

مکتبہ جامعہ مدنی

یاد رکھنے کی بات

مکتبہ ہائیتہ اردو کلاس سے بڑا ہمارا کتب خانہ جو مشہور مصنفین اردو شاعرانہ ادب خواجہ علی
علاء دہلوی، مولانا آزاد، مولانا مہسرو، علامہ اقبال، نثری پریم چند اور اردو کے تمام مصنفین کی بلند پایہ تصانیف
تراجم اردو لاہور، گٹھ، طرہ آباد، جند آباد، اورنگ آباد، انجم آباد وغیرہ مقامات کی سب کتابیں بروقت پہنچا
یہاں موجود رہتی ہیں۔ شائقین فہرست طلب لرا کر اپنی پسندیدہ کتابیں منتخب فرمائیں۔

رعایت :- مطبوعات ہائیتہ پر محصول ڈاک مارچنگ باطل سیاف ہو سکتا ہے بشرطیکہ :-

(الف) فرائش مبلغ پانچ روپے سے کم نہ ہو۔

(ب) رقم بذریعہ منی آرڈر یا ڈپٹی مارسل کی جائے۔

نوٹ :- درمی کتابیں اس اعلان سے مستثنیٰ ہیں۔

مطبوعات ہائیتہ کے علاوہ دوسری کتابوں پر اس شرط کے ساتھ کہ فرمائش مبلغ دس روپے
سے کم نہ ہو اور دستخط کی پہنچ جائے محصول ڈاک صاف کیا جائے گا۔ البتہ ان کتابوں پر جو جرمانہ کسی
خاص رعایت سے نہیں دیتے یہ ممکن نہ ہو گا۔ ایسی صورت میں رقم واپس کر دی جائے گی اور اس سلسلہ
میں کوئی خطا و کوتاہی نہ کیا جائے گی۔

جن تاجروں اکتب خانوں یا دوسروں کو کتابوں پر کوئی کمیشن دیا جا چکا ہے۔ ایسے محصول ڈاک
صاف نہیں ہو سکتا کمیشن کا ساتھ خط کتابت سے ملے کر لینے۔

مکتبہ ہائیتہ دہلی

جامعہ

زیر ادا رت: ڈاکٹر سید عابد حسین ام لے پی ایچ ڈی

نمبر ۱

جولائی ستمبر

جلد ۲

فہرست مضامین

- ۱۔ مسلمان ہند کا نصب العین قاضی عبد الحمید صاحب پی ایچ ڈی ۵۰۹
- ۲۔ جدید ادب و شاعری کے میلانات آل احمد صاحب سرور ام لے ۵۱۷
- ۳۔ دلنستے پروفیسر محمد مجیب صاحب بی لے (آکسن) ۵۲۷
- ۴۔ مرآۃ العروس علی عباس حسینی صاحب لکھنؤ ۵۳۴
- ۵۔ ہندوستان اور مزدوری جناب ریاض الدین احمد صاحب بی لے ۵۵۳
- ۶۔ تہذیب حاضر کا خاتمہ جناب عبدالقادر صاحب بی لے (جامعہ) ۵۶۱
- ۷۔ غزل جناب مرزا ثاقب لکھنؤی ۵۶۶
- ۸۔ چین و برما کا سرحدی قضیہ جناب اسد الزمری صاحب بی ایس ای ۵۶۷
- ۹۔ غزل جناب مرزا ثاقب لکھنؤی ۵۷۲
- ۱۰۔ رفقاء عالم ملک غیر ملک اسلام ۵۷۵
- ۱۱۔ تعلیمی نیا جناب محمد عبدالغفور صاحب ام لے ۵۹۶

فی پرچہ ۸

قیمت سالانہ ص ۸

(پرٹرنڈ پبلشر محمد مجیب بی لے، آکسن، محبوب المطابع برقی پریس، دہلی -)

بقائے صحت کیلئے ایک اچھی دوا

OKASA اوکاسا

دماغی کام کرنے والوں کیلئے ایک بہترین چیز ہے!

اوکاسا کے استعمال سے چہرے کا رنگ نکھر جاتا ہے جیسی دوا ناکائی بڑھ جاتی ہے۔

اوکاسا کے استعمال سے جھریاں اور سفید بال نشت و نابود ہو جاتے ہیں۔

اوکاسا کے استعمال سے اعضائے ریسمانہ نئی قوت محسوس کرنے لگتے ہیں۔

اوکاسا کے استعمال سے امفل، اچڑ چڑا پن، نیز دوسری اعصابی بیماریاں دور ہو جاتی

ہیں۔ اور آدمی کی تمام زائل شدہ قوتیں عود کر آتی ہیں۔

اس سے پہلے کہ

بحالی قوت رفتہ کا وقت گزر جائے اوکاسا کا استعمال شروع کر دیجئے

تھوٹیکوں کا بکس دس روپے عٹھ آزمائش کے لٹو۔ ٹھیکیاں چار روپے لٹھ

اوکاسا کے استعمال سے مکمل فائدہ حاصل کرنے کے لئے ضروری ہے کہ نئی اور تازہ اوکاسا کی ٹھیکیاں

استعمال کی جائیں۔ اس کی شناخت یہی ہے کہ تازہ اوکاسا کے ڈبہ پر ایک مسخ فیتہ ہوتا ہے

اوکاسا ہر دوا فروش سے مل سکتی ہے یا ذیل کے پتے سے بھی منگ سکتے ہیں:

اوکاسا کمپنی برلن انڈیا (ملیٹڈ) نمبر ۱۲ ریمپرٹ روڈ پوسٹ بکس نمبر ۳۹۶ ممبئی

مُسلما نان ہند کا نصب العین

قوموں کی زندگی کسی نصب العین کو پیش نظر رکھے بغیر قائم نہیں رہ سکتی۔ انسان اور حیوان میں سب سے بڑا فرق یہی ہے کہ انسان کسی مقصد کی تکمیل چاہتا ہے حیوان کے سامنے کوئی مقصد نہیں ہوتا۔ حیوان میں صرف جبلت اور فطری خواہشات ہوتی ہیں۔ انسان میں بھی بحیثیت ایک حیوان کے یہ چیزیں ضرور ہوتی ہیں لیکن وہ انہیں ایک عقلی نظام کے تحت لاتا ہے کہ متعینہ مقصد حاصل کر سکے۔ جن افراد اور اقوام کے پیش نظر کوئی مقصد نہیں ہوتا وہ چوپاؤں کی طرح زندگی گزارتی ہیں۔

مسلمان ہند اگر چوپاؤں کی طرح زندگی نہیں گزارنا چاہتے تو انہیں اپنی زندگی کا مقصد متعین کرنا چاہئے۔ انہیں وہ نصب العین واضح کر لینا چاہئے جس کے حصول کے لئے ان کی تمام جدوجہد مخصوص ہے۔

نصب العین کا تعین آسان کام نہیں۔ اس کے متعین کرتے وقت ہمیں بہت سے عناصر پر نظر رکھنی چاہئے۔ سب سے اہم تودہ عناصر میں جو انسانی زندگی میں ازلی اور ابدی ہیں۔ جن پر تمام انسانیت اور تمام کائنات کی بنیادیں قائم ہیں یہ انسانی زندگی کے ایزدی عناصر میں دوم ہر قوم کی لیک مخصوص تاریخ ہوتی ہے وہ اپنے نفسی خواص کی بنا پر اس تاریخی عہد میں ایک خاص انداز پر نشوونما پاتی ہے۔ اس تاریخی ماحول سے قوم کو کلیتاً علیحدہ نہیں کیا جاسکتا۔ قومی زندگی کو اگر اس ماحول سے علیحدہ کر دیا جائے تودہ اسی طرح سوکھ جاتی ہے جس طرح ایک پودا دوسری ناساز گار زمین میں لگانے سے مرجھا جاتا ہے

۱۔ اسلام | کائنات کے ازلی اور ابدی قوانین کو دوسرے الفاظ میں اسلام کہا جاتا ہے۔ اسلام خالق اور کائنات میں رشتے کا نام ہے۔ وہ بندے اور اس کے پیدا کرنے والے کے درمیان

مضبوط کر دی ہے۔ وہ اطاعت کی کا نام ہے۔ اس پہ گیر قانون کا جو فرض و عرش۔ آسمان و زمین۔ چاند سورج۔ دن رات خاص فطرت کے ہر منظر اور قدرت کی ہر نیرنگی میں جاری و ساری ہے۔ کوئی فرد اور کوئی قوم جب تک اس فطری قانون کی پیروی نہ کرے دنیا و آخرت میں سرخروئی حاصل نہیں کر سکتی۔ قرآن میں مسلم کی دعا ہے۔

رَبِّ اِنَّا اِنْتَا الَّذِیْ اَحْسَنْتَ وَاَنْتَا الْاَحْزَبُ حَسْبَتْ

بنیاد کے بغیر انسانی زندگی اور تمدن کی عمارت کھڑی نہیں کی جاسکتی جس قدر قدرت کے ساتھ اقوام عالم کو اس حقیقت اعلیٰ کا احساس ہوگا اسی قدر اہل رُتبی و سرخروئی حاصل کریں گی جہاں قدر وہ اس ازلی روشنی سے دور ہونگی اسی قدر تاریکی کے ہیبت ناک غاروں میں جاگریں گی۔

مسلمان ہند کو اس کاشت سے احساس ہونا چاہئے کہ وہ مسلم ہیں خدا کے اطاعت گزار بندے ہیں۔ وہ اس قانون کے پیرو ہیں جس کی تلقین ان نیت کے رہنما ازل سے کرتے آئے ہیں۔ وہ آدم و ابراہیم۔ رام و کرشن۔ بدھ اور کنفوشس۔ عیسیٰ و موسیٰ اور محمد کے پیغام کے حامل ہیں۔ وہ اس کے قائل ہیں کہ روحانیت کا ایک عالمگیر نظام اس مادی دنیا میں جاری و ساری ہے وہ ایک ایسی عالمگیر روح یعنی خدا کو تسلیم کرتے ہیں جو اس کائنات میں موجود ہی ہے اور اس سے ماری بھی۔

۲۔ اسلامی تمدن | اس روحانی بنیاد پر اسلام کے مسیحس آخر انحضرت محمد نے تمدن کی ایک عمارت قائم کی تھی۔ مقاصد روحانی کی تکمیل کے لئے انسان کو جہد و جدوجہد اور عمل کی ضرورت ہے۔ اسلام ترک دنیا کی تعلیم نہیں دیتا۔ وہ نجات انسانی کے لئے غاروں اور پہاڑوں میں گوشہ نشینی کی تلقین نہیں کرتا اس کا تصور کائنات ثبوتی ہے۔ وہ زندگی میں یقین رکھتا ہے۔ وہ زندگی کی قوتوں کو بیدار کرنا چاہتا ہے تاکہ کائنات کے ہر ذرہ میں جو معنی قوتیں ہیں اُس پر بس لور نشو و نما پائیں۔ وہ اسی لئے عقل اور سائنس کا بیت بڑا موٹا ہے۔ اسلامی تمدن عقلی قوانین پر قائم ہے تجسربی سائنس کی بیت بڑی خدمت کرنے والے عرب تھے وہ دوسرے تمدنوں سے متاثر بھی ہوئے

توان کے صرف اُن ہی عناصر سے جو عقلی تہذیبِ غلاطون سے زائد ارسطو مسلمانوں میں مرغوب ہوا۔ مابعد الطبیعات سے زائد علوم طب کے چرچے مسلمانوں میں رہے۔ جدید مغربی عقلی تمدن عرب تمدنی تحریک کا صرف ایک سلسلہ ہے۔

لیکن مادی اور عقلی ترقی کی اسلام میں کوئی بالذات حیثیت نہیں وہ اسے انسان کا خادم بنا کر رکھنا چاہتا ہے۔ وہ نہ سائنس کا مخالف ہے اور نہ شیعینوں کا لیکن وہ یہ ضرور چاہتا ہے کہ اس کے ساتھ انسان کا اخلاقی اجتماعی احساس بھی ترقی کرتا جائے۔ پھر انسان کو بھی وہ صرف انسان نہیں رکھنا چاہتا بلکہ اس کی نشوونما کے امکانات لا محدود ہیں۔ وہ انسانوں کو صفات اللہ سے متصف کرنا چاہتا ہے۔ وہ ان میں رحم، عدل، انصاف اور قوت پیدا کرنا چاہتا ہے اسی مقصد کو پیش نظر رکھ کر رسول اللہ نے تمدنِ اسلامیہ کے اصول مرتب کئے۔

سیاسی، معاشی، سماجی، اخلاقی اور مذہبی غرض تمدن کے تمام شعبوں کے لئے اسلامی اصول مرتب کئے گئے ہیں۔ یہ ان اداروں میں بمنزلہ روح کے ہیں۔ ان اصولوں پر جو ڈھانچہ کھڑا کیا گیا ہے وہ شریعتِ اسلامیہ ہے یہ شریعت بقول شاہ ولی اللہ کسی قوم کے خصائص ذاتی، اس کی تاریخ، اس کی روایات اس کی ذہنی سطح کے معیار غرض کہ اس زمانہ کے پورے ماحول کی پابند ہوتی ہے۔ رسول اللہ نے عرب قوم کے ان تمام خصائص کا خیال رکھتے ہوئے ان کی اخلاقی اور روحانی تربیت کی تھی تاکہ پھر وہ دوسری اقوام کے لئے مثال کا کام دے سکیں۔ اس زمانہ کے عرب کی اخلاقی زندگی مسلمانوں کے لئے بمنزلہ مثال کے ہے جس کا اتباع ہم سب پر فرض ہے۔

ان اخلاقی اصولوں پر جو تمدن گذشتہ تیرہ سو برس میں قائم کیا گیا ہے اس میں بعض ایسے بے با عناصر ہیں جو اس وقت تک ہمارے لئے منہی ہیں اور ان کو برقرار رکھنا ہمارا فرض ہے۔

اسلام بعد اسلامی تمدن کے اصولوں پر قائم رہتے ہوئے ہمارا فرض ہے کہ ہم دنیا کے

مسائل کو ان کی روشنی میں حل کرنے کی کوشش کریں تاکہ سہارا وجود انسانیت کے لئے زیادہ سے زیادہ مفید ہو۔

لیکن انسانیت سے سہارا واسطہ براہ راست نہیں ہے۔ پہلے ہم ایک ملک یعنی ہندوستان کے باشندے ہیں اور اس ذریعہ سے انسانیت کے ایک رکن ہیں۔

۳۔ ہندوستانی قومیت | ہندوستانی قومیت کا مسئلہ ہمارے لئے اسی واسطے بہت اہم ہے۔ اس مسئلہ کے متعلق مسلمان ہند میں جس قدر ذہنی انتشار ہے اس کا بیان بھی نہیں کیا جاسکتا بعض حضرات قومیت کے تصور ہی کو اسلام کے خلاف سمجھتے ہیں۔ بعض قومیت کے نشے میں اس قدر سرشار ہیں کہ اسلام کو اس کے مقابلے میں ایک غیر ضروری چیز سمجھتے ہیں۔ اصل یہ ہے کہ یہ حضرات جب ان مسائل پر اظہار خیال فرماتے ہیں تو نہ تو اسلام کا صحیح مفہوم ان کے ذہن میں ہوتا ہے اور نہ قومیت کا۔

بے شک وہ تصور قومیت جو بالذات مقصد اعلیٰ سمجھا جائے جو قوم کے مفاد کے لئے انسانیت۔ اطلاق اور مذہب کو بر باد کر ڈالنا چاہے اسلام کے خلاف ہے۔ قومیت کے ایسے ہی غلط تصور کے باعث دنیا میں کشت و خون ہوتا ہے، خونخوار اقوام جائہ انسانیت کو پارہ پارہ کر دیتی ہیں، دنیا صرف حرص و اڑ کی جولانگاہ بن جاتی ہے، بڑی طاقتور اقوام غریب اور کمزور اقوام کو خاک و خون میں ملا دیتی ہیں۔ انسانیت مشہنشاہیت اور معاشی دست و برد کی بلایں مبتلا ہو جاتی ہے جس سے مفتوح اور فاتح اقوام کے اخلاق برباد ہو جاتے ہیں۔ فتح مغرور و تکبر ہو جاتے ہیں مفتوح بزدل اور خوار پسند۔ اس قسم کی قومیت کے تصور کی تلقین یورپ میں میکا ولی نے کی تھی اور اقوام یورپ اب تک اسی پر حال ہیں۔

لیکن قومیت کا ایک تصور ایسا بھی ہے جو اس کے بالکل خلاف ہے۔ اس تصور کے تحت ملک و قوم صرف ایک ذریعہ ہے انسانی خدمت کا۔ چونکہ تمام انسانوں کی خدمت انسان بیک وقت نہیں کر سکتا اس لئے کسی اپنی جدوجہد اپنی قوم و ملک تک محدود کر دینی چاہئے۔ جس طرح

مختلف آزاد۔ قبائل اور خاندان ہیں اسی طرح مختلف اقوام بھی ہیں۔ اور افراد کی طرح اقوام کی حرص و آز کو بھی جائز نہیں قرار دیا جاسکتا۔ قومیت کا ثبوتی اخلاقی تصور اس تمام ظلم و جور کا ٹھکانہ ہے۔ قومیت کے اس اخلاقی تصور اور اسلام میں کوئی تضاد نہیں ہے بلکہ اسی قسم کی ایک قومیت کی تشکیل رسول اللہ نے عرب میں کی تھی جس کے ذریعہ انھوں نے تمام قبائل کے اختلافات کو مٹا کر ایک متحدہ عرب قومیت کی تعمیر کی تھی جس کی اساس اسلام تھی۔ وطن کی اس محبت کو اسلام میں مستحسن قرار دیا گیا ہے بلکہ وہ تو مسلمان کے ایمان کا ایک جزو ہے۔ اس اخلاقی قومیت کے تصور کے علیرہ دارالعبید جدید میں فرانس میں روسو۔ جرمنی میں۔ فیشٹے۔ اٹلی میں میزینی عالم اسلامی میں جلال الدین افغانی۔ چین میں سن یٹ سین اور ہندوستان میں گاندھی جیگور ابو الکلام اقبال ہیں۔ اسلام اور قومیت کے اس ثبوتی اخلاقی روحانی تصور میں کوئی تضاد نہیں۔ قومیت کے اس تصور کو پیش نظر رکھ کر ہمارا فرض ہے کہ ہم ہندوستان سے محبت کریں۔ ہم کو ہندوستان اسی طرح عزیز ہونا چاہئے جس طرح رسول اللہ کو عرب تھا۔

سارے جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا

ہم بلبلیں ہیں اس کی وہ گلستاں ہمارا

اقبال اگر صحیح قومیت کے جذبے سے سرشار ہو کر یہ گل فشاں کرتا ہے تو وہ حق بجانب ہے۔ اس میں جارحانہ مذہم قومیت کا گزرتک نہیں۔

پھر اقبال قومیت کے درجہ سے آگے بڑھ کر بین الاقوامیت کے رنگ میں ڈوب کر کہتا ہے کہ

چین و عرب ہمارا ہندوستان ہمارا

مسلم ہیں ہم وطن ہے سارا جہاں ہمارا

وہ ہندوستان کی صحیح قومیت کے تصور سے انکار نہیں کرتا بلکہ وہ بحیثیت انسان اور زیادہ ہمگیر ہونا چاہتا ہے۔ انسانیت کی محبت میں اس کے نزدیک ہندوستان کی محبت لازماً شامل ہے۔

اقبال کا تصور قومیت روحانی اور اخلاقی ہے۔ البتہ وہ میکا دلی کی جارحانہ مذموم قومیت کا مخالف ہے۔ اسلام اقبال کے لئے کائنات کی روحانی بنیاد ہے جس پر قومیت کو استوار ہونا چاہئے۔ قومیت کے اس اخلاقی روحانی تصور کے لئے ہمیں اپنی جانیں تک قربان کر دینی چاہئیں۔ ہمارا فرض ہے کہ ہندوستان کو جلد از جلد غلامی سے نجات دلائیں۔

ہندوستان کے موجودہ مسلمانوں میں مشکل ایک چوتھائی ایسے ہوں گے جن کے آباؤ اجداد دوسرے ملک سے آئے تھے پھر ان میں بھی بیشتر نے ہمیں کی عورتوں سے شادیاں کی تھیں۔ بقیہ مسلمان یا تو ہندو تھے یا بدھ مت کے پیرو جنھوں نے اسلام کو قبول کر لیا تھا۔

پچھلے ہزار برس میں ان مسلمانوں نے بھی جو باہر سے آئے تھے ہندوستان کو اپنا دلچسپ بنالیا ہمارا اس ملک پر اسی قدر حق ہے جس قدر کہ آریاؤں کا جو مرکزی ایشیا سے آکر یہاں آباد ہوئے جس قدر ہمارا حق اس ملک پر ہے اسی قدر اس کی محبت بھی ہمیں کرنی چاہئے۔ ہمیں یہ اسی طرح عزیز ہونا چاہئے جس طرح عرب عربوں کو۔ ترکی ترکوں کو یا ایران ایرانیوں کو۔

پچھلے سینکڑوں برس میں مسلمان ہند نے ایک نئے عظیم الشان ہندو مسلم تمدن کو قائم کیا ہے جس سے ہندوستان کی زندگی بحیثیت مجموعی مالا مال ہو گئی ہے۔ صنائی۔ تعمیر۔ موسیقی۔ علم۔ ادب۔ سیاست۔ معیشت۔ مذہب۔ غرض تمدن کا ہر شعبہ مسلمانوں کے فیض سے سیراب ہوا ہے۔

بیشک اس تاریخی دور میں غم و جور کی بھی داستانیں ملتی ہیں۔ مگر کونسی ایسی قوم ہے جس کے صفحات ان واقعات سے خالی ہوں۔ ہندوستان کے مسلمان ہندی ہیں اور ہندی ہیں کر رہے۔ دوہا کی دولت لوٹ لوٹ کر باہر نہیں لے گئے۔ چند فاتحوں نے باہر سے آکر ہندوستان کو ضرور لوٹا مگر اس کا مقابلہ جس طرح ہندوؤں نے کیا اسی طرح مسلمانوں نے بھی۔ ان کے نظام حکومت میں ہندو اور مسلمانوں کا برابر کا حصہ تھا۔ بیشک طرز حکومت جمہوری نہ تھا لیکن جمہوریت کا باقاعدہ نظام تو صرف دو سو برس سے قائم ہوا ہے۔ ہندوستان میں اس وقت جو شخصی حکومت قائم تھی وہ دنیا کی دوسری حکومتوں سے بدتر تھی۔

نصب العین کے تعین میں ان تاریخی واقعات پر بحث نہیں کی جاسکتی۔ مختصر یہ کہ مسلمان ہند کو اس ہندی مسلم تمدن پر فخر کرنا چاہئے جو صرف اسلامی ہی نہ تھا بلکہ اس کی تشکیل میں ہندوؤں کا بھی بہت بڑا حصہ تھا۔

ہندوستانی اخلاقی و روحانی قومیت کی تشکیل کا دراصل یہ پہلا دور تھا۔ تمدن کے مشترک عناصر کے علاوہ اس وقت ہندوستان کے ہندو مسلمان ایک ہی سیاسی اور معاشی وحدت میں مبتلا ہیں غلامی اور غربت نے دونوں کو تلاش کر دیا ہے۔ صرف معاشی اعتبار ہی سے نہیں بلکہ اخلاقی اور روحانی اعتبار سے بھی۔ معاشی زندگی برباد ہو گئی ہے۔ قومی حکومت کا خاتمہ ہو گیا اب اخلاق اور مذہب کا بھی خاتمہ ہوا جا رہا ہے۔ غیر مالک کی سطحی مادی تحریکات ہماری قومی زندگی کی مضبوط اخلاقی اور روحانی بنیادوں کو کھوکھلا کرنا چاہتی ہیں۔

بحیثیت مسلمان اور بحیثیت ہندوستانی ہمارا فرض ہے کہ ہم ہندوستانی قومیت کے تمام اجزاء کو درست کریں۔ چاہے معاشی ہوں یا سیاسی 'اخلاقی ہوں یا روحانی۔ ہمارا فرض ہے کہ ہم اس تحریک میں اپنی قوم کے نمایاں شان حاصل اس قومیت کی تعمیر کے لئے سب سے اولین شرط آزادی ہے۔ ہمارا فرض ہے کہ ہم حریت کی اس راہ میں اپنی زندگیاں بچھا کر دیں۔ صرف اسی طرح ہماری قوم میں زندگی اور طاقت پیدا ہو سکتی ہے۔ ایسی طاقت جس کا مقابلہ دنیا کی کوئی سلطنت بھی نہ کر سکے گی۔

۴۔ انسانیت | اسلام اور اخلاقی و روحانی قومیت کے تصور کے تحت میں ہم ہنسی جارحانہ تصویر قومیت کو تسلیم نہیں کر سکتے ہم مسلمان ہند اور ہندوستان کے تمام فرقوں کی اس لئے خدمت کرنا چاہتے ہیں کہ ان میں وہ طاقت پیدا ہو کہ وہ غلامی کی زنجیروں کو توڑ کر دکھ دیں۔ ہم قومیت ہند کی ایک سرنگھٹا آزاد بنیاد پر کھڑی کرنا چاہتے ہیں۔ اس لئے نہیں کہ ہم دوسروں پر ظلم کریں۔ ان کے حقوق غصب کریں بلکہ اس لئے کہ ہم ان کی زیادہ سے زیادہ خدمت انجام دے سکیں۔ ہمارے لئے قومیت بین الاقوامی مفاہمت کے لئے صرف ایک ذینہ ہے۔ ہمیں کسی سے نفرت نہیں ہے۔ لیکن ہم

یہ بھی نہیں چاہتے کہ کوئی ہم سے نفرت کرے کہی کو صدا سے نہیں دیکھتے لیکن ہم یہ بھی گوارا نہیں کر سکتے کہ کوئی ہمیں حقیر نظروں سے دیکھے۔ ہندوستان کے مسلمان قومیت اور بین الاقوامیت کے درمیان سب سے بڑا رشتہ ہیں۔ ایک طرف بحیثیت ہندوستانی وہ ہندوستان کو آزاد دیکھنا چاہتے ہیں دوسری طرف بحیثیت مسلمان وہ یہ بھی گوارا نہیں کر سکتے کہ ہندوستان میں شہنشاہیت کا جذبہ پیدا ہو جائے لہٰذا وہ دوسری ہمایہ اقوام پر نظر رکھے۔ وہ عالم اسلام اور ہندوستان میں رشتہ اتحاد و محبت کا وسیلہ ہیں۔

غرضکہ مسلمانان ہندوستان کے نصب العین کے تین عناصر ہیں۔

۱۔ اسلام

۲۔ قومیت اور

۳۔ انسانیت

مسلمانان ہند کا فرض ہے کہ وہ اس نصب العین کو عملی جامہ پہنانے کی کوشش کریں۔ غریب ہندوستان کی دکھ بھری آواز ان سے اٹھا کر رہی ہے۔ مظلوم انسانیت ظلم و جبر سے تنگ آ کر ان سے امداد کی طالب ہے۔ اسلام کی انہی دلی وابدی روح ان کو چھج چھج کر خواب غفلت سے ہوشیار کرنا چاہتی ہے زندگی کے سازنمہ پیدا کرنے کے لئے بے تاب ہیں وہ صرف مرد مومن کے مظاہر عمل کے تشنہ ہیں؛



جدید اردو شاعری کے بعض میلانات

(بقیہ سلسلہ گذشتہ)

غرض اقبال کا درجہ اردو شاعری میں صرف اُن کی لفظ تراشی اور جدید ترکیبوں کی وجہ سے بلند نہیں ہے حالانکہ اُس میں بھی وہ اردو کے کسی شاعر حتیٰ کہ غالب تک سے کم نہیں۔ بلکہ اس وجہ سے بلند ہے کہ وہ مفکر بھی ہیں۔ وہ اپنے سامعین کو جس راستے پہلے جانا چاہتے ہیں اس کے تمام خطرات و مصائب سے آگاہ ہیں۔ جوش اُن کے برخلاف شاعرِ شباب ہیں اور چونکہ وہ شاعرِ شباب ہیں اس لئے شاعرِ انقلاب بھی ہیں۔ وہ جوانی کے اس لئے دلدادہ ہیں کہ اس سے لہو میں روانی آتی ہے اور پیری کے اس وجہ سے خلاف ہیں کہ اُس کی کمرخم ہے، حالانکہ جوانی اور پیری۔ جدیدیت اور قدامت دونوں میں محض نام کی وجہ سے ایک گردن زدنی اور دوسرا سر پر بٹلنے کے قابل نہیں ہے، لیکن جوش کا خیال یہی ہے۔ نعرہٴ شباب میں زمانے ہی سے

کام ہے میرا تغیر نام ہے میرا شباب میرا نعرہ، انقلاب و انقلاب و انقلاب
دیکھ کر میرے جنوں کو ناز زمانے ہوئے موت خبر دیتی ہے میرا منہ آتے ہوئے
الاماں بکڑی ریا آلودہ پیری الاماں اب کو کتنی ہے ترس و سر پر جوانی کی کہاں
تیسے بھوٹے کفر و ایماں کوٹ ڈالوں گا میں ٹہیل اُس کفر و ایماں کی چاڑھوں گا میں
ڈال دلوں گا طرح فواجیر اور پر یاگ میں بھونک دنگا کفر و ایماں کو کتنی آگ میں
ایک دین تو کی گھولیں گا کتاب زلفشاں ثبت ہو گا جس کی نہ ہی جلد پر پندہاں
یہ فیض و غضب جو بڑھ کر نہیاں کی صورت اختیار کر رہا ہے فن کا نام نہیں ہے۔ بات یہ ہے کہ جوش کے معنی میں انقلابی نہیں ہیں۔ وہ انقلاب کے حقیقی تصور تک نہیں پہنچ سکے۔ وہ انقلاب کے انقلاب کی وجہ سے قائل ہیں۔ نئے زمانے کی وجہ سے نہیں۔ وہ انقلاب کے ظاہری طور و صورت کو پہلو سے خوش

مبولینے میں۔ اُن کی نظر اُس خاک و خون سے گزر کر آنے والے سماجی نظام اور اس کے غیر معمولی حسن و نیک نہیں پہنچتی جس کے سامنے خاک و خون کا کھیل کوئی وقعت نہیں رکھتا۔ میں شاید اپنے آپ کو اچھی طرح دماغ نہیں کر سکا، بغاوت کے چند شعرا ملاحظہ ہوں ۛ

اں بغاوت، اُگ، بچی، موت، آندھی میرا نام ۛ میرے گرد و پیش اہل سیرے جلوس قتل عمام
الامان والہند میری کڑک میرا جلال ۛ خون، سخاکی گنج، طوفان، بربادی قتال
برہمیں، بھلے، لکانیں، تیز، تواریں، کٹار ۛ برہمیں، پرچم، الم، گھوڑے پیادے، شمشیر
موت ہے خوراک میری موت پر جیتی ہیں میں ۛ سیر ہو کر گوشت کھاتی ہیں سوہ جیتی ہوں میں
پیاس سے باہر نکل پڑتی ہے جب میری زبان ۛ سینے گنتی ہیں سرسید اں لہو کی نہ پاں
اور اس بغاوت کی ابتدا ملاحظہ ہو ۛ

جب انڈیا میں سجدہ کوم کا اٹھا تھا سوال ۛ اں اسی پہل کے موقع پر کہ تھا وقت زوال
خود خدائے برتر و قبار سے افلاک پر ۛ کی قہمی میں نے گفتگو، کھولیں آنکھیں ڈال کر
اس میانک جگہ کر یہ المنظر تصور کے بعد، اقبال کے امیں کا جواب ملاحظہ فرمائیے۔ دونوں شعرا

کا خیال ایک ہی جگہ پر پہنچا ہے مگر دونوں کے انداز بیان میں کتنا فرق ہے ۛ

ہر مری جرات سے شبت خاک میں ذوقِ نو ۛ میرے فتنے ہائے مقل جس سرد کا تار و پو
دیکھتا ہے تو فقط سال سے رزمِ خیر و کشر ۛ کن طوفان کے طمانچے کا مار ہے میں کہ تو
خضر بھی بے دست و پا کیساں بھی بے دست و پا ۛ میرے طوفانِ ہم بریم دیا یہ دریا جو بہو
گر کبھی خلوت تیسر ہو تو پوچھ اللہ سے ۛ قصہ آدم کو رنجیں کر گیس کس کا بہو
میں کھلتا ہوں دل یزدان میں کائنات کی طرح ۛ تو فقط - اللہ ہو - اللہ ہو - اللہ ہو

جوش کی اُن نکلوں میں جن میں دین کی آزادی کا تصور پیش کیا گیا ہے آثارِ انقلاب کے کامیاب پر
یہ نظم باوجود مختصر ہونے کے اچھی جگہ پر کل ہے لیکن اس میں بھی منی انقلاب کی آمد کی خبر دی گئی ہے جس کے نتیجے میں
بنا گیا ۛ

قسم اس دل کی چکا بچے مہیا پستی کا و یہ دل چاہتا ہے جو مزاج اشیائے ہستی کا
 قسم ان تیز کا لوں کی کہ ہمام قدح کو ششی و شاگدے میں جو راتوں کو ہر در کی سرگوشی
 قسم اس نغمہ کی جو بچے ندرت پستی کی و گمان کرتی ہے راتوں کو جو نہیں غلب پستی کی
 قسم اس جس کی جو پیمان کر تہہ پہلوں کے و ساقی ہے خبر طوفان کی طوفان سے پہلے
 قسم اس زندگی کشتی جو ان آنکھوں کی کھیت ہے و جوقش پاکے اندر غم و ہر دم کھیت ہے
 قسم اس فکر کی سو گند اس قفس محکم کی و جو سستی ہے صدائیں جنبش و زمان عالم کی
 قسم اس روح کی جو عرش کو رفعت سکھاتی ہے

کہ راتوں کو سرے کا لوں میں یہ آواز آتی ہے

اٹھو صبح کا غرغہ بھلا زنجیر شب ڈوٹ و وہ دیکھو پھٹی غنچے کھلے پھی کن پھوٹی
 اٹھو چو نکو، بڑھو، منہ ہاتھ دھو، آنکھوں کو مل ڈالو

ہو اے انقلاب آنے کو ہے ہندوستان والو

حقیقت یہ ہے کہ جوش کی نظر صرف اشیاء کی خارجی حیثیت پر رہتی ہے۔ ان کی منظر نگاری بھی اسی
 قسم کی ہے۔ وہ استعارات و تشبیہات سے کھیلنے ہیں۔ الفاظ کے جھوم سے جوش و گرمی پیدا کرنا چاہتے
 ہیں مگر چونکہ ان کا خیال سفل اور مربوط اندہ گہرا نہیں ہوتا اس لئے انکی نظریں ”وقتی اور مہمائی“ کی حد سے نہیں
 بڑھتی۔ ان میں وہ گہرائی نہیں جو شعر کو ابدی بناتی ہے۔ جو فرق آرٹ اور پروپیگنڈے میں ہے۔ دنیا فرق
 اقبال اور جوش کی شاعری میں ہے۔ آرٹ بہترین پروپیگنڈا ہوتا ہے، پروپیگنڈا بلند ہو کر بھی آرٹ نہیں
 ہو سکتا۔

مذہبی رنگ ہماری شاعری میں ابتداء سے نمایاں ہے۔ حمد و ثناء اور مراثی و مناقب کا ٹوکڑی شمار
 نہیں لیکن صرفیاد خیالات بھی اس ذیل میں آتے ہیں۔ مگر مجھے اس وقت ان سب کا فرداً فرداً ذکر کرنا نہیں ہے
 بلکہ میں یہ دکھانا چاہتا ہوں کہ مذہبی حالت کا ذکر جدید شاعری میں کہاں تک ملتا ہے۔ اہل اس کے کس کس
 پہلو پر غور دیا گیا ہے۔

اس ذیل میں سب سے پہلے تو مسلمانوں کی زہن حالی کا ذکر ضروری ہے۔ جس کا وہ نام شروع سے رویا گیا ہے۔ ادب اب تک رویا جاتا ہے۔ ہماری شعرو شاعری کا ایک بڑا حصہ قابلِ فخر ماضی اور شرمناک حال کی داستان بیان کرنے میں صرف ہوا ہے۔ اس قسم کی نظموں میں اسلام کے دورِ اول کے کارنامے بڑے جوش سے بیان کئے جاتے ہیں۔ کبھی دہرِ اول کی سادگی پر نہ دیا جاتا ہے کبھی اسلامی فتوحات پر۔ کبھی قرطبہ و غرناطہ کا قصبہ پڑھا جاتا ہے تو کبھی بغداد و مصر کا اور آخر میں اس کا موازنہ حال کی بہت حالت سے کر کے ملت اسلامیہ کو جوش دلایا جاتا ہے۔ یہ ہے مختصر طور پر مرکزی خیال اُن بشارتِ نظمیں کا جو ستر اسی برس سے لکھی جا رہی ہیں۔ اس قسم کی نظموں کسی گہرے اور عظیم خیال کے ماتحت نہیں لکھی جاتی اُن کی تہ میں زیادہ تر جذبات ہوتے ہیں۔ اس لئے اگر ان کی مد سے، اس ماضی کا خاکہ مرتب کیا جائے جو یہ واپس لانا چاہتے ہیں تو اس میں تمام شعرا کے یہاں یک رنگی نہ ملے گی لیکن حال کی مصوری اور موجودہ سستی کا ذکر سب کے یہاں پڑا جوش، صداقت اور واقفیت لئے ہوئے ہے۔

حال کی مصوری میں پہلے مسلمانوں کی بے بسی، اُن کی اخلاقی ہستی، اُن کے توانے عمل کی سستی، اُن کی غفلت کا رونا رویا جاتا ہے۔ اب ان میں ادھ کی چیز پشٹل ہو گئی ہیں۔ ایک مذہب کے قدیم عقیدے کے بہ لئے کی ضرورت کا اظہار اور دوسرے مولوی اور ملا کے خلاف جہاد۔ سرسید نے اپنے زمانے میں مسلمانوں کی زہن حالی کا علاج مغربی تعلیم کی دوا سے کرنا چاہا تھا۔ لیکن چونکہ وہ جانتے تھے کہ پہلے مذہبی خیالات میں اصلاح ضروری ہے اس لئے انھوں نے سائنس اور مذہب کو گلے بولنے کا بیڑا اٹھایا تھا۔ اس اتحاد کی زدِ قدتی طور پر اس طبقہ پر پڑتی تھی جو علما کا طبقہ کہا جاتا ہے۔ سرسید کے خلاف جو کفر کے فتوے دئے جاتے تھے یہ اُن کا جواب تھا۔ اس طبقہ نے اصلاح کی کوششوں میں سختی سے ڈالے اور مسلمانوں کو عذابِ آخرت سے ڈرایا اور اس وجہ سے ہمارے مصلح شاعران کے دہپے ہو گئے چنانچہ مولوی اور ملا اور شیخ جی اور داعی کے خلاف جدید شاعری کا جہاد ایک واقعیت بنے ہوئے پروردگار کی شعل کی طرح محض گہڑی اچھلنے کے ثبوت کا نتیجہ نہیں۔ حالی نے اپنے کلام میں جن علما پر براہِ جوئی کی ہیں جو سرسید کی تحفہ کرتے تھے۔ مگر اُن کا لہجہ شروع سے آخر تک مودبانہ تھا۔ جتنی بھی جب اس کی طرف

اشادہ کرتے ہیں تو اس پر اکتفا کرتے ہیں کہ ۵

کرتے ہیں شب و روز ملاؤں کی تکسیر و بیٹھے ہوئے کچھ ہم بھی تو سیکار نہیں ہیں
مگر آگے چل کر اکبر کے بیاں اس جنگ کے دونوں رخ ملتے ہیں۔ وہ ایک طرف مولوی احمد دلا پر بھی
آواز سے کہتے ہیں۔ احمد شیخ جی! ان کے بیڑوں کے انجم پر بھی پھبتیاں کہتے ہیں اور دوسری طرف اس
بڑھتی ہوئی بے دینی کا بھی مقابلہ کرتے ہیں جو ان کے دیکھتے دیکھتے سرسید کی تحریک کی وجہ سے پیدا
ہوئی تھی۔

ہندوستان میں اسلام کا جو حشر ہوا اس کے بیان کرنے کے لئے ایک دفتر چاہئے لیکن بیاں
صرف اتنا کہا جاسکتا ہے کہ صدیوں سے رہن سہن، معاشرت اور تعلیمات کے بعد مذہب کے احکام کے
گرد ایک اور دائرہ رسوم و رواج کا کھنچ دیا گیا تھا۔ اور مذہب اب ان رسوم کی پابندی کا بھی نام ہو گیا تھا۔
اس دائرے کو نیک نیت اصحاب نے شرع سے خارج از بحث سمجھا۔ مثلاً عالی چپ کی دلو اور مناجات
بیروہ میں ان مظالم کے خلاف آواز بلند کرتے رہے جو مذہب کی آڑ میں عورتوں پر توڑے جاتے ہیں۔ اکبر کا
مذہب جس کا مشیر ازہ دیکھتے دیکھتے بددیت کی رو میں بکھرا جا رہا تھا رسوم پر بھی شتم تھا۔ جیسا کہ میں اور کچھ
چکا ہوں وہ نیک نیت بھی تھے اور تنگ نظر بھی اس لئے اگر ایک طرف وہ مذہبی جذبہ کی کمی کا نام اس طرح
کرتے ہیں کہ ۵

صیبت میں بھی اب یاد خدا آتی نہیں آگے و دھانچے سے نکلی پاکیوں کو روکنا نہیں

تو اس کے ساتھ ساتھ ان کی آنکھیں اس نظارے سے بھی نازک ہو جاتی ہیں ۵

ترقی کی نئی راہیں جو دیر سہ سال نکلیں و میاں مسجد سے نکلے اور حرم سے میاں نکلیں

اس اثنا میں علماء اور علم کے درمیان جو طغی تھی وہ لہجہ میں دسین ہوتی گئی۔ پہلے صرف طہر کا کافی سمجھ جاتی

تھی اب کلمہ کھلا چڑھیں ہوئے گئیں۔ اور جنگ عظیم کے بعد کی شاعری میں مولوی اور ملا کے خلاف بہت کچھ برادر وجود

ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مسلمانوں کی بڑھتی ہوئی بے دینی کو اگر ایک طرف مذہبی تہذیب و تمدن اور مٹانے

کے جدید نظریات سے دو ٹوٹی ہے تو دوسری طرف مولویوں اور ملاؤں نے ہدایت سے گم ہونے کے لئے علم کا

دروانہ حلام پر بند کر کے۔ اور مذہب کا ایک کاروباری اور مادی تصور پیش کر کے اس کے لئے میدان تیار کیا ہے۔ ایسے نام نہاد مولوی اور ملا جب جنت کے نفاک بیان کرتے ہیں تو ان کی نظر خوشنودی باری تعالیٰ پر نہیں رہتی یعنی لذائذ جسمانی پر اور انہوں نے ہر مذہبی تصور کو جسمانی رنگ و مکہ بے غرض خدمت اور بے لاپرواہی کا سوال بھی اٹھا دیا ہے۔ بشری نے اس ضرورت کو محسوس کر کے مذہب کی بنیاد رکھی تھی۔ وہ حالات زمانہ سے واقف اور حریت پسند عالم پیدا کرنا چاہتے تھے۔ مگر ان کی کوشش کا جو حشر ہوا وہ انہیں شمس ہے۔ اب روز بہ روز یہ محسوس کیا جا رہا ہے کہ نام نہاد مولویوں اور ملاؤں نے فزہدایت کی مثل پر اپنی تنگ نظری اور عصبیت کی گرد اس قدر ڈال دی ہے کہ اصل روشنی بھی مدھم مدھم ہو چکی ہے۔ بلکہ انہوں نے جو نصب العین پیش کیا اس کی طرف خود بھی کام زن نہ ہوئے۔ یا اکثر مذہب کی آڑ میں اپنے ذاتی اغراض کو پورا کرنے کی ٹھان لی۔ غرض ان تمام باتوں کی وجہ سے جو بیگانگی اس طبقہ کی طرف سے پائی جاتی ہے اس کا اظہار جدید شاعری میں بہت کچھ ہوتا ہے۔ جوش لکھتے ہیں ۵

ہوئی اک مولوی سے گل ملاقات و شہیہ مسجد و محراب و ممبر
دہی ہوں گے جو فزوس بریں میں و خدا کے فضل سے جودوں کے شوہر
وضو کے نفیس سے شاداب داڑھی و خدا کے خوف سے چہرہ گل تر
لہم کے تذکے کس کس فزے سے و خانی ریش شعی میں پڑ کر
نظر گہوارہ اورد یزداں و زباں آئینہ خلق پیمبر
مگر آنکھوں میں ہنسا تبسم و ریا کی چشکیں اللہ اکبر

مگر جوش کی اس نظم میں مولوی پر ایک یہ بھی الزام ہے کہ وہ مولوی کیوں ہے۔ اقبال جب ملا اور صوفی اور مولوی پر اعتراض کرتے ہیں تو درحقیقت اس ذہنیت پر نکتہ چیں ہوتے ہیں جو فزہ کے پردے میں غلامی اور حکومتی پر قناعت رکھتی ہے۔ اور دراصل مذہب کی حقیقی تعلیم کے منا ہے ۵

مے مرد خدا تجھ کو وہ قوت نہیں مائل و جا بیٹھ کسی غار میں اللہ کو کر یاد
 سکینی و محکومی و ذومیدی حسابید و جسکایہ تصوف ہودہ اسلام کو ایجاد
 ملا کو جو ہے ہند میں بھسکی اہانت و ناداں یہ سمجھتا ہے کہ اسلام ہے آزاد
 دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے ۵

خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں و ہوئے کس درجہ فقیہاں حرم ہے توفیق
 ان غلاموں کا یہ ملک پر کہ انھیں ہر کتاب و کہ سکھاتی نہیں مومن کو غلامی کے طریق
 بال جبریل میں اتنا بال ماتم کرتے ہیں ۵
 شیر مردوں سے ہوا بیشہ تحقیق تھی و رو گئے صوفی دلا کے غلام اے ساتی
 اور دوسری جگہ یقین کے ساتھ کہتے ہیں ۵

کر گئی داد و محشر کو شرمسار اک روز و کتاب صوفی دلا کی سادہ اور راقی
 اس رنگ میں ان کا ایک اور خاص شعر ملاحظہ ہو ۵

مصل عیار ہے سو بس بنالیتی ہے و عشق بیچارہ تو ملا ہے نہ صوفی نہ حکیم
 ضرب حکیم میں ایک جگہ فرماتے ہیں ۵

عجب نہیں کہ خدا تک تری رسائی ہو و تری نگہ سے ہے پوشیدہ آری کا مقام
 تری نمازیں باقی بطلان ہے نہ حال و تری اداں میں نہیں ہر مری سر کا پیام

میں نے اے میر سپہ تیری سپہ دیکھی ہے و قل ہول اللہ کی شمشیر سے خالی ہے بنام
 قوم کیا چیز ہے قوموں کی امانت کیلئے و اسکو کیا کہیں یہ بیچارہ کدکے کام

دوسرے الفاظ میں جب اتنا بال ملاحظہ نہ نہ ہوتے ہیں تو اس کا مقصد اس ذہنیت پر اعتراض ہوتا
 ہے جس کی وجہ سے مذکور مذہب میں فصل پیدا ہو گیا ہے۔ سو جس کے ماتحت ان لوگوں میں ہر
 انھیں انسانییت کو کھل دینے کے بجائے غافل ہوں یہ دنیا سے بے تعلقی کا درس دیا جاتا ہے۔

اس حادثہ کے قابل ہیں جو زخمِ دل کی ٹیسوں کی پروردہ ہے اور اس وجہ سے کہتے ہیں ۵
 کر سکتی ہے بے محرک جینے کی تلافی ۶ و اے پر حرم تیری مناجاتِ بحر کیا
 ممکن نہیں تخلیقِ خودی خالقِ ہستی سے ۷ اس شعلہٴ غم خوردہ کو ٹوٹے کا شر کیا
 مگر اقبال چاہتے کیا ہیں اور ان کا مذہب کیا ہے یہ حسبِ ذیل دو نقطوں سے معلوم ہو گا۔
 ایک چھوٹی سی قلم میں تین اشعار کی محدود وسعت میں موجودہ حالات پر نہایت جامع تبصرہ کرتے
 ہیں اور اس کے ساتھ ساتھ اس درد کا علاج بھی بتاتے ہیں۔ ملاحظہ ہو ۵
 صوفی کی طریقت میں نقطہ سستی احوال ۶ و ملا کی شریعت میں نقطہ سستی گفتار
 شاعر کی نوا مردہ و افسردہ دُلبے ذوق ۷ و افکار میں سرست نہ خوابیدہ نہ بیدار
 وہ مرد مجاہدِ نظر آتا نہیں بھگو ۸ و ہر جگہ رگ و پے میں نقطہ سستی کردار
 اور ایسی سستی کردار کو مذہب کی خاص پہچان بتاتے ہیں: مرد مسلمان ان کی بہترین نقطوں
 میں شمار کئے جانے کے قابل ہے جس میں انھوں نے مذہب کا بلند ترین تصور پیش کیا ہے ۵
 ہر لحظہ ہے مومن کی نئی آن نئی شان ۶ و گفتار میں کردار میں اللہ کی بردان
 تہاری و حقاری و قدوسی و جبروت ۷ یہ چار عناصر ہوں تو بنتا ہے مسلمان
 بسایہ جبریل امیں بسندہٴ خاکی ۸ و ہے اس کا نشین نہ جنان نہ بدیشان
 یہ راز کسی کو نہیں معلوم کہ مومن ۶ و قاری نظر آتا ہے حقیقت میں ہے قرآن
 قدرت کے مقاصد کے عیار اس کے ارادے ۷ و دنیا میں بھی میزان قیامت میں بھی میزان
 جس سے جگر لالہ میں ٹنڈک ہو وہ شبنم ۸ و دریاؤں کے دل جس کو دل ہائیں عہدِ طمان
 فطرت کا سرد دازلی اس کے شبِ روز ۷ و آہنگ میں یکتا صفت سورہٴ رحمن
 بنتے ہیں مری کا رگہ مسکرمی انجم ۸ و لے اپنے مقدر کے تارے کو تو پہچان
 دوسرے شعراء مثلاً ساغر لور جو شجہ مذہب پر اعتراض کرتے ہیں ان کا مقصد استہزا
 ہوتا ہے "اجیر اور پیساگ میں طرح نو ڈالنے والے" بھی بد یہیت کی ترجمانی کر رہے ہیں اس لئے

کہ اب یہ جذبہ بھی شاعری میں نظم پورے گمراہی اس کے ماتحت خیال کی گہرائی نہیں ہے۔ یہ اشخاص چونکہ ہر قدیم شے کو گردن زدنی قرار دیتے ہیں اس لئے مذہب بھی ان کی بارگاہ میں ملعون ہے۔ جوش نے اپنے جدید مجموعے میں جس میں "شعلے" بھی ہیں اور "شبنم" بھی اسلامیات کے باب میں جو کچھ لکھا ہے اس میں جوش کا کہیں پتہ نہیں۔ صرف ذاکر سے خطاب میں وہ سچے دل سے سامنے آتے ہیں دوسری نظمیں خوشنما الفاظ کے جھوم کے باوجود بھی کامیاب نہیں۔

غرض مذہبی معاملات میں آزادی، شہر و شاعری میں زندگی کے راستہ سے آئی ہے۔ ایک طرف مذہب میں آزادی کا صحیح اور صالح تصور ہے جو اقبال کے یہاں ملتے جس میں بندگی اور خدائی دونوں کا ایک بہتر نصب العین پیش کیا گیا ہے اور جس میں صوفی و ملا اور مغربی تہذیب کے خارجہ اثرات دونوں کا اتم کیا گیا ہے اس کے ساتھ ساتھ ان کی رہنمائی کے لئے مذہب کا وہ تعمیری تصویر پیش کیا گیا ہے جس کی طرف میں مروجہ انسان میں اشارہ کر چکا ہوں اور جو اقبال کے پیغام کا اسس اور سنگ بنیاد ہے۔ دوسری طرف مذہب میں آزادی کا نیا تصور ہے جو جوش اور ساغر کے یہاں ملتا ہے۔ ان کا خیال ہے کہ مسلسل 'مروط' اور گہرا نہیں اس لئے ان کے متعلق کوئی صحیح نظریہ مرتب کرنا بہت مشکل ہے۔ صرف اتنا کہا جاسکتا ہے کہ یہ اشخاص موجودہ مذہب سے بیزار ہیں ایک تو اس درجہ سے کہ یہ ان کے تصور اور ان کے خیالات کے لئے گنجائش نہیں نکال سکتا اور دوسرے اس درجہ سے کہ اس کی آڑ میں بہت کچھ منہ عالم نوع انسانی پر توڑے گئے ہیں، اگر بات یہاں تک رہتی تو ضحیت تھا لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس مذہب کے بجائے کبھی تو یہ وطنیت کا درس دیتے ہیں اور ایک نئے مذہب کی کتاب زندگیاں لکھتے ہیں جس کے ماتھے پر ہندوستان ثبت ہوتا ہے اور کبھی انقلاب کو اپنی شریعت قرار دیتے ہیں مذہب کو قد اعلیٰ ماننے کے بجائے یہ اشخاص کبھی اس وطنیت کو قد اعلیٰ قرار دیتے ہیں جس کی محض حقیقت اب تسلیم کر لی گئی ہے اور کبھی اس انقلاب پر ایمان لے آتے ہیں جس کے تمام امکانات اور سیوڑیں پر خود ان کی نظر نہیں۔ اقبال نے شاید انہیں کے لئے کہا ہے۔

مکن ہے کہ تو جسکو سمجھتا ہے بیدار و اوروں کی نگاہوں میں وہ سوگم ہوجزاں کا
شاید کہ زمیں ہے یہ کسی اور جہاں کی و تو جسکو سمجھتا ہے ٹھک اپنے جہاں کا

دانستے

دانستے جیسے پرانے ادیب کے حالات بیان کرنے کا مقصد اپنی قدامت پسندی یا تارویح کی اہمیت جتانانہیں ہے۔ ہم اس وقت یورپ کی سیاست اور تمدن کی طرح یورپی ادیب کو دینا پر راج کرتے ہوئے دیکھتے ہیں اور ہمارے حے یہ غلطی کرنا بہت آسان ہے کہ اس مشن کو بھول چکا جس نے یورپی ادیبوں کے قلم کو جادو بیانی سکھائی اور ادب کو ہر ایت اور لطافت کا خزانہ بنا دیا ایک بات یہ بھی ہے جسے میں چھپانا نہیں چاہتا کہ حال میں جو تحقیق خاص طور پر اسپین کے ایک عالم سینون بیل آسین نے کی ہے اس سے یہ ثابت ہو گیا ہے کہ دانستے کی عظمت اس وقت کے ایشیائی اور یورپی مسلمانوں کے ادب اور علم کی پرچائیں ہے۔ یورپی قوموں نے ادب کے میدان میں پہلی اٹھلی پکڑ کر چلنا سیکھا۔ اب ہم ان کا سہارا لیتے ہیں۔ ان کا احسان مانتے ہیں۔ تو کیا برا ہے کہ ہم اپنے آپ کو وہ زمانہ بھی یاد دلائیں جب ہم استاد تھے اور وہ شاگرد۔ اور اس طرح سیکھنے سکھانے کا وہ سلسلہ جو انسانی تحریک کا جوہر ہے پورا پورا اپنے سامنے رکھیں۔ آج کل یہ کہا جاتا ہے کہ مرث یورپی نسلیں تہذیب اور تمدن کا قیمتی مگر بھاری بوجھ اٹھانے کی طاقت رکھتی ہیں۔ ایک وقت وہ تھا کہ جب اسپین کے مسلمان عالم ابن خرم اور سعید ایسی ہی خود اعتمادی کے ساتھ کہہ سکتے تھے کہ یورپی قومیں علوم اور فنون میں ترقی نہیں کر سکتیں۔ دونوں خیال اپنے زمانے کے لئے صحیح ٹھہرائے جاسکتے ہیں۔ دوسرے زمانے کے لئے غلط ہیں۔ ہمارے زمانے میں یہ خیال صحیح معلوم ہوتا ہے کہ تہذیب کی صلاحیت مرث یورپی قوموں میں ہے۔ دانستے کے زمانے میں یہ غلط تھا اور دانستے کی شہرت اور عظمت اس کی گواہ ہے کہ وہ کس قدر غلط تھا۔ دانستے اٹلی کے شہر فلورنس کا رہنے والا تھا وہ عرصہ ۱۵۰۰ء میں پیدا ہوا۔ اس کے ماں باپ شریف اور اتنے دولت مند تھے کہ اسے اچھی سے اچھی تعلیم دلا سکیں۔ دانستے کو علم حاصل کرنے کا غیر معمولی شوق بھی تھا اس کے

استاد اور ہم مرد دوست اس کو بہت ملتے تھے، اٹھارہ برس کی عمر میں اس نے شعر کہنا بھی شروع کر دیا۔ جس کا اس زمانے میں تازہ تازہ چرچا ہوا تھا۔ ایک لڑکی پر کہتے ہیں عاشق بھی ہو گیا۔ مگر شاہ کی کسی اور سے کی اور اپنے شہر کی سیاسی زندگی میں حصہ لیے کاشوق بھی کیا۔ لیکن ظہور بس بلکہ تمام اہلی میں اس وقت پارٹیاں اور عداوتیں بہت بڑھی ہوئی تھیں۔ دانے کا دل اتنا چھوٹا نہ تھا کہ وہ جد اور کہنے سے بھر جلتے لیکن پھر بھی وہ انہیں کینوں کا شکار ہوا۔ اور سلسلہ میں جب وہ ۳۴ برس کا تھا اس کے مخالفوں نے اُسے جلاوطن کرادیا۔ اپنی عمر کی باقی مدت اس نے بے شور و شکاکانہ گھومتے پھرنے گزاری اور اپنی آرزوؤں اور حوصلوں کو کاغذ قلم کے سپرد کرتا رہا۔ اس کی وہ نصیحت جس نے اس کا نام اب تک زندہ رکھا ہے عمر کے آخری سالوں میں لکھی گئی۔

دانے نہایت گروہی طبیعت کا آدمی تھا۔ اور اس کے چہرے پر ایک اُداسی بھائی رہتی تھی اپنے زمانے کے لوگوں کی طرح وہ رنگیلا نہیں تھا۔ اور اس کے دل میں ان چیزوں کی کوئی قدر نہیں تھی۔ جن پر دنیا جان دیتی ہے اس نے اُن لاطینی شاعروں کے کلام کو پڑھا تھا جس کی سادگی بلا کی دل موہنے والی ہے۔ مگر اسے شوق فلسفے، علم نجوم یا آکاش دویا کا تھا۔ وہ زندگی کا مٹھ اُٹھانا نہیں جانتا تھا۔ اپنے زمانے کی زندگی کو سدھارنے اور دنیا کے کامو بار کی حقیقت معلوم کرنے کی فکر میں پڑا رہتا تھا۔ اور اس کے مذاق اور طبیعت کی یہی خصوصیت تھی جس نے اس کی نظر کو ادبِ اُٹھایا۔ اسے ساری دنیا کے علم اور عقیدوں کو پرکھنے پر آمادہ کیا۔ اور اس کے دل کے دروازوں کو اس طرح کھول دیا۔ کہ ہر طرف کی ہوا اور خوشبو اس کے اندر بغیر کسی رکاوٹ کے پہنچ سکے۔ اس کے زمانے میں عیسائی مذہب تعصبِ جہالت اور کٹرین کی کال کو ٹھہری بنا ہوا تھا۔ لیکن دانے غیر ملک اور غیر مذہب والوں کی کچھ نہ کچھ قدر کر سکتا تھا۔ اگرچہ اس نے اپنے ملک کے باہر قدم نہیں رکھا۔ وہ عربی نہیں جانتا تھا لیکن عرب فلسفیوں اور ادیبوں کے کارناموں سے واقف تھا اور ان کا ذکر اس نے زیادہ تر ادب سے کیا ہے اس کا استاد یرنٹو لاطینی کی سالہا سین میں رہ چکا تھا اور غالباً عربی اچھی طرح جانتا تھا۔ دانے نے اسی علم کے جتنے سے اپنی پالیسی بھائی

اور لاطینی کو دیکھ کر ہی شاید اس میں یہ خواہش پیدا ہوئی کہ اپنے زمانے کا سارا علم حاصل کرے جس کے
 معنی یہ تھے کہ عربی کی معنی کتابوں کے ترجمے ہو چکے تھے، بغیر ڈیسے اور ذہن نشین کرے۔ دانتے
 کی پیدائش سے کچھ اور دو سو برس پہلے صلیبی جنگوں کا سلسلہ شروع ہو گیا تھا۔ عیسائیوں اور
 مسلمانوں کا تعلق تجارتی ہی نہیں تھا، فلسطین میں عیسائیوں کی حکومتیں قائم ہوئی تھیں، ہسپانی اور
 اسپین میں مسلمانوں کی اور جہاں کہیں بھی دونوں ایک دوسرے سے مل کر رہے۔ عیسائیوں نے
 مسلمانوں کا پہناوا، ان کا سارہن سہن اور اکثر ان کے خیالات اور ہیئت سے عقیدے بھی اختیار
 کئے۔ پہن کے ایک عیسائی بادشاہ ایفوز نے جس کو دانش مند کا لقب دیا گیا تھا اور ہسپانی کے بادشاہ
 فرڈرک دوم نے جو بارہویں صدی میں ڈورہیل کہلاتا تھا۔ عربوں کی تہذیب کے ساتھ ان کے علم کے بھی
 پھیلانے کے بڑے جتن کئے، ایفوز نے ایسے مدرسے کھولے جہاں عرب استاد مسلمان اور عیسائی
 طالب علموں کو ساتھ ساتھ پڑھاتے تھے۔ عربی کتابوں کا بڑے پیمانے پر ترجمہ کرایا اور عربی کے
 کتب خانے قائم کئے۔ ایفوز نے قرآن شریف کا لاطینی زبان میں ترجمہ کرایا تاکہ یورپ کے تلم
 تعلیم یافتہ لوگ اسے پڑھ سکیں۔ فرڈرک نے اس سے بھی بڑھ کر یہ حوصلہ کیا کہ عیسائی مذہب میں اس
 آزاد خیال کا نشر کیا جو اس وقت مسلمانوں کی خاص صفت سمجھی جاتی تھی۔ اس میں شک نہیں
 کہ مسلمانوں اور عیسائیوں میں برابر لڑائیاں ہوتی رہیں اور عیسائی مذہب کے محافظوں نے مسلمانوں
 کے اثر کا مقابلہ کرنے اور اسے مٹانے کی ہر طرح کوشش کی لیکن اس وقت کی ان کتابوں کو دیکھتے
 جن میں اسلام اور مسلمانوں کو برا بھلا کہا گیا ہے تو ان میں بھی آیتوں اور حدیثوں کا حوالہ دیا جاتا ہے
 اور یہ بات بھی نہیں رہتی کہ مخالفوں کو مسلمانوں ہی نے پڑھایا لکھا یا تھا۔

دلنے اگر خود آزاد خیال نہ ہوتا تو اس وقت کے تقریباً تمام مشہور عیسائی عالم جو فاسٹ
 باخوف کے سبب سے پادریوں اور کلیسا کی خوشامد پڑتے ہوئے نہیں تھے اس کو یقین دلانے کے
 لئے موجود تھے کہ علم اور ہنر مسلمانوں ہی کے ذریعے حاصل ہو سکتا ہے۔ رد جریکین، البرٹ سیگنس،
 ریڈنالی، اسٹون، پچلے کے عالم اور فلسفی سب اس بات کو صاف صاف کہہ چکے تھے اور

برہنٹ (Dramat) کے عالم سیریر کی طرح ایسے ہی تھے جنہیں ان کے اعتقاد نے کلبسے ٹکر لینے پر آمادہ کیا۔ لیکن دانستے آزاد خیال اور علم دوست تھا اور مسلمانوں کے ادب اور فلسفے کا اس کے ادھر پورا پورا اثر پڑا، اس کی نہ تعصب نے روک ٹوک کی نہ زبان کی غیرت نے اس لئے کہ عربوں کی بشیر مشہور کتابوں کے ترجمے ہو چکے تھے۔ دانستے کے سر لہنے والے اب تک دنیا کو اس پر تعجب کرنے کی دعوت دیتے تھے۔ کہ دانستے نے اپنی طبیعت کے نودہ اور نئی ادبی وضع ایجاد کرنے کی قدرتی صلاحیت کے کیسے کیسے ثبوت دے۔ نئی تحقیق دنیا کو اس پر تعجب کرنے کی دعوت دے رہی ہے کہ دانستے نے کس طرح عرب ادیبوں اور عالموں کی خوشہ چینی کی اور کسی کو پتہ بھی نہ چلا۔

اب تک دانستے کی نمایاں کارگزاری یہ مانی جاتی تھی کہ اس نے اپنی مادر دی زبان کو ادبی زبان بنایا۔ اور اس میں کاشک ہو سکتا ہے کہ دانستے نے اٹالین زبان کو بطری عزت بخشی لیکن اس سے بھی پہلے لوگ چھوٹی چھوٹی نغلیں اور گیت بول چال کی زبان میں لکھنے لگے تھے اور اس رواج کا سلسلہ سلی کے دربار کے ان گویوں سے ملتا ہے جنہوں نے عرب گویوں کی دیکھا دیکھی گیت گانا اور پھر لکھنا شروع کیا۔ اسی طرح سپن میں بھی بول چال کی زبان مسلمانوں کی سرسپتی میں ادبی زبان تھی اور سچ تو یہ ہے کہ مسلمان جہاں بھی آباد ہوئے وہاں کی بولی ان کے ہاتھوں پر دان چڑھی۔

دانستے کی شاعری کے انداز اور اس کے نرالے عشق کو دیکھئے تو وہ مسلمانوں ہی کے نہیں بلکہ ایک خاص مسلمان صوفی اور ادیب شیخ محی الدین عربی کے رنگ میں رنگا ہوا ہے۔ ہم مشرق کے رہنے والے ایسے عشق اور ایسے عاشقوں کو خوب جانتے ہیں جو خدا کی ذات کو معشوق شرب کو نشے کو اس کی محبت کا سرور۔ اور حسن کی تمام نشانیوں اور آواؤں کو اس نشے کو تیز کرنے والی چیزیں مانتے ہیں۔ مغرب میں ایسا عشق اور ایسے عاشق کبھی دیکھنے میں نہیں آتے تھے۔ یونان اور روم کی شاعری میں آدمی کا حسن، محبت آدمی اور خاص طور پر مرد عورت کی محبت

نہی اور ان کے نزدیک یہ دعوے کرنا کہ محبت میں روحانیت شامل ہو سکتی ہے با محبت آہنی کو
خدا کے قریب پہنچا سکتی ہے۔ اپنے آپ کو بے وقوف بنانا تھا۔ پھر عیسائی مذہب نے آکر عورت
کو شیطان اور عورت کی محبت کو شیطان کے جال میں پھنسنے کی سب سے آسان ترکیب بتایا
لیکن دانستے کی نظموں میں ہم دیکھتے ہیں کہ ایسی محبت کا دعویٰ کیا گیا ہے جو دنیاوی اور جسمانی فرض
سے باہل پاک ہے اور یہی نہیں بلکہ اس کا عشق اور اس کی معشوقہ اسے جنت کی سیر کراتی ہے اور
جس قدر کہ انسان کے لئے ممکن ہے اسے وہ خدا کے پاس پہنچا دیتی ہے۔ دانستے کے عشق نے یہ
انوکھا رنگ آپ ہی آپ نہیں اختیار کیا اور اس کی معشوقہ بیٹرس بھی عورت کی صورت میں
کوئی فرشتہ نہیں تھی۔ دونوں کا خیال ابن عربی کی تصانیف نے اس کے دل میں ڈالا۔ دانستے
کی صفت بس یہ تھی کہ وہ ایسا دل رکھتا تھا جس میں یہ خیال پھل پھول سکتا تھا۔

شیخ ابن عربی نے اپنی فتوحات مکی میں ایک دو جگہ اُس حُن کا خاکہ کھینچا ہے جس کا سہارا
ان کے عشق کا جذبہ لیا کرتا تھا۔ اور کتاب کا مقصد یہ تھا کہ وہ اپنے عشق کی صفائی اور حق پرستی
ثابت کریں۔ دانستے کے تصوف میں اتنی گہرائی نہیں تھی۔ لیکن حُن کو اس نے وہی مرتبہ اور قریب
قریب وہی ظاہری صورت دی ہے جو ابن عربی نے، دانستے نے اپنی معشوقہ کا نام بیٹرس رکھا،
یہ ایک لڑکی کا نام تھا، جسے اس نے پہلی بار نو برس کی عمر میں جب دیکھا۔ اس کے بعد رستہ
چلتے دو ایک دفعہ صاحب سلامت ہوئی اور بس۔ بیٹرس کی شادی کسی اور سے ہوئی اور
پچیس برس کی تھی جب مر گئی۔ دانستے کے عشق نے دراصل اس کے مرنے کے بعد ہی بیٹرس کی
ذات سے کچھ تعلق دکھایا۔ مگر یہ بھی یاد رکھنے کی بات ہے کہ دانستے نے اسی واقعے کے دو سال کے
اندر شادی خود کر لی۔ معلوم یہ ہوتا ہے کہ دانستے نے بس بیٹرس کا نام لے لیا۔ اور اپنے دل میں
اس کی صورت الگ بنائی اور حُن اور روحانیت کی تمام خوبیاں اس میں فرض کر کے اس کو اپنے
خاص رنگ کی محبت سے چاہنے لگا۔

دانستے کی پہلی کتاب، تہی زندگی کا اعجاز ابن عربی کی فتوحات سے لیا گیا تو اس کی دوسری

تضعیف و دعوت ابن عربی کی ترجمان لاشوائی کو سامنے رکھ کر لکھی گئی۔ یہ کتاب نثر میں ہے
بیچ بیچ میں نظمیں آجاتی ہیں اور اس کا مقصد گویا علم اور فلسفے کا پرمیش کنایہ۔ اس میں دانستے جو
کچھ بیان کیا ہے وہ اشراقی صوفیوں کی تعلیم ہے جس کے سب سے بڑے نمائندے ابن عربی
مانے جاتے ہیں۔ یہ نوبسٹن تھی دانستے کا کارنامہ اس کی نظم (*Divina Comedia*)
یا مقدس داستان ہے جس میں اس نے دوزخ، دوزخ اور جنت کے بیچ کے مقام، اعراف
اور پھر جنت میں جانے کی کہانی سنائی ہے اور روجوں کو تکلیف، سکوں یا مرثیہ کی جن کیفیتوں
میں دیکھا وہ سب بیان کی ہیں۔ سینور سچل آسین جو دانستے کے متعلق بہت تحقیق کر چکے ہیں
کتاب کو کچھ دوئوں کے مقابلے میں اور بھی زیادہ مسلمانوں کے عام عقیدوں اور شیخ ابن عربی
کی کتاب "الاسرا" اور فتوحات کی نقل ثابت کرتے ہیں۔ عیسائی دوزخ اور جنت کو تو بے شک
مانتے تھے، لیکن ان کے یہاں بس یہ عقیدے تھے جن کی نہ تفصیل کی گئی تھی نہ ان کے بارے میں
کوئی روایات مشہور تھیں۔ اس کے برخلاف مسلمانوں میں قرآن شریف کی چند آیتوں اور چند
حدیثوں کے سہارے نقل نے بڑی لمبہ پردازیاں کی تھیں۔ اور جنت اور دوزخ کا جغرافیہ اتنی
تفصیل سے معلوم کر لیا تھا کہ جیسے سب کی آنکھ کی دیکھی ہوئی جگہیں ہیں۔ یہ روایتیں عیسائیوں
میں بھی پھیلیں۔ تولید کے اربع ہنپ روڈرگو ڈیہے نتھ (*Rodrigo Ximenes*) نے لاطینی
زبان میں عربوں کی ایک تاریخ لکھی، جس میں معراج یعنی رسول خدا کے پاس بلائے جانے کے بارے
میں جتنی حدیثیں صحیح مسلم اور بخاری میں ہیں سب جمع کر دی گئی ہیں اور اسی طرح ایک اور کتاب میں جو
سینٹ پیٹر باسکال نے اسلام کے خلاف لکھی۔ معراج کا بیان ملتا ہے۔ لیکن دانستے کو اتنی
دور جانے کی ضرورت نہ تھی ابن عربی نے اپنی کتاب الاسرا اور فتوحات میں لکھا ہے کہ وہ
کس طرح دوزخ، اعراف اور جنت کی سیر کو گئے۔ اور وہاں کیا کیا دیکھا۔ دانستے نے
دوزخ اور جنت کا وہی نقشہ بنایا ہے جو ابن عربی نے۔ دوزخ میں جو مختلف قسم کی سزائیں
دی جاتی ہیں۔ وہ وہی ہیں۔ جنت میں جو آئندہ کی کیفیت ہے وہ وہی، فرق صرف اتنا

ہے کہ اس نے دوزخ اور جنت کو اور لوگوں سے کہا دیکھ لے۔ ابن عربی کا مقصد اپنی ایک روایت کی کیفیت بیان کرنا تھا۔ دانے کا مقصد اپنے زمانے پر اور اپنی قوم کی تاریخ پر رکے دینا۔

اور اصل میں مقدس داستان کی سب سے لطیف خصوصیت یہی ہے۔ دانے نے ساری صباقت ملت کو اپنے سامنے بلایا ہے اس میں سے جن جن کو لوگوں کی سرگذشت خود ان کی لسانی بیان کی ہے۔ انہیں جو سرائیں دی گئی ہیں یا جو آئندہ نصیب ہوئے اس کی مصحفیت سمجھائی ہے اس کی نظم ایک دنیا کی کہانی بن گئی ہے جو نیک اور پاک زندگی بسر کرنے کا سبق دیتی ہے۔ اس میں ناول کا بھی مزہ ہے اور موت کے بعد ان نامعلوم حالتوں کی جھلک بھی نظر آتی ہے جن کے خیال سے دل تھرا جاتا ہے۔ دانے کی سادگی، اس کی عقیدت، اس کا اعلیٰ اخلاقی حوصلہ ایک روایت میں جو کہ سراسر افسانہ ہے، حقیقت کی شان پیدا کرتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ دانے کی مقدس داستان کا اس کے شائع ہوتے ہی بہت چرچا ہوا اور اب تک وہ دنیا کے ادبی شاہکاروں میں گنی جاتی ہے۔ مشہور فرانسیسی نقاد ودیئر نے یہ کہہ کر کہ دانے کی شہرت کبھی کم نہ ہوگی اس لئے کہ کوئی اس کی کتابوں کو پڑھتا نہیں۔ دانے پر بڑی سخت چوٹ کی ہے اور اب سینور بیگل آسین کی تحقیق نے اس کی آبرو کو اور صدمہ پہنچا یا ہے۔ لیکن یورپ نے اس سے پہلے دانے کی آنکھوں سے دنیا دیکھی اور اگرچہ اُسے وہی نظر آیا جو اس کے اُستاد دیکھ چکے تھے اور دکھا چکے تھے، تو کیا ہوا۔ اُس کی اپنی آنکھیں تو تھیں اور اپنا دل تو تھا

مرآة العروس

مولانا نذیر احمد کی سب سے پہلی کتاب جو قابل انعام بھی گئی، "مرآة العروس" ہے۔ یہ کتاب عام طور پر اکبری اصغری کا قصہ "پکاری جاتی ہے" اکبری اصغری دو بیٹیاں ایک ماں باپ کی پیدا تھیں، اور ایک ہی گھر میں، دو حقیقی بھائیوں محمد حافل اور محمد کامل سے بیاہی گئیں۔ اکبری نے اپنے کرتوتوں سے ماں سے بیٹے کو چھڑایا، علیحدہ گھر کیا، اور بالآخر حد درجہ افلاس و تنگ دستی کی زندگی بسر کی۔ اصغری نے اپنے حسن اخلاق سے سارے گھر کو گرد و برہ بنا دیا، بے کار شوہر کو باکار بنایا، ساس کی خدمت کی، اور خسر کی اطاعت۔ نند کی شادی رچائی اور اس طرح مشہور ہوئی کہ محلے کا شہر بھر کی شریف زادیاں اس سے تعلم حاصل کرنے اس کے گھر آئیں۔ اور کھنے پڑھنے سینے پر دینے کے ساتھ عمدہ خصلتیں، اچھے اخلاق سیکھتیں۔

اکبری اور اصغری کی سیرتوں کا فرق | مصنف نے ان دونوں کی سیرتوں کے فرق کا سبب یوں بیان کر دیا ہے۔ جو لوگ کیا

چھٹن میں لاڈ پیار میں رہا کرتی ہیں، اور ہنر اور سیلف نہیں سیکھتیں۔ یوں ہی اکبری کی طرح رنج و تکلیف اٹھاتی ہیں۔ اکبری کو ماں اور نانی کے لاڈ اور پیار نے کیسی مصیبت میں رکھا، لاڈ میں نہ تو کوئی ہنر سیکھا، اور نہ کچھ اس کے مزاج کی اصلاح ہوئی۔

مگر مصنف نے کسی مقام پر یہ ظاہر نہیں کیا کہ اصغری کو بچپن میں کس نے تربیت دی؟ اور آخر اس نے کیوں سارے ہنر سیکھ لئے؟ ماں باپ اور نانی نے آخر اسے کیوں لاڈ پیار کیا؟ مصنف کی خود گفتگو کی وجہ سے ہیں اکبری اور اصغری کی سیرت کی ارتقائی منزل میں نہیں معلوم ہوتی۔ شاید یہی وجہ ہے کہ اکبری کا قصہ ایک طرح اقبال سے کتاب کے چند سطحوں پر ختم ہوا۔

ہے۔ البتہ چونکہ مہتری کے ذریعے مصنف کو تہذیب و تمدن کے تمام اصول اور تعلیم نبات کے ابتدائی اور ضروری حصوں سے بحث مقصود تھی، اس لئے اس کا ذکر آخر تک باقی رہا۔ بلکہ نبات الغشش میں بھی جاری رہا۔

اکبری اکبری کی کہانی کا آغاز یوں ہوتا ہے :- ”ایک بے وقوف لڑکی کا بیاہ ہو گیا تھا اس نے اپنی بے وقوفی سے سسرال میں برس دو برس بھی نباہ نہ کیا۔ بیاہ کے چھتے یا پانچویں ہی مہینے میاں پر تمنا کرنا شروع کیا کہ تمھاری ماں بہنوں میں ہمارا گھڑا راہیں۔ ہم کو الگ مکان دے دو۔“

جب طرح طرح کی شکر رنجیوں، لڑائیوں اور توتو، میں میں کے بعد الگ مکان لیا گیا تو بدسلوکی اور بھڑپن کی حد کر دی۔ نہ چیزیں سلیقے سے رکھیں، اور نہ مال و اسباب کی حقیقت کی۔ کھانا پکایا تو اس قدر لذت کہ اس کے ذکر ہی سے بھوک بھاگ جائے !

”روٹی پکائی تو عجیب صورت کی۔ نہ گول نہ چوکھٹی، ایک کان ادھر نکلا ہوا اور چار کان ادھر، کنارے موٹے، بیچ میں ٹکیا، کہیں جلی کہیں کچی، دھوئیں میں کالی، دال جو پکائی تو پانی الگ وال الگ !

ساتھ کی اٹھنے بیٹھے والیاں، عرم راز سہیلیاں بھوندو بھنڈیاری کی بیٹی چنیا، اور بخشہ قلعی گر کی بیٹی زلف، کموں سے کی بیٹی راحت، مولن کھڑے کی بیٹی سلٹی !“

نیچر یہ ہوا کہ نئے گھر میں آتے ہی چنیا کا بھائی میرن دن دھاڑے تمام برتن چرائے گیا۔ مگر اس نقصان سے کیا بی اکبری پر کوئی اثر پڑنے والا تھا ! وہ بی بی دونوں آنکھوں کی اندھی اور کانوں کی بہری تھی ! چنانچہ انھیں دونوں ایک کٹھی آنکھی، اس سے میل ملاپ پڑھا۔ اس نے زمین دلا ہاک میں ایک شاہ صاحب سے محلارے چاندی کے زیورات سونے کے بنوا دوں گی، اور سونے کے ڈنگے کرا دوں گی۔ اکبری نے سارے زیور اس کے حوالے کر دیئے، اور وہ سب سبے دے کے چلتی بی غرض بی اکبری ہی طرح لونی گئیں انداپنے مزاج، اپنی بدسلوکی اور

غیر کفایت شعاری کی وجہ سے ہمیشہ حد درجہ تکلیف و مصیبت میں رہیں۔
مختصر یہ کہ اکبری کو حد درجہ بد مزاج، تند خو، کینہ خصلت، خود غرض، ننگ چڑی
اور تمام دکال محبوب سے مرصع دکھانے کی کوشش کی گئی ہے۔

اصغری | اصغری کی سیرت مصنف نے یوں بیان کی ہے۔
”یہ لڑکی اس گھر میں ایسی تھی جیسے باغ میں بھول، یا آدمی کے جسم میں آنکھ۔ ہر ایک
طرح کا ہنر، ہر ایک طرح کا سلیقہ، اس کو حاصل تھا۔ عقل، ہنر، حیا، لحاظ، سب صفتیں خدا
نے اصغری کو عنایت کی تھیں، لڑکپن میں اس کو کھیل کود، ہنسی اور چھیڑ سے نفرت تھی۔ پڑھنا
یا گھر کا کام کرنا۔“

میں اس سے قبل مولانا کی خشک مزاجی کا تذکرہ کر چکا ہوں۔ دیکھئے اصغری کی سیرت
کے بیان کرنے میں مولانا نے اس کے عیاں کرنے کا خاص اہتمام کیا ہے۔ لڑکپن کھیل کود، ہنسی
دل لگی کے دن ہی ہوتے ہیں، مگر مولانا کی ہیروئن ان باتوں سے بچیں ہی سے متفرغ تھی، عام تجربہ
یہ بتاتا ہے کہ اس طرح کے بچوں کا، جن میں اس طرح کی باتیں نہ موجود ہوں، جنہیں بچپن کہتے
ہیں، زندگی میں کامیاب ہونا یا ان کی زندگی میں مسرت و خوشی کے اسباب کا مہیا ہونا،

۱۷ ”اس موقع پر مجھے ایک لطیفہ یاد آیا، مشہور شیعی مجتہد علامہ علی کے متعلق مشہور ہے کہ وہ نو دس برس
کے سن میں نام علوم پر عادی تھے اور صاحب اجتہاد ہونے کی صلاحیت رکھتے تھے۔ اسی سن میں ایک
دن آپ ممبر پرنسپل بنے، اور موعظہ میں مشغول تھے کہ دفعتاً آپ نے دو چہڑیوں
کو آپس میں لڑنے کے زمین پر گرتے دیکھا، تقاضائے سن کی وجہ سے آپ نے موعظہ اور پسند
دہیں چھوڑا۔ اور ممبر سے کوہ جلدی سے عمامہ اتار کر ان چڑیوں پر پھینک کے انہیں پکڑا لیا۔
اہل مجلس بھی دخل کی خشک دادلوں سے محل کے مصروفیت کے گشت نادر میں جا رہے، اور دم و نفوت
کی جگہ چہرہ پر مسرت اور امید کی لہریں دوڑنے لگیں۔“

حدود جہشکل ہونا ہے۔ اول تو لوگ عام طور سے ایسی طبیعت والوں سے محبت نہیں کرتے، دوسرے انسان کی جگہ "ہیزم خشک" سمجھ کے ان سے کبھی اپنا درجہ نہیں بیان کرتے۔

یہی وجہ ہے کہ سارے قصے میں کوئی ایسا مقام نہیں ملتا کہ جہاں دل ہرچٹ لگتی ہو، یا اصغری سے اضطراب کوئی فعل ایسا ہو جانا جو جس سے یہ معلوم ہو سکے کہ وہ محض تہذیب کی پتلی اور اخلاق کی مشین ہی نہ تھی، بلکہ ایک انسان کی طرح پہلو میں دل اور دل میں دور کھتی تھی اس کی سیرت کا اہم ترین پہلو اس کی "خشک عقلیت" ہے۔ جب وہ ایشیا بھی گنتی ہے تو بہت زیادہ سوچ سمجھ کے، اور تمام مراحل اور نتائج پر نظر کر کے! مثلاً تیرہ برس کے سن میں جب وہ بیاہی جانے لگی، تو عواقب پر اس کی اس قدر گہری نظر تھی، کہ اس نے ہن سے زیادہ چیز لینا نا منظور کیا! یہ ایک ایسا امر ہے جو اس کی سیرت کو حد درجہ محبوب بنا سکتا تھا۔ لیکن مصنف کا قلم اس موقع پر اس قدر خشکی سے چلا ہے کہ اس سن کی لڑکی کی اتنی اہم قربانی ایک معمولی سی بات ہو کر رہ گئی ہے۔ بلکہ اس سن و سال کی لڑکی کے منہ پر ایسی باتیں اچھی معلوم نہیں ہوتی ہیں۔ دیکھتے تئذیر حمد اس کو کیوں کر لکھتے ہیں:-

"اصغری نے اپنی خالہ زاد بہن تاشا خانم سے کہا: کوئی ماں کو اتنی بات سمجھائے کہ آپ سے زیادہ ایک چیز دیں: تاشا خانم نے سن کر کہا: تم بھی بڑا کوئی تلشے کی عورت ہو؟ وہی کہات ہے کہ سے کو توں دیا اس نے کہا میری انکھیں دکھتی ہیں۔ خدا اولو آنا ہو تم کیوں انکا کرو؟ اصغری نے کہا: دیوانی ہو، اس میں کئی قباضیں ہیں، آپ کے مزاج سے تم واقف ہو؟ ان کو ضرور درج ہوگا، ناحق آمان سے بدمزگی ہوگی، مجھ سے ان کو بد مزگی پیدا ہوگی!"

تاشا خانم نے کہا: اس میں سچ کی کیا بات ہے؟ اپنی اپنی نسبت ہے اور سمجھنے کو سوطرہ کی باتیں ہیں۔ ان کی بسم اللہ کی شادی ہوئی، مددہ رکھا گیا، چادر برسین تک ٹھنکی رہی۔ تیج تہوار ان کا کون نہیں ہوا، ان کی گسرا دھر گھولیں؟ اصغری نے کہا:-

”مجھے ہے، مگر نام تو چیز کا ہے۔ چوٹی کو نیا وہ لے گا تو بڑی کو رنج ہو ہی گا، ایک گھر کا رہنا
 لذت کا ملنا جتنا جس بات سے دونوں میں فرق پڑے، کیوں کی جائے؟ تراشا خانم نے
 کہا: میں ناخن تم اپنا نقصان کرتی ہو، اچی مینے دو مینے میں سب بھول بسر جائیں گے؟
 اصغری نے کہا: بی اللہ اللہ کرو! نفع نقصان کیا کہیں ماں باپ کے دینے سے پوری
 پڑتی ہے؟ اور چیز سے عرس کتنی ہیں؟ خدا اپنی قدرت سے ہے، تم اس بات میں
 اصرار مت کرو! میں میں کوئی دوسری مذہب سر کروں؟ مجھ کو کسی طرح منظور نہیں؟
 دیکھئے طرز تعلیم بھی بالکل بڑی پڑھیوں کا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کوئی تیرہ برس کی ناکردہ کار کو
 گفتگو نہیں کر رہی ہے، بلکہ دنیا کا سرد گرم دیکھے ہوئے ایک ساٹھ برس کی کھوٹ بڑھیا۔
 (۲) دوسرا موقع وہ ہے جہاں میاں کو سمجھا بھلکے نوکری پر سیاہ لکھٹ بھجائی۔ اس وقت کی
 آپس کی گفتگو میں کہیں بھی جذبات محبت کا شائبہ بھی نہیں پایا جاتا، اور نہ اس کو شوہر کے ساتھ محبت کے
 اظہار کی ضرورت محسوس ہوتی ہے وہ اُسے زندگی میں کامیاب اور خوش حال دیکھنا چاہتی ہے۔
 وہ غفلت ہے اس کے ہاں ایشیائی خصوصیت یعنی دل محدود ہے! ان نے خواہ وہ پرانے ہی
 زندگی کی سہمی گریٹھے کا کالے کو سول جانا پسند نہیں کیا۔ مگر بیوی کے چہرے پر شکر نہیں! ماننے
 انکار کا حکم دیا۔ کامل خود بھی یہی چاہتا ہے۔ مگر اصغری منع کرتی ہے۔ مصنف لکھتے ہیں:-
 اصغری نے کہا: صلاح اللہ ہوتی ہے اللہ دل کی خواہش اللہ ہوتی ہے۔ دل کی خواہش
 تو یہ تھی کہ تم یہاں رہو۔ مگر انتظام صرت تمہارے دم سے ہے، آخر گھر میں کوئی مرد
 بھی چاہئے؟ اور صلاح پوچھو تو جانا مناسب ہے۔ جب ایک حاکم خود بے کہ تم کو کہتے
 جاتا ہے تو ضرور اپنی جگہ پہنچ کر بہت سلوک کرے گا۔ محمد کامل نے کہا: پانچ روپے
 کے واسطے کیا دو تین سو کو کس کا سفر، میرا دل تو نہیں چاہتا، وہ مثل ہے گھر کی آگیا
 نہ باہر کی ساری۔ اصغری نے کہا: یوں تم کا اختیار ہے۔ لیکن ایسا مزاج تعزیر سے
 طلب ہے۔ پھر اللہ آئے گا، اور سفر کون نہیں کرنا؟ ہمارے آبا، تمہارے آبا

دیکھوان لوگوں نے عربی سفر میں تبرک کر دیں، اور بالفضل پانچ من لئے گئے، کتے پانچ

ہیں :- فرض اصغری نے زبردستی حرت کو محمد کمال کو جانے پر راضی کیا :-

خود مصنف نے منقول جھکے آخری جے میں میرے خیال کی وضاحت کر دی ہے وہی

نرمی عقلیت :- !

۳، اس موقع پر بھی جب اسے یہ معلوم ہوا کہ میاں نوکری پر رنگ لپیوں میں مشغول ہیں، تو اس میں سوت کی ڈواہ یا جلن نہ پیدا ہوئی، اسے اس کا خیال بھی نہیں ہوا کہ میاں کے پہلو میں کوئی دوسری عورت ٹپچی ہوگی، اور نہ اس خیال سے کوئی تکلیف ہوئی۔ بلکہ اسے جو خیال آیا تو یہی کہ میاں باوجود اس قدر کمانے کے گھر کے خرچ کے لئے کافی روپیہ نہیں کھینچا، اور اس طرح گویا اس کے گھر کے بگڑنے کے آثار پیدا ہوتے جاتے ہیں۔ دیکھئے ان امور کو مصنف نے کیوں کر ظاہر کیا ہے :-

”محمد کمال..... سررشتہ دار ہونے تک سنبھلا ہوا تھا۔ خرچ بھی

برابر آتا تھا، خط بھی متواتر چلے آتے تھے؛ لیکن آخر جوان آدمی تھا، خود مختار ہو کر رہا، بڑی

صحبت مل گئی۔ بہت جلد خطوں میں کمی ہونا شروع ہوئی۔ اصغری تو بڑی دانش مند تھی

سمجھ گئی، کہ وال میں کالا ہے۔ بہت دنوں تک اصغری فکر میں رہی کہ اب کیا تدبیر

کروں؟ آخر کو سوئے اس کے اور کچھ سمجھ میں نہ آیا کہ خود جانا چاہئے :-

اصغری کی جگہ اگر کوئی دوسری عورت ہوتی، تو وہ کیسے کیسے بُرے خیالات دل میں لاتی، اور کس کس طرح کی کڑھتی۔ مگر وہ تو محمد کمال کی انالیق تھی، اسے جذباتی تعلقات سے کوئی کام نہ تھا وہ انالیق کے فرائض ادا کرنے سے لالچ لگتی، اور شاگرد رشید کو درست کر کے واپس چلی آئی؛ اتنا ہی نہیں بلکہ جب اس کے بچوں نے انتقال کیا ہے اور اس کی بھری مہری گود خالی ہو گئی ہے، تو اس نے زیادہ جزع فزع نہیں کی، نہ زیادہ رونی مٹی، نہ اس کے دلی جذبات اس کے کسی اضطراری فعل پر ظاہر ہوئے۔ بلکہ اس موقع پر بھی ماتا مملوبہ اور محفل غالب دکھائی دیتی ہے۔

حق یہ ہے کہ اس طرح کی سیرت کی عودت دنیا میں جو کچھ چاہے کر سکتی ہے۔ نذیر احمد

نے اس سے بہترین مصرف لیا ہے۔ یعنی معلیٰ مصلیٰ مصلین ہی کا کام ہے کہ وہ تمام انسانی کم نواہوں سے پاک ہوں، اور اپنے نفس کو اور اپنی اطلا کو اپنے مقصد پر قربان کر دیں۔

۴۔ اصغری کی سیرت میں ایک نمایاں خصوصیت غیرت ہے وہ نہ خود کسی کی مرہوں منت ہونا چاہتی ہے۔ اور نہ اپنے اعزائیں سے کسی کے لئے یہ پسند کرتی ہے۔

(الف) اس امر کی وہ اس قدر سختی سے پابند ہے کہ جب شوہر نے یہ خیال ظاہر کیا کہ وہ اپنے خسر کے پاس اس لئے جانا چاہتا ہو کہ اُن کے ذریعے سے تلاش معاش کرے، اور اپنی لوکری کے حاصل کرنے میں ان کے اثر اور ان کی مدد سے کام لے۔ تو اصغری کی غیرت نے اسے بھی قبول نہ کیا۔ دیکھئے وہ کیونکر شوہر کے اس ارادے کی مخالفت کرتی ہے؟

”کسی کا سہارا کچھ لوکری کرنا کچھ ٹھیک بات نہیں، بلکہ تھوڑی ہو۔ پر اپنی

قوت بازو سے ہو، آبا کوئی غیر نہیں ہیں، رشتے میں بھی تم سے ان کا ماتہ ادھار ہو۔ ان

سے لینا یا کچھ مانگنا بھی عیب نہیں، پھر بھی خدا کسی کا احسان مند نہ کرے، سدا

آنکھ جھک جاتی ہے، انھوں نے منہ پر نہ رکھا تو کہنے میں السد کے سوا آدمی ہیں۔

منہ در منہ نہ کہیں گے۔ تو پٹھی پیچھے کہیں گے کہ دیکھو شہرے کے سہارے لوکر رہے۔“

(ب) اسی غیرت کا مظاہرہ اس وقت بھی ہوا ہے، جب شہزادی صاحبہ کے یہاں سوہیاں

ایکے کو دوسری کی تعلیم کے لئے آسانی کا عہدہ قبول کر س، اور دس روپے ماہوار تنخواہ اور باوجودیکہ

تنگی سے بسر ہوتی تھی، مگر اصغری نے اس امر کو پسند نہ کیا، بلکہ بڑی خوب صورتی سے بالمعاوضہ

خدمت کرنے سے انکار کیا ہے۔ اس نے مائی جی سے جواباً کہلوا یا ہے:-

”دونوں بیگم صاحبہ کو میری طرف سے بہت بہت سلام کہنا۔ اور کہنا کہ جو کچھ بھلا

لے یہاں پر یہ مانع کر دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ اس فقرے میں معلے سے دی لوگ مراد ہیں، جن کا شمار مجمع طور پر

انسانیت کے دشمنین میں ہوتا ہے، نہ کہ ہمارے میندہ زر، اسکولوں اور کالجوں میں پڑھانے والے!

مجھ کو آنا ہے، مجھ کو عذر نہیں۔ اسی واسطے انسان پڑھنا لکھنا ہے کہ دوسرے کو فائدہ پہنچائے۔ اور بڑی سیکم صاحبہ کو معلوم ہو چکا کہ میں اپنے میکے میں کتنی لڑکیوں کو پڑھائی تھی اور میرا جی بہت چاہتا ہے کہ سیکم صاحبہ کی لڑکی کو پڑھاؤں۔ لیکن کیا کروں ! نہ تو سیکم صاحبہ لڑکی بیاں بھیجیں گی، اور نہ میرا جانا ہو سکتا ہے۔ مائی جی نے تنخواہ کا نام نو صاف نہ لیا لیکن دینی زبان سے کہا کہ سیکم صاحبہ ہر طرح سے خرچہ جہات کی ذمہ داری کرنے کو موجود ہیں۔ اصغری نے کہا : یہ سب اُن کی مہربانی۔ ان کی ریاست کو بھی بات زیبائے۔ لیکن ان کے زیر سایہ ہم سب بھی پڑے ہیں، تو خدا ننگا بھوکا نہیں رکھنا، بے داموں کی لوٹھی بن کر خدمت کرنے کو میں حاضر ہوں اور اگر تنخواہ دار اُستانی مدد کار ہو، تو شہر میں بہت ملیں گی۔“

رج، یہی غیرت اس وقت بھی کام آئی ہے، جب نند کے رشتے کی گفتگو نوابوں اور شہزادوں میں چھتری گئی ہے، لوگوں کا خیال تھا کہ بھلا اصغری کے خسر اپنی بیٹی کو کیا دے سکیں گے، مگر اصغری سب انتظام کئے بیٹھی تھی۔ اس نے کبھی مقابلے کا لفظ زبان پر نہ کہنے دیا، مگر جب جہیز کی باری آئی تو اس دبیادلی سے کام لیا کہ رؤسا اور اُمراء بھی عرش کرتے تھے، اور ہر کہ دمہ جہیز سے انگشت بد نماں تھا۔ مصنف ہی کے الفاظ میں اُن کی تفصیل سنئے۔ اور ان کی قادر الکلامی بھی ملاحظہ فرمائیے۔

”اصغری کا انتہام، عمدہ سے عمدہ جوڑے تیار ہوئے اور چوہر انیور بنا، وہ شادی ہوئی کہ مولوی صاحب کی کئی پشتوں میں نہ ہوئی تھی۔ اور سمدھیلے ولے بھی سامان دیکھ کر دنگ ہو گئے۔ جو سامان تھا متعدد اور بیش قیمت۔ اور جو چیز نئی تھیں طہ کی تھی؛ دو جوڑے تو بیٹے والوں کی طرف سے آئے۔ ایک ریت کے واسطے لکڑی تاش کا۔ دوسرا چوٹھی کے واسطے کا چوبی۔ اور گھنے جہیز اور چڑھا دے کے طاگر تو بے انتہا تھے، انک میں ننہ اور کیل، اتسے کوٹیکا، جھومر، بنیا، کانوں میں

بالی بہتے، جڑاؤ اور سادے، چپکے کے بائے، کان جھلے، مگر مریاں، بجلیاں، کرن
 پھول، جھکے، گلے میں گلوبند، طوق، چپاکی، کشتی، نوڑا، دھنگلی، چندن ہار
 زنجیر، مالا، بازو پر جوشن، نورتن، گچ بند، نونچ، ہاتھوں میں کرٹے، نوگر می،
 جہے دنتیاں، لچے، دست بند، انگلیوں میں انگوٹھی، چھلے، جوڑے، پاؤں میں
 پازیب، لوڑے، چوڑیاں، لچے، ٹکی، چھلے، کارچوبی، جال دار، مصالحہ دار
 سب ملا کر پچاس جوڑے، دو سو برتن، اور اسی حیثیت کا بالائی سامان ۵

۵۔ اصغری کی سیرت میں سب سے بڑی خصوصیت اس کی سلیقہ مندی اور ہوشیاری ہے، اس
 نے گھونگٹ لٹتے ہی جو سب سے پہلی چیز انپی سسرل میں دیکھی وہ وہاں کی بد نظمی اور فضول خرچی
 تھی۔ یہ سب ماماعت کی کارستانیاں تھیں۔ یہ بھی عجیب و غریب شخصیت کی عورت تھی چونکہ اس
 طرح کے نوکر پرٹنے اور بگڑنے والے گھر میں ضرور پائے جاتے ہیں۔ اس نے ذرا تفصیل سے اس کی
 سیرت پر نظر کیجئے۔

”یہ عورت پچیس برس سے اس گھر میں تھی اور ہمیشہ لوٹنے پر آمادہ تھی۔ ایک دن کی بات
 ہو تو چھپ جئے، آئے دن اس کا قریب ظاہر ہوا کرتا تھا۔ کئی مرتبہ نکالی گئی، جب
 موقوف ہوئی بنے، بازار، سنار، قصائی، کچرے، جن جہ سے ان کی معرفت اپنا
 قرض اٹھاتی تھی، تعلقے کو موجود ہوئے۔ اس ڈر کے واسطے پھر لٹائی جاتی تھی۔ یوں چوکی
 اور سرزدوی ماماعت کی قسمت میں لگی تھی، جتا کر لینی اور بتا کر جراتی، دکھا کر نکالتی
 اور لٹا کر کرتا جاتی۔“

اس پر گھر پر اس قدر حاوی کہ کیا مجال کہ کوئی ٹوک سکے۔ اصغری کو جو دو چار روز چہرہ
 کی نگرانی کرتے پایا۔ دل میں کٹنگ گئی، بی بی کے کان بھوکی طرف سے بھرنا شروع کر دے، وہ
 کال کے دل میں بھی بی بی کی طرف سے جھوٹ بول کر میل ڈال دیا۔ وہ بھی ایسے سامنے کہ اس
 افترا کو سچ سمجھ بی بی سے منہ پھلایا بیٹھے! مصنف نے بہت ہی سچ فرمایا ہے کہ:۔

”دستور ہے کہ میاں بیوی میں بھگڑ اسی طرح کی چھوٹی چھوٹی باتوں میں پیدا ہوا کرتا ہو
 از بسکہ اکثر چھوٹی عمر میں بیاہ ہو جاتا ہے، خدا کے فضل سے عقل مصلحت اندیش نہ میاں
 میں ہوتی ہے نہ بی بی میں، اگر ذرا سی بات بھی خلاف مزاج دیکھی تو میاں الگ الگ ٹیٹھے
 ہیں، بی بی الگ منہ اونٹھٹھائی لیتی ہیں، اور جب ایک جگہ کار نہا سہنا ہوا تو مخالفت
 کی چھوٹی چھوٹی باتوں کا بغیر دافع ہونا کیا تعجب ہے۔ یہ مخالفت کثرت ہوتے ہوئے آپس
 کے اتحاد اور باہم کی موافقت میں بڑا فتور پیدا کرتی ہے اور دونوں طرف سے لحاظ اور
 پاس اٹھ جاتا ہے، اور تمام جوتیوں میں دال ہوتی ہے۔“

مگر اصغری یہ سب خوب سمجھتی تھی، اس لئے وہ اس وقت تو خاموش ہو رہی، لیکن اس نے اسی
 وقت سے انتظام کیا، باپ کو خط لکھا خسر کے پاس بھائی کو خاص طور سے بھیجا، انہیں نوکری پر سے
 بلوا کے ماماعت کی معاملہ پیش کیا، جب ساری قلعی کھل گئی، اور وہ کسی طرح نکالی گئی، تو پھر اپنی
 پسند کی ملازمہ رکھی، اور چارہی دن میں حسن انتظام سے گھر کو چار چاند لگا دئے۔ اب اصغری کی
 جگہ کوئی اور عورت ہوتی تو وہ جلدی میں بغیر سمجھے بوجھے کوئی ایسا فعل کر بیٹھتی، کہ ماماعت پر اس کی
 مخالفت فوراً مات ہو جاتی، اور وہ ساس کو اُبھار کر بڑی بہو کی طرح چھوٹی بہو سے بھی لڑا دیتی اتنے
 دنوں تک چپکے چپکے غفلت کی ساری چالیں دیکھتی رہنا، اور موقع و محل کی منتظر رہنا۔ تیرہ برس کی
 کم ہی لڑکیوں کو آتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اصغری سے باپ بھی خوش ہے۔ اور خسر بھی! دونوں معترف
 عدلوں پر کام میں اس کا مشورہ اور صلاح میں شریک کہنا ضروری سمجھتے تھے، اصغری نے جس جن و خوبی
 سے زندگی سادی طے کی ہے، وہ بھی اس کی ذہانت اور عقل پر دال ہے، عجب نہیں کہ جس دن سے
 حسن آرا کی تعلیم کے لئے آئی ہو، اسی دن سے اس نے ساری باتیں اپنے دل میں طے کر لی ہوں۔ اور یہی
 وجہ رہی ہو کہ اس نے اس کے گھر بھر کو اپنا مہمنوں اور زہر بار احسان بنایا ہو۔ اس شادی کے اخراجات
 کا انتظام بھی جس خوبی سے کیا گیا ہے۔ وہ ابھی اس کے حسن تدبیر پر دال ہی، تعلیم کا وہ طریقہ بھی جو
 نذیر احمد نے اصغری کے ذریعے رائج کرنا چاہا ہے، ایک بسیط مضمون چاہتا ہے۔ لیکن مختصراً

آج کل کے جدید ترین طریقہ تعلیم میں بہترین مانا جاتا ہے۔

نذیر احمد نے بھی پہر نوع اصغری کا کردار بہت ہی خوب بنایا ہے، اور شروع سے آخر تک ایک حد درجہ متین اور خوش سلیقہ، غیرت دار اور مصلحت اندیش عورت کا کیریکٹر پیش کیا ہے، انہوں نے اسی سیرت کے پیش کرنے میں جذرو مد پیدا کرنے کی کوشش نہیں کی ہے، اور اسی لئے وہ فنی حیثیت سے اس میں بے حد کامیاب ہوئے ہیں۔

مراۃ العروس کے مرد | ہمارے دوں کا کیریکٹر، سو اس میں محمد عاقل شریف سہی، مگر حد درجہ بے وقوف تھے۔ اور محمد کامل میں کوئی کمال نہیں دکھائی دیتا۔ اول الذکر پر بیوی اس طرح حادی ہوئیں کہ دس روپے کی نوکری میں علیحدہ مکان کرنے کی ٹھہرائی آخر الذکر بیوی کی نظر سے اوجھل ہوتے ہی رنگ رلیوں میں مشغول ہو گئے۔ رہے ان کے باپ وہ سوئے ماما عظمت کے معاملے کے اور کہیں بھی پیش پیش نہیں دکھائی دیتے، خود اصغری کے باپ البتہ ایک فہمیدہ اور سنجیدہ بزرگ معلوم ہوتے ہیں، ان کا وہ خط جو آخر کتاب میں شامل ہے، (اور جو اس قصبے کے غیر دلچسپ بنانے کا بڑی حد تک ذمہ دار ہے) اس امر کا بین ثبوت ہے کہ وہ بڑے دین دار تھے، اور دنیا کے نشیب و فراز پر انہوں نے کافی طور پر غور کیا تھا!

محمد کامل کے اعزاء خاص میں سے ایک صاحب صالح نامی بھی ہیں ان کی عمر کے بیان میں مصنف نے غلطی کی ہے۔ پہلی بار جب ان کا کعارف کرایا گیا ہے، تو وہ موقع ہے، جب اصغری میاں کی نوکری سے واپسی کا قصد رکھتی ہے۔ اس نے یہ سوچ کے کہ محمد کامل کے ساتھ اگر عزیزوں میں سے کوئی رہے تو ان کی پچھلی عادتیں عود نہ کرنے پائیں گی۔ میاں سے فرمائش کی کہ :-

”تم اپنے خالازاد بھائی محمد صالح کو بلاؤ، وہ تمہارے پاس کچری کا کام

سیکھے گا، اور پڑے گا بھی۔ اور کہیں شاید نوکری بھی لگ جائے!“

امیرنگم کو غصہ گیا، اور اصغری کے رہتے محمد صالح پہنچ گیا۔ یہ لڑکا نہایت درجے کا نیک

تھا، اور محمد کامل سے دو برس چھوٹا تھا۔
 اُنکے چل کر جب محمودہ کی شادی کی نسبت ساس سے گفتگو ہوئی تو اس میں محمد صالح کا
 ذکر یوں آیا ہے :-

” ساس نے کہا..... میں ایک جگہ سوچے بیٹھی ہوں، محمد صالح کے
 ساتھ محمودہ کی شادی کر دوں گی۔“

اصغری نے کہا..... ”کجا محمد صالح اور کجا محمودہ! بھائی محمد صالح کی
 عمر بھائی جان سے کچھ کم نہ ہوگی؟“
 محمد کامل کی مان بولیں..... ”ہاں عاقل مجھے جینے محمد صالح سے بڑا

ہے۔ ایک ہی برس کے یہ دونوں پیدا ہیں۔“

بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یا تو یہ کوئی دوسرے محمد کامل ہیں، یا ان کی عمر دوبارہ بیان
 کرنے میں مصنف یہ بھول گئے کہ وہ انھیں محمد کامل سے دو سال چھوٹا بیان کر چکے ہیں، بہر نوع
 خواہ وہ محمد کامل سے بڑے ہوں یا چھوٹے، مگر انھوں نے قصہ بھر میں سوائے اس کے اور کوئی
 کام نہیں کیا ہے، چنانکہ ان دونوں ٹکڑوں میں بیان کر دیا ہے۔

مکالمہ نگاری یہاں تک تو سیرت نگاری سے بحث تھی، ناول کا خاص عنصر مکالمہ
 نگاری بھی ہے۔ مولانا اس عنصر میں بہت کامیاب ہیں، خاص طور پر

عورتوں کی باتیں، ان کے مخصوص محاورات، ان کے اظہار خیالات کے مختلف طریقے، ان کی
 سادی زبان، ان کا روزمرہ، مولانا کو خوب معلوم ہے۔ اردو کے بہت ہی کم مصنفین ہو
 سکتے ہیں۔

” مثلاً وہ ٹکڑا ملاحظہ ہو جس میں شاہ زمانی بیگم اور اصغری سے محمودہ کی شادی
 متعلق گفتگو ہوئی ہے۔

” شاہ زمانی بیگم نے کہا ”میں خود اسانی جی کے پاس جلتی ہوں“ جسے آرا کو

ساتھ لے کر اصغری کے پاس گئیں، اور کہا کہ "استانی جی تم اتنی بڑی تو عقل مند اور آتما^{۳۴} نہ سمجھیں کہ رشتہ ناتہ برابر کے ساتھ ہوتا ہے۔ علوی خاں کے گھر سے اس بات پر غصہ پھرا کہ انھوں نے سونے کا چھپر کھٹ نہیں مانا۔ بھلا تم محمودہ کو کیا دو گئی؟ اصغری نے کہا: "بیگم صاحبہ میں نے تو لڑکی کے بیاہ کے واسطے ایک بات کہہ دی تھی، کچھ لڑکی کے مول تول کا پیام نہیں دیا۔ شہر میں اگرچہ اب کل سرس بگڑ گئی ہیں لیکن لینے دینے کا چکوٹا کہیں نہیں سنا، جو بیٹی دے گا وہ کیا اٹھا رکھے گا۔ باقی رہی برابری، سوظا ہر ہے، کہ دولت کے اعتبار سے تو یہاں علوی خاں صاحب کا چوتہائی نہیں، لیکن آپ تو لڑکا بہائی ہیں، آپ کو چیز کی کیا فکر! لڑکی دینی ہو تو انسان یہ بھی سوچ کرے کہ بھائی لڑکی کا گذر دیکھ لو۔ اب کوئی غریب ہو اور بہو کے جینز پر اداکار کھائے بیٹھا ہو، وہ اس کی فکر کرے تو بجا ہے۔ آپ تو بیٹی لیتی ہیں۔ اور سب کچھ خدا کا دیا ہوا آپ کے یہاں موجود ہے۔ آپ کو تو لڑکی چاہئے، سو لڑکی آپ کی دیکھی ہوئی ہے، کوئی حال اس سے آپ کا فحشی نہیں۔ ذات جو کچھ بُری پہلی ہے آپ کو معلوم ہے "شاہ زمانی نے کہا "کیا ہوا پھر بھی جوڑ دیکھ کر بات کی جاتی ہے۔" اصغری نے کہا: "بیگم صاحب خطا معاف۔ اب جوڑ کہاں ہے، جوڑ تو ان دنوں تھا۔ جب علی نقی خاں نے اسی گھر میں بہن کو بیاہ دیا تھا، یا یہ وہی گھر ہے کہ بیٹی لینے کے واسطے بھی جوڑ نہیں! اب کیا اس گھر میں کیرے پڑ گئے ہیں۔ دولت نہیں، سو یہ بڑا بول خدا کو نہیں بھانا،" اصغری نے شاہ زمانی کو ایسا اڑے ہاتھوں لیا کہ بات نہ بن پڑی۔ اور شاہ زمانی نے کہا: "استانی جی تم خفا ہوتی ہو۔" اصغری نے کہا: "بیگم صاحب میری کیا مجال ہے، مجھ کو تو امید تھی کہ آپ اس بات میں لگا دیکھیے گا، نہ کہ خود آپ ہی کو ناگوار ہے۔" شاہ زمانی نے کہا "استانی جی برا مانو یا بھلا جوڑ نہیں ہے۔" اصغری نے کہا: "دولت میں ہم جوڑ نہیں ملت میں برابری کا دعویٰ ہے۔ جنہیں انشاء اللہ وہ ہمارے جوڑ نہ ٹھہریں گی۔"

کیسے مسافت پر ایک بات میں وہ کم ، ایک بات میں ہم کم ، ہماری ایسی بہو دنیا میں چراغ لے کر ڈھونڈ سکتی پھرے گی تو نہ ملے گی ۔ شاہ زمانی بیگم نے کہا : ” اسانی جی ، اقبال منڈیاں کے لڑکے کا رتہ کیوں نہیں منگوائیں ؟ اصغری نے کہا میں نے سنا تھا کہ آپ کے گھر بات ہو رہی ہے اس سے میں نے خیال نہیں کیا۔ اور قہقہوں کی کیا کمی ہے ، لڑکیوں کو لڑکے بہت اور لڑکوں کو لڑکیاں بہت ، میں نے تو سوچا تھا کہ ہنر اور دولت کا ساتھ ہے ۔ یہ چیز امیروں کے لائق ہے ‘ اور امیر اس کے زیا ہیں ۔ بات ٹھہر جائے تو دونوں کے لئے اچھا ہے ، اور اگر منظور نہیں تو آپ دلدار جہاں سے نسبت کر دیجئے ۔ شاہ زمانی نے کہا : ” ابھی دلدار مجس پر ہے اور میرا ارادہ ہے کہ اس کو غیر جگہ دوں ، رشتے میں رشتہ بے لطفی سے خالی نہیں ہوتا ۔ “

۲۱) یہ تو بی بیوں کی گفتگو تھی ، ذرا وہ موقع بھی ملاحظہ ہو جہاں ماما عظمت میں اور اصغری کی ماں میں دو دو باتیں ہوئی ہیں ۔ دیکھئے کفایت النساء نے اس تک حرام کو کیا اڑے ہاتھوں لیا مگر پھر بھی وہ اپنے کر تو توں سے اس وقت تک باز نہ آئی جب تک اچھی طرح رسوا ہو کر نکالی نہ گئی ۔ رات کے وقت کھانے سے فراغت ہو کر کوٹھے پر اصغری پان کھا رہی تھی ، کفایت النساء بھی پاس بیٹھی ہوئی تھی ، اتنے میں ماما عظمت آئی ، کفایت النساء نے کہا : ” کیوں بوا عظمت یہ کیا ماجرا ہے ، چوری کون نوکر نہیں کرتا ۔ دیکھو یہ گھروالی موجود ہیں ۔ سات برس تک برابری کی خدمت کی ، گھر کا کاروبار سب یہ اٹھائے ہوئے تھیں ، اللہ رکھے امیر کا گھر اور امیری خرچ ، ہزاروں روپے کا سودا انھیں ہاتھوں سے آیا ، حق دستور یہ کیوں کر کہیں نہیں لیا ، اتنا تو ہم نوکروں کا دھرم ہے چاہے خدا بخشے ، چاہے خدا مارے ، لیکن اس سے زیادہ تو ہضم نہیں ہو سکتا آگے بڑھ کر تک حرامی میں داخل ہے “

”حکمت نے کہا: بلا میرا حال کن نہیں جانتا، اب میری بلا چھیلے! ہاں میں تو چراتی اور لوٹی ہوں، لیکن نہ آج سے بلکہ سدا سے میرا یہی کام ہے۔ ذرا میری حالت پر بھی تو نظر کرو۔ کہ اس گھر میں کس بلا کا کام ہے۔ اندر یاہر میں اکیلی آدمی چار نوکر دوں کا کام اکیلے دم پر پڑتا ہے۔ پھر بولے مطلب تو کوئی اپنی پڑیاں یوں نہیں ملتیاں! بیوی کئی مرتبہ مجھ کو سو فوف بھی کر چکی ہیں۔ پھر آخر مجھ کو بڑا یا سمجھ کا پھر ہے، کوئی یوں سمجھا اور کوئی دوں سمجھا! چار آدمی کے بدلے میں اکیلی ہوں، چار کی تنخواہ بھی مجھ اکیلی کو ملنی چاہئے“

۳، ایک ٹکڑا اس وقت کا بھی ملاحظہ ہو، جب کہ تعلیم کے اصول اور اس کے موضوع سے بحث کی گئی ہے۔

”ایک دن چار گھڑی رات گئی ہوگی، فضیلت کو جانے میں دیر ہوئی سفینہیں اس کو لینے آئی، تو کیا دیکھتی ہے کہ محمودہ کہانیاں کہہ رہی ہے، اور مکتب کی سب لڑکیاں اس پاس بیٹھی ہیں، اور خود داستانی بھی لڑکیوں میں بیٹھی کہانیاں سن رہی ہیں تب تو سفینہیں کچی جل کر خاک ہو گیا اور بولی کہ: واہ! داستانی جی! اچھا تم نے لڑکیوں کا اس کر رکھا ہے۔ جب کبھی فضیلت کو دیکھنے آئی کبھی میں نے اس کو بڑھتے نہ پایا۔ کتب کیا ہے اچھا کھیل کا بہانہ ہے۔ تب ہی تو لڑکیاں دودھ دوڑ کر آتی ہیں“

اصغری نے کہا: بوا! اگر تمہاری مرضی کے موافق تمہاری لڑکی تعلیم نہیں ہونی، تو تم کو اختیار ہے۔ اپنی لڑکی کو اٹھائے جاؤ، مگر کتب پر ناحق کا الزام مت لگاؤ۔ بھلا میں تم سے پوچھتی ہوں فضیلت نے مائی جی کے کتب میں کتنے دنوں بڑھا، سفینہیں نے کہا: میراں جی کے چڑھنے چاند اس کو بٹھایا تھا، دار بھر بڑھا، خواجہ حسین الدین بھر پڑھتی رہی، ماہ و جب سے تمہارے یہاں ہے؟ اصغری نے یو چھا، مائی جی کے یہاں فضیلت نے کیا پڑھا؟ سفینہیں نے کہا: تین مہینے میں دانشت کا

سیارہ ، اور آدھا لاجب اللہ ! ” اصغری نے کہا : ” تین جینے میں ڈیڑھ سیارہ
 تو جینے میں آدھا سیارہ ہوا۔ یہاں تمہاری فضیلت ماورجب سے ہے۔ ادب
 خالی کا چاند چڑھتا ہے۔ چار جینے ہوئے ، دوا برٹی نفسی کا سیارہ کل ختم ہوا یعنی
 ساڑھے سات سیارے پڑے۔ حساب سے جینے پیچھے ایک سیارے کے قریب
 ہوتا ہے۔ مائی جی کے کتب سے دونوں اور جب فضیلت یہاں آئی تو کالی لکیر
 تک اس کو کھینچنا نہ آئی تھی ، اب نام مکمل یعنی ہے ، اور بساط بموجب حرف بھی
 برے نہیں ہوتے جس تک بھی پوری گنتی نہیں جانتی تھی۔ اب پندرہ کا پہاڑ یاد
 کرتی ہے۔ سینے میں سچی تک سیدھی بھرنا نہیں آئی تھی۔ اب اس کے ہاتھ کا بخیہ
 دیکھ ، لایو عقلیہ ذرا بچہ فضیلت لے جو کرتی میں بخیہ کیلئے۔ ذرا ان کو دکھاؤ۔
 اور فضیلت کے ہاتھ کی لکیری ، مرمر ، چھڑیاں خانہ توڑ ، دیکھت بھولی خاکہ تار
 شمار چنبیلی کا تار ، ترپن ، بیل کا دانی ، کچھ ہو تو وہ بھی اٹھالائو ” فضیلت بولی
 ” انسانی جی میں جا کر لے آؤں ،

فضیلت دوڑی دوڑی جا کر اپنا کشیدہ اٹھالائی۔ سفینہ ایک بات کے دس دس
 جواب سن کر ہکا بکا ہو کر رہ گئی ۵

تتمہ کلام | باوجود ان تمام خوبیوں کے جو بالتصریح بیان کی گئی ہیں۔ یہ کتاب نصابی حیثیت
 سے پڑھی اور پڑھائی جاسکتی ہے بطور ایک دلچسپ قصے کے اس کا شروع
 سے آخر تک پڑھنا حد درجہ مشکل ہے۔ اس کی خاص وجہ یہ ہے کہ مصنف نے ابتدا ہی میں ہیں
 قصے کا سارا پلاٹ بنا دیا ہے اور لکیر کی طبع منہ کی زندگی کا بھی دلچسپ پہلو جلد ہی ختم ہو جاتا ہے ، ناں
 اور قصے کو سب سے زیادہ دلچسپ بنانے والا عنصر یعنی عشق ، اس قصے میں سرے ہی سے غائب
 ہے۔ اگر کوئی مصنف اس عام پسند عنصر کے استعمال سے احتراز کرنا چاہتا ہے۔ تو اسے پلاٹ میں
 اس طرح کے الجھاوے ڈالنا چاہئے اور پراسرار و نہنہ کارروائیوں کو شامل کر کے قصے کو اس

کا دلچسپ بنا دینا چاہئے کہ ناظر شروع سے آخر تک کتاب کو پڑھنے پر مجبور ہو جائے۔ مولانا نذیر احمد
 کی ساری تصنیفات میں سے اگر کسی میں یہ دلچسپی آخر تک باقی رہ جاتی ہے تو وہ صرف توبہ النصوح
 ہے، مژۃ العروس اور نبات النعش وغیرہ کے پلاٹ میں مطلقاً دلچسپی نہیں۔ غالباً یہی وجہ ہے کہ
 صاحب ڈاکٹر بہادر پنجاب یا خباب نواب لفٹنٹ گورنر بہادر اپنی تقریظوں میں مولوی نذیر احمد
 کی اس تصنیف کو کتاب کے نام سے موسوم فرماتے ہیں اور کہیں پر بھی اسے ناول کے لفظوں سے
 یاد نہیں کرتے۔ ہم بھی اسے باقاعدہ ناول تسلیم نہ کرنے پر مجبور ہیں، مگر اسی کے ساتھ ہم اسے اردو
 ادب میں وہی جگہ دینا چاہتے ہیں جو فرانسیسی زبان اور تعلیمی دنیا میں روسو کی "امیلی" کو حاصل
 ہے !۔

ہندوستان اور مزدوری

جناب ریاض الدین صاحب اہلئے۔ ”ہندوستانی مزدور تحریک کی ایک مختصر تاریخ“ کے عنوان سے ایک کتاب تیار کر رہے ہیں۔ کل کتاب پانچ حصوں میں تقسیم ہوگی۔

۱۱۔ ۱۹۱۲ء سے ۱۹۲۲ء تک ہرتالوں کا دور۔

۱۲۔ ۱۹۲۳ء سے ۱۹۲۴ء تک قدرے سکون کا زمانہ۔

۱۳۔ ۱۹۲۵ء سے ۱۹۲۶ء تک ریلوے اور کپڑے کی لموں کی ہرتال

۱۴۔ ۱۹۲۷ء سے ۱۹۲۸ء تک کساد بازاری کا دور

۱۵۔ موجودہ دور - صنعتی کاروبار میں عام بے چینی۔

ان عنوانات کے تحت مزدوروں سے متعلق ان قوانین کا بھی ذکر ہوگا جو وقتاً فوقتاً

ضرورت کے مطابق نافذ ہوتے رہے۔

نیل کامغروں کے مسئلے کا پہلا باب ہو۔ اور ابتدائی یا تمہیدی کیفیت رکھتا ہو انگریز

ہندوستان ایک بہت بڑا زراعتی ملک ہے جسے قدرت نے طرح طرح کی دولت

سے مالا مال کیا ہے۔ یہ ملک زرخیز میدانون اور وادیوں کا وہ خطہ ہے جس کی شادابی دنیا

کی حلیصانہ نگاہوں کو ہمیشہ متغیر کرتی رہی ہے۔ یہاں کے دریاؤں اور مسندروں کی

بے پایاں طاقت ایشیہ سے چلنے والی مشینوں اور موجودہ صنعتی کاروبار کے لئے کھلا ہوا چیلنج

ہے۔ یہاں کی مذہبی اور معدنی دولت کے امکانات عاسدانہ نظروں سے دیکھے جا رہے

ہیں۔ مگر انہیں قدرت کی ماس فیاضی نے جس میں محمول اور بے عمل بنادیا۔ اس کی زرخیزی کے

باوجود ہم زراعت کے طریقوں سے یگانہ رہے۔ دریاؤں اور مسندروں کے باوجود ہم صنعت

حرف سے عاری رہے۔ بجلی کی بے بہا دولت کے باوجود ہم مفلس اور غیر صنعتی بنے رہے

لوہے، کوئلے اور دیگر معدنی خزانوں کے باوجود ہم دوسروں ہی کے دست بگر رہے۔ آسودگی اور خوش حالی نے مزید ترقی کی راہیں ہم پر بند کر دیں اور پیداوار کی کثرت نے رعایا اور زمیندار دونوں کو بے ٹکڑا اور فارغ البال بنا دیا۔ مگر یہ دوز بھلی کی طرح چمکا اور پانی کی طرح برس کر ختم ہو گیا۔ نئی حکومت اور تہذیب جدید نو واردوں کی کثیر تعداد اپنے ساتھ لائی یہ لوگ حکومت کے نشہ میں مست تھے۔ خود نمائی اور پیش پسندی ان کا مسلک تھا۔ انھیں مغربی وضع قطع کے شہر پُر تکلف، دوکانیں اور شاندار نگلوں کی ضرورت تھی۔ ان کے لئے عمدہ سڑکیں، خوبصورت باغات، بجلی کی رکشیں اور پانی کے پائپ درکار تھے۔ ان کے تمام مصارف کا بوجھ اسی غریب کسان پر پڑا جو دیہات کی بے کیف زندگی میں ان کی ضروریات کو محنت اور جانفشانی کے ساتھ پورا کرنے کے لئے مجبور تھا۔ پھر وہی نہیں بلکہ ان کے اعتزاً اور اقربا کے اخراجات بھی جو دور دراز مغربی ممالک میں پرورش پا رہے تھے انہی کے سر پڑے ان کے صنعتی کاروبار کو فروغ دینا، اپنی خام پیداواری ان کی خدمت میں پیش کرنا، ان کی تیار کردہ چیزیں خریدنا وغیرہ سب کے سب اسی غریب کا حصہ تھے جس کا نام کسان ہے۔ ملک کی تہذیب اور کاروبار کا نقشہ جب اس طرح بدلتا شروع ہوا تو ہم خود بھی اس سے بھاگ کر کہاں جاسکتے تھے۔ ہم نے بالآخر دیہات کو خدا حافظ کہا۔ اپنی دولت کی کثیر قیس شہروں میں لالا کر بھونکنا شروع کیں۔ ہمارے لئے بھی آسائش کی وہ تمام راہیں کھل گئیں جو پستی، ذلت اور افلاس کے عمیق غاروں کی طرف رہنمائی کر رہی تھیں۔ نئے طرزِ عیشت نے ہمیں اس طرح سحر کر لیا کہ ہم خود ہی اپنے اور اپنے بھائیوں کے خون کے پیاسے ہو گئے۔

دیہات اور شہر میں تفاوت | اس طرح مابین مغربی طرز کی نوخیز آبادیاں ابھرنے لگیں۔ شہروں کے گرد و نواح میں ملے اور نیکسٹریاں قائم ہونے لگیں اور صنعتی کاروبار کا سلسلہ وسیع تجارتی منڈیوں اور عظیم نشان بازاروں کے گہواروں میں نشوونما پانے لگا۔ ایک طرف شہروں کی نظرفروشی کا یہ عالم اور دوسری طرف دیہاتوں میں قرض کی زنجیریں۔ مہاجروں کی سخت گیری، زمینداروں کی حکومت،

تعمیل لگان کے جاہل و نادان، سامان خورد و نوش کی تنگی اور دیہی تنظیم کا نقد اُن کیسے لکھنا
 مناظر ہیں۔ ایسی صورت میں یہ ممکن نہ تھا کہ یکس اور مجبور کاشتکار شہری صنعتوں اور کاروبار میں حصہ
 نہ لیتے۔ وہ دیہاتوں سے ترک رفاقت کرنے اور احاطہ عمل میں ملازمتیں حاصل کرنے کے لئے
 مجبور تھے۔ لیکن شہروں کی زندگی اپنی تمام رعنائیوں کے باوجود اس فطری سادگی سے معمور
 تھی جس کے وہ عادی تھے، اس آزاد نفسا سے لبریز نہ تھی جو ان کی زندگی کا مسلح نظر تھا۔ اس نہ ہی
 ہم دروہاج کی تعمیل نہ تھی جو ان کا ایمان تھا۔ لہذا باوجود افلاس اور تباہی کے عرصہ تک وہ اس
 خوش فہم خیال سے جو شہروں کی صورت میں پھیل رہا تھا بچتے ہی رہنے کی کوشش کرتے رہے
 شہروں سے پیوند | لیکن بالآخر ہم وزر کا سبز باغ کب تک بھل بھول نہ لانا۔ شہری ایکٹوں اور
 دلالوں کی چرب زبانی کارگر ہوئے بغیر نہ سکی اور جاہل نا سمجھ اور مفلس کاشتکاروں اور اُن کے
 بچوں کو مشرقی طرز معیشت کو خدا حافظ کہنا ہی پڑا اور اس سے منکر ممکن ہی کب تھا؟ جب دیہی
 کاروبار ہی ہاتھ سے نکل گئے زرعی پیداوار میں منافع کی صورت ہی باقی نہ رہی۔ فارغ البالی اور
 خوش حالی کی کڑیاں ٹوٹ ٹوٹ کر گر گئیں، تو دیہاتی مناظر کی تمام رعنائیاں بھی یکے بعد دیگرے
 رخصت ہونے لگیں۔ شہر کا دروازہ کھل چکا تھا۔ ملوں اور فیکٹریوں کو مزدوروں کی تلاش تھی۔ لہذا
 موقع سے استفادہ نہ کرنا کیونکر ممکن تھا۔ لوگ جوت درجوت شہروں میں جانے لگے۔ تمام دن یکجا
 کھیتوں کے مشینوں میں مصروف کرنے لگے لیکن مزدوری کے معینہ اوقات کے علاوہ جو کچھ چھوڑ
 بہت فرصت ملتی اسے وہ دیہاتوں ہی کا حق سمجھتے۔ علی الصباح نکلتا اور سورج غروب

لے ملاحظہ ہو Indian Peasant uprooted. باب اول ازاد گرٹ ایڈ۔

لے شہروں سے عام طور پر فیکٹری ٹائون مراد ہے۔

سے مذہبی رسوم کی قربانی ہندوستانی خصوصاً دیہاتی کے لئے بہت مشکل ہے۔

سے ابتدائی زمانے میں مزدوروں کی بھرتی کا خاص انتظام کرنا پڑتا تھا تفصیل کے لئے صفحہ ۴۴۴ انڈین ایرکے
 Indian year Book. ملاحظہ ہو ۵۵ دیہی کاروبار کا ملوں کی پیداوار سے مقابلہ نا ممکن تھا۔

ہوتے ہوتے اپنے دیہاتی مسکنوں پر واپس آنا ان کا طریق کار تھا۔ اس طرح دیہات اور شہر میں ایک رشتہ قائم ہو گیا۔ مگر یہ رشتہ آزادی اور حق پروری کا نہیں بلکہ ہم فروشی اور جاں فروشی کا تھا، آسودگی اور خوش حالی کا نہیں بلکہ محسوری اور بے بسی کا تھا۔

دیہاتی مزدوروں کے خواص | مگر یہ مزدور برطانیہ فرانس اور جرمنی کے مزدوروں کی طرح نہ تھے جن کی روزی کا دار مدار صرف صنعت و حرفت پر تھا۔ اگرچہ وہ دیہات سے بھاگ کر شہروں میں آئے تھے مگر ان کا دل وہیں تھا۔ زرعی کاروبار سے انھیں ابھی تک دل چسپی تھی۔ بلوں میں کچھ ہی عرصے کام کرنے کے بعد ان کا دل دیہاتی جموں پڑیوں اور بلبلہ لے بنو زاروں کے لئے بیتاب ہو جاتا، اور وہ جلد ہی اس پر کیف دنیا کی طرف کھینچ جاتے جس کی جباہی اور خستہ حالی بھی کبھی سے خالی نہ تھی۔ شہر میں جانے والے مزدوروں کی قومیوں ہو گئیں۔ ایک وہ جو ملوں سے لحقہ دیہاتوں میں رہتے تھے اور ہر روز اپنے گھروں کو واپس آ سکتے تھے دوسرے وہ جو دور افتادہ دیہاتوں سے چل کر آتے تھے اور روز واپس نہیں جاسکتے تھے۔ یہ لوگ سال کا بیشتر حصہ احاطہ مل کی تنگ و تاریک کوٹھڑیوں میں بسر کرنے کے لئے مجبور تھے۔ مگر فصل بونے اور کاٹنے کے زمانے انھیں بھی دیہاتوں کی طرف کھینچ ہی لیتے۔ لہذا قرار اور استقلال کے ساتھ بلوں کا ہو جانا ان کے بس کی بات نہ تھی۔ نہ وہ اس ضما سے مانوس تھے۔ نہ یہ ماحول ان کے مناسب حال تھا۔ نہ ان کی ضروریات اور تمنائیں یہاں پوری ہو سکتی تھیں۔ اس لئے غیر مستقل ان مزدوروں کی اہم خاصیت تھی۔ یہ کمزوری اپنی جگہ کتنی ہی فطری کیوں نہ ہو صنعتی ترقی اور ملوں کی کارکردگی کے منافی تھی۔

دیہاتی مزدوروں کی دوسری بڑی کمزوری جہالت تھی۔ بلوں اور مشینوں کا انھیں

لے ابتدائی زمانے میں ملوں کے اوقات نسبتاً بہت طویل تھے اور مزدوروں کی تندستی اور جان کی حفاظت کے لئے کسی قسم کے قوانین نافذ نہیں تھے۔

۳۔ مزدور شہروں کی طوط خوشی سے نہیں گئے تھے بلکہ بے یاسی دئے گئے تھے (لیپرکیشن سسٹم)

کوئی تجربہ نہ تھا۔ دیہاتی کاروبار کی موٹی موٹی باتوں کے علاوہ انھیں کسی چیز کا علم نہ تھا اور درحقیقت وہ زراعت کے بھی انہی اصولوں پر کاربند تھے جو ان کے باپ دادا کے وقت سے چلے آ رہے تھے اس لئے وہ بیلوں کے مصنوعی شعبوں میں ہنرمندانہ کارکردگی کے اہل نہ تھے۔ مگر محنت اور جانفشانی کے تمام کام وہ بخوبی انجام دے سکتے تھے۔ رفتہ رفتہ یہ حالت بھی بدلتی رہی۔ سال بہ سال اور دن بدن وہ آزمودہ اور تجربہ کار ہوتے رہے بایں ہمہ وہ اپنے حقوق اور اپنی قدر و قیمت سے ناواقف ہی رہے۔ دن بھر محنت کرنے کے بعد جو رقم شام کو باقی آجاتی وہی ان کا حاصل تھا۔ انھیں کم و بیش کی تیز نہ تھی کھیتی کے ساتھ یہ کام گویا ایک کاروباری شغل تھا اور اس کی آمدنی ایک طرح کی زاید آمدنی تھی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اجرت کی قلیل رقم پا کر بھی وہ مطمئن تھے۔ اوقات کار کی زیادتی کا ان پر اثر نہ تھا۔ تنگ و تاریک مکانات سے انھیں شکوہ نہ تھا۔ اور صنعتی بیماریوں اور آب و ہوا کے مضر اثرات کا تو شاید وہ احساس بھی نہ کر سکتے تھے۔

دیہی تعلقات کی ضرورت | لیکن کیا ایسی حالت میں یہ مناسب تھا کہ مزدوروں کے موجودہ دیہی تعلقات کو منقطع کر دیا جاتا۔ اور اس طرح ان کے ذریعہ معاش کے اس ٹکڑے چراغ کو جو ان کا آخری سہارا تھا گل کر دیا جاتا؟ اگر نہیں تو اس اجڑے دیار کو آوندہ اجاڑنے کی کیوں کوشش کی گئی؟ دیہات سے دور بڑی بڑی ملیں کیوں قائم کی گئیں؟ غریب سانوں کی دیہاتی جھونپڑیاں توڑ کر شہری کال کوٹھریاں کیوں آباد کی گئیں؟ کیا ہمیں معلوم نہیں کہ ہندو کی صنعت، حرفت اور تجارت کا دار و مدار شہروں پر نہیں بلکہ دیہاتوں پر ہے؟ آپ کہیں گے کہ خام پیداوار کو صنعت و حرفت کے ذرائع سے تیار شدہ صورت میں تبدیل نہ کیا جائے۔ مگر مزدوروں کے غیر متعلق قیام کی کمی کو پورا کرنے کے لئے شہروں میں نئے مکانات تعمیر کئے گئے جن کا تعداد ان کو دیہاتوں سے قطع تعلق کو دینا تھا۔ چنانچہ اس وقت بھی ہیں ۷۰۰۰ مزدوروں کا محلہ آبادیں ۱۳۵۰ کی سالش کا نظام ملوں کی طرف سے کیا گیا ہے۔ ملاحظہ ہوا کہ ان میں ایک سو تین صنعتیں ۱۳۵۰ کی سالش کا نظام ملوں کی طرف سے کیا گیا ہے۔ ملاحظہ ہوا کہ ان میں ایک سو تین صنعتیں ۱۳۵۰ کی سالش کا نظام ملوں کی طرف سے کیا گیا ہے۔

اور شہر کی منڈیاں ان کی خرید و فروخت کے لئے قائم نہ کی جائیں تو دیہات کی پیداوار کوڑیوں کے مول بچے اور کوڑے کی طرح پھینکی جائے۔ یہ بالکل بجا اور درست ہے، مگر اس حقیقت کو کیا کیجے گا کہ ہندوستان ایک بڑا زرعتی ملک ہونے کی وجہ سے صنعت و حرفت کے ان طور اور طریقوں کا عمل نہیں ہو سکتا جو مغربی ممالک میں برتے جا رہے ہیں۔ بڑی بڑی ملیں اور فیکٹریاں جو ہماری دیہاتی ہنرمندیوں کو غیبت و نابود کر چکی ہیں۔ ہمارے لئے حاضر و ناور بنے ہوئے ہیں۔ اور شہری تمدن اور دستور ہماری دیہاتی زندگی کی شان کے خلاف ہے۔ درحقیقت صنعت و حرفت کے موجودہ طریقوں نے شہر اور دیہات کو ایک دوسرے سے جس طرح جدا کر دیا ہے۔ وہ ہماری فلاح و بہبود کے منافی ہے۔ ہمارے لئے تو دیہاتی کاروبار کی ضرورت ہے۔ دیہاتی کاروباری ہماری زندگی کی جان ہے۔ نوایا بکاشین ہوں، مگر کم خرچ اور مختصر دیہات کے گھر گھروں لگائی جا سکیں۔ کام کی تعمیر ہو، مگر اس طرح نہیں جیسے بڑی بڑی ملوں میں ہوتی ہے، بلکہ اس طرح کہ ایک صنعت کے مختلف حصوں اور شعبوں کے لئے مختلف مشینیں ہوں، اور ہر مشین دیہاتی گھروں میں نصب ہو۔ ہر گھر اپنی پیداوار کو ایک خاص تخیم کے ساتھ کسی بڑی مل یا فیکٹری میں جمع کرے جو اختتامی مدارج کو طے کر کے پیداوار کو مکمل اور آخری شکل میں خریدار کے سامنے پیش کر سکے۔ اس طرح گویا صنعت و حرفت کا قریب قریب کل بارانہی دیہاتیوں پر ڈالا جائے، جو اپنی صنعتوں کو کھوپکے ہیں اور وہ رفتہ رفتہ ترقی کی ترقیوں سے فائدہ اٹھا کر اپنے مردہ کاروبار کو پھر زندہ کر سکیں۔ صنعت و حرفت اور دیہاتوں کے درمیان اس قسم کے تعلقات یقیناً اصلی اور خاطر خواہ ہوں گے اور یہی دیہاتوں کی تباہی اور انحطاط کا علاج کر سکیں گے۔

۱۔ اس موقع پر زیر بحث کی اس تجویز کو بھی فراموش نہ کرنا چاہئے جو ملوں کو دیہات سے تعلق پیدا کرنے کی تاکید کرتی ہے۔ اور ان کی یہ ترکیب بھی قابلِ خود ہے کہ کاشت کی ساخت سے مزدور مل کے، اور دیہاتی بنانے کی کوشش کرنا چاہئے۔ چنانچہ بعض ملکی مراستوں نے مزدور مل کی رہائش کے لئے دیہاتوں ہی میں (باقی صفحہ ۵۵۹)

مزدور تحریک کا آغاز | المتحر کاروباری ترقی کے دھبہ جدید نے دیہی صنعتوں کا غلامہ کر دیا اور مزدوروں کی ۶۵ فیصدی آبادی کی گزراوقات اور غلو دغا کے لئے صرف زراعت ہی زراعت رہ گئی۔ جس نے مجبوراً انھیں شہر کی صنعتوں میں بنائیاں جتنی پڑا۔ مگر ان کی شہری زندگی مصائب اور آلام کا پیش خمیہ تھی۔ دیہی کاشتکار جو دیہات کی نرم و نازہ غذاؤں پر پرورش پا رہے تھے شہروں میں کھانا کے لئے ترسے گئے۔ اعلیٰ اور انواع و اقسام کے غلوں کے بجائے ادنیٰ قسم کے گیہوں اور جو کے لئے بھی وہ دوسروں کے دست نگر رہنے لگے۔ دودھ، گھی، دیہی جیسی عام چیزیں ان کے لئے نعمت غیر مترقبہ ہو گئیں۔ پھل اور تازہ ترکاریاں جن کی قدر و قیمت کا انھیں کوئی اندازہ ہی نہ تھا ان کی حد تحصیل سے بالاتر ہو گئیں۔ اس پرفیکٹری کے احاطوں کی گھنٹان آبادیاں، جوا کی گندگی اور شور و غل کا ہیجان اپنے ساتھ قسم قسم کی مسمانی اور ذہنی بیماریاں بھی لائیں جس نے مزدور پیشہ طبقہ کی کارکردگی کو بہت کم کر دیا۔ اوقات کار ضرورت سے زیادہ لمبے۔ اجرت کا نرخ گرا ہوا اور ملازمت کے دیگر حالات ایسے بدتر اور غیر موزوں تھے کہ ان کا بیان ناممکن ہے۔ نہ بچوں کے لئے عمر کی قید تھی۔ نہ ہفتہ وار تعطیلات کا کوئی دستور تھا۔ نہ حفظان جسم و جان کے قوانین نافذ تھے۔ دیہاتی طرز کے مکانات تعمیر کرائے ہیں۔ اس طریقے سے ممکن ہے کہ مزدوروں کی کارکردگی پامچا اثر پڑے مگر افلاس اور بیماری کا علاج اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ صنعت و حرفت ساہوکاروں سے نقل کر مزدوروں کے ہاتھیں نہ آجائے اور شہروں سے گزر کر دیہاتوں میں نہ پہنچ جائے۔

ملہ حکومت ہند اب محسوس کرنے لگی ہے کہ دیہی کاروبار کے زندہ کئے بغیر موجودہ پچھینی اور بیماری کا علاج ناممکن ہے۔ اور جا بجا دیہات سدھار کی کوشش کر رہی ہے لیکن یہ طرز عمل کامیابی کی راہ گذر سے بہت دور ہے۔ ہمیں صنعتی تسلیم اور ایسے صنعتی اداروں کی ضرورت ہے جو نہ مرنے والی دیہاتوں میں قائم ہو سکیں اور ان کا انحصار سائنس کے ایسے نئے جدید پرچہوں کا پیداوار سے مقابلہ شہر کی بڑی بڑی صنعتوں کے ناممکن ہو جائے۔

مالکان کا رکو صرف پونڈ اور شلنگ سے غرض تھی وہ یہ بھول چکے تھے کہ غریب اور بیلے زبان مزدور
 بھی کسی انسانیت کے برتاؤ کا مستحق ہے۔ وہ مزدوروں کے جسم کا لہو اس وقت تک چوسے رہتے
 کہ لے لئے مستعد تھے جب تک کہ ان کی شہینوں کے پرزے گھس گھس کر جواب نہ دے جائیں
 اس طرح دو تین سو ساہوکاروں کے خلاف جو شہینوں اور فیکٹریوں کے مالک تھے ایک ایسی تحریک
 کا آغاز ہوا جس کی تسدری طاقت اور برتری ہوئی روائی کو مدد نہ مل سکتا تھا۔ اس تحریک کی ابتدائی
 جدوجہد میں سراب جی شانوری بنگالی کا نام علی قسطنطین سے لکھا جائیگا۔

————— ❦ —————

تہذیبِ حاضر کا خاتمہ

یورپ کے کور مغزوں کے نام

اس قسم کے جملے کہ ”آئندہ جنگ موجودہ تہذیب کا فاتحہ پڑھ دے گی۔ یا پھر یہ کہ آئندہ جنگ تہذیب کی تباہی اس قدر یقینی اور ناگزیر ہے کہ وہ وقوع میں نہ آئے گی“ بار بار سننے میں آئے ہیں تہذیب کے زوال کے بارے میں یورپ کی ہر قوم کے سربراہ اور وہ لوگوں کی طرف سے تنبیہ کی جا چکی ہے۔ تاہم یہ امر کہ ہر قوم کے اپنے طبقے کے لوگوں کو آنے والی جنگ کی تباہی کرنی چاہئے۔ تعجب انگیز نہیں، اس لئے کہ کوئی مطلق العنان حاکم کتنا ہی غیر متدن سہی اسلحہ سازی کے کارخانوں کا یہ مفولہ اپنی زبان میں دہرا سکتا ہو کہ ”صلح چاہتے ہو تو جنگ کی تباہی کرو“ کسی قوم نے مداخلت کی ہی لے سہی۔ پانچ ہزار طباسے اور دس ہزار عمدہ ٹینک فراہم کرتے تو سمجھئے کہ قیامِ تمدن میں اس نے اپنا حصہ پورا کر دیا۔ اور اسے اس پر بجا طور پر فخر ہونا چاہئے۔

مگر یہ بات کچھ عجیب سی ہے کہ جب کبھی سیاست داں آنے والی جنگ کے خونی منظر یا اس کے ہونٹاںک نتائج پر نہیں، بلکہ خود جنگ کے بارے میں غور کرتے ہیں تو ان کے پیشِ نظر یہ ہوتا ہو کہ شاید اب بھی ان کے ذاتی یا ملکی فائدے کی کوئی صورت نکل آئے۔ لیکن سوال یہ ہے کہ جنگ جس کا انھوں نے اندیشہ ظاہر کیا ہو، ایک آخری تباہ کن حادثہ ہے تو اس کا فائدہ کس کو پہنچے گا! نصفِ دجن اشخاص اگر برف کے تودے کی لپیٹ میں آجائیں تو ان میں کسی کو یہ فکر کیوں ہو کہ پہلے کون تم تک پہنچا ہے۔ جنگ ایک دفعہ چھڑ گئی تو گویا ہم سب نے (جنگ سے) شکست کھائی۔

ہر ڈکٹیٹر یہ اصولِ حرز جاں بنائے تو یورپ کو شاید کچھ دنوں کے لئے امن نصیب

ہو جائے۔

ایک اچھے انسان کی زندگی کا بہترین حصہ وہ ہے جسے وہ بغیر نام و نمود کی خواہش کے دوسروں پر شفقت اور محبت کے برتاؤ میں صرف کر دے اور اپنے احسانات کو بھول جائے۔
 باہر یہ کہ اگر دوسری جنگ پیش آئی تو مجھے شکست ہوگی۔

کسی نئے خیال کو اخذ کر لینا نسبتاً آسان ہے، مگر پرانے خیال کو نئے معانی پہنانا ناممکن طور پر دشواری ہے۔ جنگ کا منشاء یہ ہو کہ اس کے ذریعے اپنا کوئی مقصد حاصل کیا جائے، البتہ مقصد جس کا حصول اور کسی طریقے سے ممکن نہ ہو۔ اس کے نئے معنی یہ ہوں گے کہ تمہارے مقصود ہر چیز کی انتہا ہو۔ ممکن ہے کہ لوگ دیانت داری کے ساتھ اس حقیقت کو پیش نظر رکھ کر ایسا کہنا شروع کر دیں تاہم اس حقیقت کو قبول کر لینا انہیں کچھ عجیب سا معلوم ہوگا۔ کیوں کہ یہ چیز ابھی تک ان کے افکار کا موضوع نہیں بنی۔ جنگ کا خطرہ محض اسی وقت دور ہو سکتا ہے جس وقت یہ حقیقت وجدانی طور پر ان کے لئے جنگ کے بارے میں غور و فکر کرنے کی تہدید بن جائے۔ دنیا کے اٹھی کھوپری کے حکام کو یہ امر ذہن نشین کرانے کی ضرورت نہیں کہ جنگ میسائیت کی تعلیم یا اقتصادیات کے منافی ہو بلکہ محض یہ سمجھنا مقصود ہے کہ جنگ اب جنگ نہیں رہی۔ یہ خودکشی ہو اور عقل و خرد سے مستقل دشمنی۔

نوآبادیوں کی منطق | جو لوگ وقتی طور پر عقل سے کام لیتے ہیں ان کو بھی اس حقیقت کا متغلا احساس نہیں۔ قیام امن کے لئے نوآبادیوں کے مسئلے کو از سر نو سمجھانے کی تجویز پیش کی گئی ہے اس مسئلے پر دوبارہ غور کر چیکے خلاف برطانیہ کی پہلی دلیل، جرمنوں کے عقیدے کے برعکس، یہ ہے کہ نوآبادیاں ہماری متاع نہیں۔ بلکہ بہت بڑی ذمہ داری کا علم رکھتی ہیں۔ اور اس ذمہ داری کی حفاظت کے لئے ہم آخر دم تک لڑیں گے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ نوآبادیوں کے اصلی باشندوں پر بغیر ان کی مرضی کے حکومت کے جرم کا ہمیں سیکڑوں برس کا تجربہ ہے۔ دوسرے کسی ملک اس کی اجازت نہیں دینا چاہتا۔ یہ جان کر ہوتے کہ جرمن کا وجود مالٹا کے لئے خطرناک نہیں ہے۔ یہ دلائل گھروں کی چار دیواری کے اندر خواہ کتنے ہی معقول کیوں نہ محسوس ہوں نوآبادیوں کے اس پرانے اصول کے اعادے سے زیادہ حقیقت نہیں رکھتے کہ جو کچھ ہمارے پاس ہے اسے ہم اتنے سے نہ دیں گے۔ اصول کی حیثیت سے یہ

مقرر کوئی زیادہ وزن نہیں رکھتا۔ ایک امیر آدمی کو کبھی اس کی ترغیب نہیں دی جاتی کہ وہ اپنی دولت صرف اپنی ذات پر صرف کرے، بلکہ جو کچھ اس کی ضروریات سے زائد ہو، اُسے دوسروں پر بھی خرچ کرنا چاہئے۔ چنانچہ ایک فارغ البال ملکیت سے بھی اس قسم کی توقع بے جا نہ ہوگی اب ایک آزاد خیال کو اس امر کا قائل کرنے کے لئے جو جرمی کا مطالبہ نوآبادیات پر انہیں کرنا چاہئے، کسی زیادہ شائد دلیل کی ضرورت ہو۔ اور وہ دلیل جو سب کو قائل کر سکے یہ ہے کہ آنے والی جنگ میں انہی آبادیوں کو ہمارے خلاف لڑایا جائے گا۔

لیکن آئندہ جنگ تو ہر حال تہذیب کا خاتمہ کر کے رہے گی۔ سو اس کی کیا پروا؟ یورپ کے کوڑمغزوں کے افعال کا تجزیہ کیا جائے یا اقوال کا، ان میں یہ عدم مطابقت ضرور نظر آئے گی۔ یعنی یہ کہتے وقت کہ آئندہ جنگ سب چیزوں کا خاتمہ کر دے گی، اُن کا رویہ ایسا ہوتا ہے۔ گویا آنے والی جنگ محض نمونہ اور آغاز ہوگا اُس جنگ کا، جو آئندہ جنگ کے بعد پیش آئے گی۔ شاید ایسا رویہ اختیار کرنے میں وہ حق بجانب اور اپنے زیادہ پاس انگیز مفروضے میں غلطی پر ہوں۔ لیکن کیا ابھی دنیا کے لئے وقت نہیں آیا ہے کہ وہ حق و باطل میں فیصلے کا معیار معلوم کرے؟ کیا یہ فیصلہ آنے والی نسلوں پر چھوڑ دیا جائے گا؟

اب اگر آنے والی جنگ سے موجودہ تمدن کی تباہی یقینی ہے تو یورپ کے اوندھی سے اوندھی کھوپڑی والوں کو بھی چاہئے کہ وہ سر جوڑ کر ٹھیس اور اس کا کوئی علاج سوچیں۔ لیکن اب تک اُن کی اجتماعی کوششیں، جنگ کے قریب ترین خطرے کے خلاف مرکوز رہی ہیں، نہ کہ خود جنگ کے خلاف۔ معاملات یہیں تک ختم نہیں ہوئے۔ تہذیب کے خاتمے کو ملتوی کرنے کے لئے دو منفعت کوششیں ہو چکی ہیں۔

(۱) لڑائی میں سبقت نہ کھینے۔ اور

(۲) زہریلی گیس استعمال نہ کرنے کا معاہدہ۔

اس کے بعد ہی سب حکومتوں نے منفعت طور پر اسلحہ سازی اور گیس کے تقابلوں کی تیاری

شروع کر دی اور اپنے اس فعل سے ثابت کر دیا کہ پہلے دونوں معاہدے لغو اور مہمل تھے۔ اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے حکام آنے والی جنگ کو ہولناک نہیں سمجھتے۔ برعکس اس کے یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ کچھ دنوں اس قسم کے متعدد مواقع پیش آچکے ہیں۔ جب آخری لمحوں کی منتفد کوشش سے جنگ ٹرک ٹرک گئی ہے اور یہ اس امر کا بنی ثبوت ہے کہ ان کے نزدیک آئندہ جنگ ضرور خطرناک ہے۔ تو پھر اس سوال کا صحیح جواب کیا ہوا؟

سیاسیات عالیہ کی چیتاں :-

یورپ کی سیاست پر جب عوام نظر ڈالتے ہیں تو بےک جاتے ہیں اور انہیں حیرت ہوتی ہے کہ آیا وہ سچ مچ کی دنیا میں زندگی بسر کر رہے ہیں یا کوئی بھیاںک خواب دیکھ رہے ہیں، سب زیادہ بدحواس کر دینے والا خیال جو ان کو آنے والی جنگ کی طرف مائل کرنا ہے یہ ہے کہ — سیاسیات عالیہ میں جو طرز عمل درکار کھانا ہے روزمرہ زندگی کے طرز عمل سے اس کا کوئی تعلق نہیں، کیونکہ یہ اعمال انسانی کے مسلم اصولوں کا نتیجہ نہیں ہوتا۔ ہم ہلاکت کے مقابل میں اور ہم اپنے کو آگاہ بھی کرتے ہیں کہ یہ ہلاکت ہے۔ اچھا تو پھر یہ ہلاکت ہو یا نہیں؟ یہ کسی کو معلوم نہیں، اور نہ کوئی اس معاملے کی تھنن کی ضرورت سمجھتا ہے۔

سیاسیات عالیہ کے طلسماتی خواب کی دنیا میں کوئی سادہ اور معقول تجویز پیش کرنا غیر معقول معلوم ہوتا ہے۔ تاہم ہماری یہ تجویز ہے کہ آنے والی جنگ کے بعد یورپ کی حالت کا جائزہ لینے کے لئے ایک بین الاقوامی تحقیقاتی مجلس منعقد کی جائے۔ اس مجلس کو حاکمانہ اقتدار تو حاصل نہیں ہوگا تاہم اس حد تک ضرور مختار ہوگی جس حد تک انسانی پیش بینی اور انسانی ذکاوت اسے بنا سکتی ہے۔ کسی مختار مطلق کو اس تحقیقات پر اعتراض نہیں ہو سکتا۔ کہ قومی عزم کو کمزور کرنے کے لئے کسی حیرت پسند یا بال شیوک نے یہ شرارت پھیلانی ہے۔ ہر مختار مطلق کا یہی دعویٰ ہے کہ اس کے آلات حرب مافقت کئے گئے ہیں۔ جرمنی کو روس کے حملے کا خطرہ لگا رہا ہے۔ ایسی حالت میں کیا روس نے یہ مفید نہ ہوگا کہ اسے آنے والے حادثے سے بردقت آگاہ کر دیا جائے جس کی لپیٹ میں وہ

غزل

میں رو رہا ہوں جو دل کو تو کیسی کے لئے
 شبِ فراق کی روزانہ آفتیں تو بہ
 بہت سی عمر مٹا کر جسے بنایا تھا
 بیعِ بزمِ جہاں ہے تو ہو مجھے کیا کام
 یہ اور دامنِ قاتل سے چھوٹ جائیگا
 نہ آنکھ بند کروں میں نہ کیا کروں بار بار
 ہلاکے مجھ کو نکالا ہے اپنی محفل سے
 قفس میں آج تماشائے غم ہے قاتلِ دید
 تمام ہو گئے ہم اک نگاہِ قاتل سے
 فروغِ حُسنِ بڑھا دل کی بے نوائی کو
 قفس میں چپ نہ رہیں تو کیا کروں کہ قید
 نامِ بزم میں چھایا ہوا ہے سناٹا
 چھڑا تھا قصہٴ دل ان کی دل لگی کیلئے

شکایتِ جہن دہر کیا کروں ناف
 ہوا خلاف ہے لیکن کسی کسی کے لئے

چین و برما کا سرحدی قضیہ

جب ہرمی سمسٹہ کے اخباروں نے یہ خبر شائع کی کہ چینی برمی - سرحدی کمیشن کی رپورٹ مکمل ہو گئی تو بہت کم اصحاب کو اس کا اندازہ ہوا ہو گا کہ یہ قضیہ تقریباً چالیس سال سے چل رہا تھا۔ معاملے کی اہمیت اس کی مقتضی ہے کہ اس مسئلہ پر جغرافی اور تاریخی نقطہ نظر سے کچھ روشنی ڈالی جائے۔

برما کی شمال مشرقی سرحد پر جنوبی شان، کینگ ٹنگ، منگ لون اور شمالی شان کی ریاستیں ہیں۔ ادھر چین کی طرف چین کو صوبہ یونان اس حد سے ملا ہوا ہے۔ برمی علاقہ زیادہ تر پہاڑوں سے پٹا ہوا ہے۔ لیکن پہاڑوں میں معدنیات کی بیش بہا کانیں بھی ہیں اور انہی کی وجہ سے یہ سرحد کا قضیہ اس قدر اہم ہو چلا تھا۔ اس علاقے کے باشندے بہت مخصوص خصوصیات کے مالک ہیں۔ اس نسبتاً چھوٹے سے رقبے میں لاتعداد قسم کی جدا گانہ نسلیں ملتی ہیں۔ ایک قبیلہ دوسرے قبیلے سے مطلق جدا ہے، معاشرت، رسم و رواج، لباس وضع قطع، زبان، غرض کہ ہر چیز ہر قبیلے سے مخصوص ہے۔ اور اس قدر ہیں کہ اس میں غلط فہمی کا امکان ہی نہیں۔ دریائے سالوین کے جنوب کی شان ریاستوں میں تو پھر تہذیب کی جھلک پہنچ چکی ہے۔ لیکن اس دریا کے مشرق میں ابھی کم و بیش پوری تاریکی ہے۔ ریاست وا کے باشندے تو ابھی تک انسانوں کا شکار کرتے ہیں اور اپنے گاؤں کی چوہاں کو ہر سال کی فتوحات سے سجاتے ہیں۔ شاید ہی کوئی ایسا گاؤں ہو جس کی چوہاں میں متعدد انسانی کا سہاگے سر دیواروں کی زینت نہ بنے ہوئے ہوں۔ پہلے یہ خیال تھا کہ یہ لوگ مردم خد بھی ہیں۔ لیکن جدید تحقیق سے اس کا کوئی پتہ نہیں چلا لیکن یہ مزید ہے کہ یہ لوگ ہر سال مخالفین پر حملہ کرتے ہیں کہ اگر یہ رسم جاری نہ رکھی جائے تو کھیتی باڑی سب تباہ و برباد ہو جائے۔ عموماً یہ حملے چین کے صوبہ یونان پر ہوتے ہیں۔ اور چینیوں ہی کے سر اس تلاش اور کوشش سے

جمع کئے جاتے ہیں۔

سرحد کے اس پار یونان کا صوبہ ہے۔ یہ چین کے ان چند صوبوں میں سے ہے۔ جہاں مسلمانوں کی اکثریت ہے۔ براہ اور چین کے تعلقات کی غیر معلوم کرنے کے لئے ہمیں تقریباً ۱۷۰ سال پیچھے ہٹنا پڑے گا۔ اس وقت چین میں وہاں کا شیردل شاہنشاہ کین لنگ حکومت کرنا تھا۔ اور براہ میں آدا خاندان کے راجوں کی راج دھانی تھی۔ جب سرحد پر برہمنی ٹاکوؤں کی دست درازیاں بہت بڑھنے لگیں اور دونوں ملکوں سے شہر بدر کئے ہوئے باغی اس سرحد پر مشکلات پیدا کرنے کی کوششیں کرنا لگے۔ ہوتے دکھائی دے تو کین لنگ کو مسئلہ میں اُن کی سرکوبی کے لئے ایک فوج روانہ کرنا پڑی۔ شروع جنگ میں برہمنی فوج کو بڑی زک اٹھانی پڑی، لیکن کچھ ہی عرصے بعد پانسہ پٹا۔ اور چینی سپاہ بڑی مشکلات میں پھنس گئی، دونوںوں کہے کہ چینی جنرل الی کان (علی خان) کی عدم مثال ڈیوٹی کام آگئی۔ اور یعنی شکست فتح سے بدل گئی۔ چنانچہ اس لڑائی کے بعد سے براہ چین کی دیگر باغیڈار ریاستوں کی طرح ہو گیا۔ اور ہر تیسرے سال براہ سے اطاعت و فرماں برداری کے نشان دربار میں جانے لگے، بلکہ جب مسئلہ میں انگریزوں نے براہ فتح کر لیا اس کے بعد بھی یہ نشان جاتے ہی رہے۔

چین کے طائی پنک کی بغاوت کے زمانے میں صوبہ یونان کے مسلمانوں کو خصوصیت کے ساتھ بے حد سنا باگیا۔ اس کی بہت کچھ وجہ یہ تھی کہ بغاوت طائی پنک کا سرغنہ ایک عیسائی تھا جس نے اس بغاوت کو مذہبی رنگ دے دیا تھا۔ جب ظلم و تعدی حد سے گذر گیا تو آخر تنگ آمد بجنگ آمد کے مصداق ۱۸۸۷ء میں یونان کے مسلمان لڑائی پر اُتر آئے۔ اُن کے سردار سلطان سلیمان نے بہت چالاکد انگریز اس کی مدد کریں۔ اسی خاطر اپنے بیٹے حسن کو اٹھکستان بھی بھیجا لیکن کچھ ساعت نہ ہوئی اور آخر چینی خونریوں نے مسلمان مظلومین کو پس ڈالا۔ ۱۸۹۰ء میں سلطان کو سلطان سلیمان شہید ہوئے اور پھر اس صوبے کے تیس ہزار مسلمان عورت مرد اور بچے ذبح کر ڈالے گئے۔ اس بغاوت کے دوران میں براہ سے برابر تجارتی تعلقات قائم رہے مسلمان مجاہدین

زیادہ تر اپنے سسرال سے ہی حاصل کرتے رہے۔ بلکہ اسی سلسلے میں اور اشیاء کا تبادلہ بھی ہوتا رہا۔ اس تجارت سے فائدہ اٹھا کر اور کچھ انگلستان اور برما کے علاقوں سے معاملے سے مضبوط ہو کر ہندوستان کے انگریز تاجروں نے چاہا کہ چین سے براہِ خشکی بھی تجارت بڑھائی جائے۔ چنانچہ پہلے پایا کہ ایک تجارتی وفد براہِ خشکی برما سے چین بھیجا جائے۔ یہ وفد کرنل براؤن کی سرکردگی میں شروع علاقہ میں بھامو سے روانہ ہوا۔ اس وفد کے ایک ممبر مسٹر آگسٹس مارگرے تھے۔ یہ انگریزی سفارت خانہ یقین چین کے آدمی تھے، لیکن سے بھامو آئے تھے، اور اب وفد کے ساتھ پکین جا رہے تھے۔ لیکن وہاں بن بن دین کے مقام پر بعض چینیوں نے وفد کے سے وفد پر حملہ کر دیا۔ اور اس میں مسٹر مارگرے قتل ہو گئے۔ کرنل براؤن بشکلِ تمام اپنے سکھ سپاہیوں کی جواں مردی کے بدولت بھاگ کر واپس بھامو آئے۔ لیکن اس گناہ کی پاداش میں چین کو چھ لاکھ ڈالر جرمانہ دینے پڑے۔ یگ سی کینگ پر کئی مندرگاہوں غیر ملکی تجارت کے لئے کھولنا پڑا۔ انگلستان کے دربار میں چینی سفارت خانہ قائم کرنا پڑا۔ ایک ذیلیج کرا انگلستان میں معافی مانگنی پڑی۔ اور سب سے زیادہ یہ کہ سلطنت چین میں ہر جگہ غیر ملکیوں کی جان کی حفاظت کی ذمہ داری یعنی پٹری۔

سلسلہ میں انگریزوں نے برما فتح کر لیا۔ اسی وقت چین سے سرحد کے معاملے پر انھیں مناسب خیال کیا گیا۔ اس لئے یہ فیصلہ فوراً ہی نہ اٹھا۔ آٹھ سال بعد چین اور ہندوستان کی حکومتوں میں سرحدی مسئلے کا ایک عارضی فیصلہ ہو گیا کہ جس کی رو سے سرحد خیالی طور پر زمین کر لی گئی اسی خیالی سرحد کو زمین پر قائم کرنے کے خیال سے سلسلہ میں ہر دو حکومتوں کے نمائندوں کا ایک کمیشن مقرر ہوا۔ انگریزوں کی طرف سے سرحد خارج سمٹ اور چینیوں کی طرف جنرل لیواؤ مسٹر جنرل ایک ممبر تھے۔ ۱۸۸۶ء اور ۱۸۹۰ء کے موسم سرما میں اس کمیشن نے سرحد قائم کرنے اور سرحدی منارے لگانے کا کام کیا۔ یہ کام شمال اور جنوب دونوں جانب سے شروع کیا گیا تھا مشترک سرحد کی کل لمبائی تقریباً بارہ سو میل ہے۔ سارا کام تو بخیر و خوبی ہوتا چلا آیا۔ لیکن جب ریاست داک کے قریب پہنچے اور جب کہ شمالی اور جنوبی سروے پارٹیوں کے ملنے میں کل دو سو میل

باقی تھے تو دونوں حکومتوں میں اختلاف پیدا ہو گیا۔ یہی وہ جگہ تھی جہاں بے انتہا زرخیز معدنیات کی کانوں کے وجود کا یقین تھا۔ مغرب میں اس مقام کے مقابل شان سٹیٹ میں باڈون اور نام پور کے مقامات پر دنیا کی سب سے بڑی چاندی کی کانیں معلوم ہو چکی تھیں۔ اور خیال تھا کہ اس مشرقی حصے میں اسی قدر زرخیز ملبے، سونے اور ٹین کی کانیں ہیں۔ چنانچہ یہاں پہنچ کر ہر دو حکومتوں کی یہ کوشش ہوئی کہ یہ سنہری حصہ ملک میری ملکیت میں آجائے۔ سر جارج سکاٹ اپنی سرحدی لائن خوب مشرق کی طرف گھسا کر نکالنا چاہتے تھے اور جنرل لیو اس خیال میں تھے کہ جتنا ہو سکے مغرب میں سے حصہ توڑ لیں۔ جب کافی رد و قدر کے بھی کچھ نتیجہ نہ نکلا تو اس حصے کو یوں ہی چھوڑ دیا گیا۔ اس کے بعد کے نقشے اس خطہ پر سکاٹ لائن اور لیو چین لائن "دونوں لائنیں دکھاتے رہے۔ لیکن عہدہ اس حصہ زمین کو جو ان دونوں کے درمیان میں تھا دونوں حکومتیں غیر جانب دار (NO MAN'S LAND) سمجھتی رہیں۔ نقشہ متعلقہ میں یہ حصہ صاف عیاں ہے۔ شمال میں دریائے نام ٹنگ پر منارہ نمبر ۹۷ تک اور جنوب میں دریائے نام کھا۔ ہر پانگ ساگ کے مقام تک متعلقہ سرحد ۱۸۶۹ء میں مکمل ہو گئی تھی۔ لیکن ان دونوں مقاموں کا درمیانی رقبہ ۱۸۶۹ء سے اور اب تک یوں ہی پڑا رہا۔

۱۹۳۲ء کے سیزن میں برما کا رپورٹیشن لیڈ نے جو باڈون اور نام پور کانوں کی بھی مالک پر ایک سروے پارٹی متنازع فیہ سرحد پر بھی بھیجی تاکہ کانیں دریافت کرے اور اگر مناسب منافع کی توقع ہو تو وہاں بھی کام شروع کر دیا جائے۔ یہ چیز چینوں کے بہت خلاف فرائض تھی۔ اور کہا جاتا ہے اس طرف کے لوگوں نے اس پارٹی کو زبردستی روکا اور واپسی پر مجبور کر دیا۔ اب حالات ایسے ہونے لگے کہ یہ ضروری سمجھا گیا کہ اس سرحد کا فیصلہ مستقل طور پر ہو جائے۔ چنانچہ دونوں حکومتوں نے لیگ آف نیشنز سے درخواست کی اور لیگ نے ایک کمیشن مقرر کر دیا جس کا صدر ڈکرنبل آئرلینڈ، سویٹزرلینڈ، ایک غیر جانب دار حکومت کا فرد تھا۔ اس کمیشن کے ممبر حسب ذیل تھے۔

انگلستان :-

۱۔ مشیر ایف۔ ایس۔ گروس۔ برما فرنٹیر سرویس۔

۱۱، مٹر جے کلیک - آئی سی ایس - (صرف پہلے سال کام کیا پھر بار بار ہو گئے)
مٹر شارک ٹور - چائنیز ٹونلر سروس (مٹر کلیک کی جگہ دوسرے سال کام کیا)

چین :-

۱۱، مٹر بانگ پوکاؤ - (کونسلر وزیر ریلوے)

۱۲، مٹر ٹونگ ٹنگ ٹے (مٹر وزارت خارجہ)

پکیشن ۱۹۳۵ء میں برما پہنچ گیا۔ اور یکم دسمبر ۱۹۳۵ء کو منارہ نمبر ۹۴ کے قریب ۵۰
کام شروع کر دیا گیا۔ طریقہ کار کے متعلق یہ طے کیا گیا کہ چینی دریائے نام طوت مشرق کی طرف ٹونگ
کھا تک سروسے کریں اور وہاں سے مغرب کی طرف کے جیسے کا نقشہ انگریزی پارٹی بنائے۔ اگرچہ ٹونگ
ہی میں ممبر دل میں اس بات پر اختلاف ہو گیا تھا کہ کام کس جگہ سے شروع کیا جائے لیکن خوش قسمتی
سے یہ شکل جلد ہی سر ہو گئی۔ پھر گھوڑا سواری میں کرنیل آئسٹن کے چوٹ آنے کی وجہ سے
کام میں تاخیر ہوئی۔ لیکن شروع فروری ۱۹۳۶ء سے کام پوری تیزی سے شروع ہو گیا۔ شروع
برسات میں یہ کام روک دینا پڑا۔ اور پھر ۱۹۳۶-۳۷ء کے شروع میں سینرین جھا سے سروسے
شروع کر دیا گیا۔

خود اس علاقے کی حالت اور پھر اس پر دونوں حکومتوں میں پہلے ہی اس معاملے پر
اختلافات، یہ ایسی چیزیں تھیں کہ کسی بھی سروسے پارٹی کا دماغ جانا خالی از خطرہ نہ تھا۔ اس لیے
برٹش گورنمنٹ کی طرف سے براہ مٹری پولیس، بارک سائرلائٹ انجنیئر می مع مشین گن، پٹر
برمار انفل، دسویں ماونٹین بیٹری، رائل آرمی سروس کور اور مدراسی سفر مینا کی فوجیں
کیشن کی حفاظت کے لئے ساتھ تھیں۔ چینیوں نے بھی حفاظت کا پورا انتظام کیا۔ لیکن یہ بڑی
خوش قسمتی رہی کہ اس ساری مدت میں آپس کے تعلقات بہت خوش گوار رہے۔

سرحدی کیشن کا کام عموماً ایسے حصہ ملک میں ہوتا ہے جہاں سے عوام تو عوام خواص
بھی کا حقہ واقف نہیں ہوتے۔ یہی وجہ ہے کہ علمی تحقیق و تدقیق کے جو مواقع اہل قسم کے کام کے

ساتھ ممکن ہیں۔ وہ یوں بآسانی حاصل نہیں ہوتے۔ دونوں حکومتوں نے اس چیلنج کو خوب سمجھ لیا تھا اور اپنی اپنی پائلٹی کے ساتھ ماہرین سائنس کی جماعت بھی لے لی تھی۔ برقی سواؤ ٹرنیزی ماہرین کی تحقیقات کی تفصیلات منظر عام پر ابھی نہیں آئی ہیں اس لئے ان کے متعلق ابھی کچھ نہیں کہا جاسکتا ہے۔ لیکن چین کی "اکاڈمی سائنس" نے جو ماہرین کی جماعت اس ہم پر روانہ کی تھی۔ اس کی محنت کے نتائج کافی معلوم ہو چکے ہیں۔ مثلاً اب یہ بات یقین کے درجے تک پہنچ گئی ہے کہ چین میں یونان کا صوبہ معدنی دولت کے نقطہ نظر سے سب سے زیادہ مالدار صوبہ ہے۔ کوجی کے قریب مین کی کان سے، کرور روپیہ سالانہ آمد کا اندازہ ہے۔ اسی طرح پانگ ہنگ کے قریب چاندی کی افراط ہو اور شی کاوچن پرسونے کی۔ تانبا بھی بافراط مل سکتا ہے۔ اس کے علاوہ علم نباتات، علم الارٹس اور علم انسان میں بھی کئی ایک محرکہ الارٹس تحقیقات کی گئی ہیں۔

بالآخر مارچ ۱۹۵۷ء کے آخر ہفتے میں کمیشن نے اپنے سرورے کا کام مکمل کر لیا اور پانگ ہنگ کے مقام پر جمع ہو کر رپورٹ کی بنیادی شروع کی۔ یہ رپورٹ ایک مہینے کے قریب میں پوری ہو گئی اور ۱۷ اپریل ۱۹۵۷ء کو فریقین نے اس پر دستخط کر دیے۔ اس کی رو سے متنازع فیہ رقبہ کا پچھلے چھ مہینوں کو طرہ اور بقایا برآکو۔ کمیشن کے قیام کے دوران ہی میں برما کے نظام میں ایک بڑی تبدیلی ہو گئی۔ یعنی یکم اپریل ۱۹۵۷ء سے وہ ہندوستان سے الگ ہو گیا۔ اس سے قبل کمیشن کی رپورٹ کی ہندوستان کی حکومت تصدیق کرتی، لیکن نئے دستور کے بعد نواب شاہد حکومت ہند کو اس قضیہ سے کوئی مطلب نہ رہے۔ اور اب اس کی تصدیق غالباً چین اور برما کی حکومتیں ہی کریں۔

غزل

رہیں خود فراموشی محلوں کو یاد کیا کرتے
 تصورِ ہیش کا کرتے ہیں تو غم اور بڑھتا ہی
 بہو دل ہو گیا اپنے ہی نالوں سے شبِ غم میں
 ہیں مردہ سمجھ کر چھوڑ دیں یہ زندگی داغے
 اسیری دے دیتی نہیں دل کو تصور کا
 زمانہ ہونہ جانا دستِ کشِ آخر تو کیا کرتا
 ہماری طرح کہاں چند دن کا تماشیاں بھی
 نرس کو بھی جگہ دیتی نہیں غم دوستی میری
 خوش و ناخوش بسر کی عمر طوفانِ حوادث میں
 رسائی کب نہی ان کی بزم میں اچھا جو ہوئی بھی
 نیازِ ناز تھے دونوں طرفِ صدفِ تری پر
 اب اس سے بڑھ کے پاس خانہٴ صیاد کیا کرتے
 جو یاد آنے سے بھولا ہوا ہے ہم یاد کیا کرتے
 کوئی بتلائے اب فریاد کی فتنہ کیا کرتے
 نہوتے ہم جہاں میں تو سم ايجاد کیا کرتے
 قفسِ ملے خیالِ خاطر آزاد کیا کرتے
 جو زیرِ خاک ہیں ظالم انہیں برباد کیا کرتے
 جسے دیران ہونا تھا اسے آباد کیا کرتے
 جو ناشادی پہ مرنا ہوا ہے وہ شاد کیا کرتے
 مخالف تھی ہوائے عالم لکھا دیکھا کرتے
 تو ہم کیا ان سے کہتے اور وہ ارشاد کیا کرتے
 ہم ان کو بھولتے کیونکر وہ ہم کو یاد کیا کرتے

ہم احباب کے آئینہٴ اخلاص تھے ناقص
 مقامِ شکر تھا ہم شکوہٴ بیداد کیا کرتے

زقارِ عالم

ممالکِ غیب

برطانوی وزارت کی تبدیلی | تاج پوشی کے مراسم بجزِ خوشی ختم ہوئے اور مشربالذون دانتیں ابل ہو جانے کے باوجود کچھ تو عادت کی دجہ اور کچھ اُن کے مشہور پائپ کی رعایت سے مسٹر سی لکھنے کو جی چاہتا ہے، وزارتِ عظمیٰ سے علیحدہ ہو گئے۔ بڑی حکومتوں کے کاروبار اور بالخصوص برطانیہ کا سیاسی کاروبار ایسا جما ہوا ہے کہ اس میں اشخاص کی تبدیلی سے کچھ بہت فرق تو ہوتا نہیں۔ مگر پھر بھی وزیرِ اعظم کی شخصیت کا کچھ اثر ضرور ہوتا ہے اور ہر حکومت وقت کا بنیادی خاکہ نہ سہی اس کا رنگ روپ پھر بھی اس شخصیت سے متعین ہوتا ہے۔ اس لئے سوال پیدا ہوتا ہے کہ بالذون کے جانے سے زنگ کا کوئی فرق پیدا ہو گا یا نہیں؟ اگر قریب کی نارنج پر نظر کیجئے یعنی میکڈانلڈ کے بعد بالذون کی وزارت کو دیکھئے تو خیال ہوتا ہے کہ شاید ذرا بھی فرق نہ ہو۔ اس لئے کہ میکڈانلڈ، اور بالذون کی وزارتوں میں فرق کرنا بھی فدا و دشوار ہے۔ مگر شاید اس کی وجہ یہ بھی نہ ہو کہ کوئی چار سال پہلے سو میکڈانلڈ کے پس پشت بالذون ہی کی ذات کا فرما تھی۔ پھر یہ بھی تھا کہ مزاج کے اعتبار سے بالذون باہم بہت مشابہ تھے۔ دونوں کو کلیسا میں داغظ ہونا چاہئے تھا۔ قسمت نے وزارتِ عظمیٰ کے مرتبے کو پہنچا دیا۔ دونوں نخل، بردباری کے پتلے، اُچھ نہ ایک میں نہ دوسرے میں۔ ہر کام میں ڈھیل و گھل کی مشترک صفت، میکڈانلڈ کی طرح بالذون کی ساری قوت بھی ان کی داغظ بازی میں تھی۔ یہ لوں تو ایک سیدھے سادے انگریز کاروباری آدمی کے روپ میں سامنے آئے تھے۔ مگر باوجود ان کے پائپ اور باوجود ان کی دولت کے ان کی اصل قوت ان کی موثر قوتِ تقریر تھی۔ اگر ان کی تقریروں کے مجموعے کو کسی دوسرے وزیرِ اعظم کے ادبی کارنامے کے مقابلے میں رکھا جائے تو یہ کسی سے چھپے

نہ رہیں گے۔ انہیں جذبات کے بزوقت ابھارنے کی اُھل بھی تھی، دارالعوام میں اُن کو بڑی کامیابی
 ہمیشہ کسی خاص جذبہ قومی کو ابھار کر ہی حاصل ہوتی ہیں۔ ہاں اخلاقی قیادت کی وہ قوت جو عمل کی نئی
 راہیں بھی ڈھونڈ سکے اُن کو ارنانی نہیں ہوتی ہے۔ اور یہ ہوتی بھی کتنوں میں ہو؟ لیکن یہ اپنے
 فطرتوں کے حسن انتخاب اور جذبات کی خوبی سے اپنے ہم قوموں کے تحت شعور کو ضرور ابھار سکے
 تھے۔ عمل کے میدان میں ان کی بڑی خوبی بس موقع شناسی تھی، اور فی الجملہ اُن کی شخصیت ایک منہنی
 شخصیت۔ شاد نادر ہی ایسا ہوا ہوگا کہ انھوں نے خود اپنی طرف سے کسی کام کو شروع کیا ہو۔ سیتا
 کے اکھاڑے میں یہ غالباً اپنے تن و توش کی رعایت سے ان پہلوانوں میں تھے جو زمین پر کھڑے ہیں نہ
 مقابل کی فدا آنسو جھپکی اور اسے چت کر دیا۔ شاید ان کی سیرت کی یہ صفت اس وجہ سے تھی کہ انھیں اپنے
 باپ کا نہایت عظیم الشان کاروبار بنانا پڑا تھا۔ اس لیے دنیوی کی جگہ چیزوں کو سنبھالنے رکھنا ہی
 انھوں نے بیکھا تھا۔ اُجھ کبھی احتیاط زیادہ۔ لکیر کے فقیر تھے، اور اپنی گپ و ڈنڈی سے ہٹ کر
 دوسرے کی شاہراہ پر چلتا پسند نہ کرتے تھے۔ اُن کا مسلک یہ معلوم ہوتا تھا کہ کم کام چھوڑ کر غلیظ
 کا امکان اس میں ہی کم ہے۔ احتیاط بڑی چیز ہے، دم سادہ لو تو ستر ملائیں آپ رو ہو جاتی ہیں، یہ
 ان لوگوں میں نہ تھے جو اپنے لئے موقع نکال لیتے ہیں۔ ہاں موقع آجاتا تو اسے ہاتھ سے نہیں جانے دیتے۔
 یہ صفات اعتدال کے ساتھ ہوں تو بڑی خوبیاں ہیں، زیادہ ہو جائیں تو عیب بن جاتی ہیں۔
 اتفاق یہ کہ بالڈون کی وزارت میں چار با اثر رکن کم و بیش اسی کینڈے کے تھے، یعنی میکڈانلڈ،
 رنسن، سر جان ساگن، اور یہ خود۔ چنانچہ جہاں کوئی تجویز آئی جس میں ذرا بھی خرچ ہونا یا کوئی
 اندیشہ تو پہلا جواب بس یہی ہوتا کہ نہیں۔ مشورہ ہمیشہ یہی کہ فدا ٹھہرو۔ تیل دیکھو۔ تیل کی دھار دیکھو۔
 برطانیہ کے مخصوص علاقوں کی بد حالی جس پر منجملہ اور باتوں کے سابق شاہ ایڈورڈ سے اختلاف ہوا
 پھر برطانوی سیاست خارجہ کے ڈانوا ڈول میں اسی صفت کا پرتو ملتا ہے۔

مستر جبریلین جو اُن کے جانشین ہوئے ہیں فدا مختلف آدمی ہیں۔ یہ بھی کاروباری
 ہیں۔ اس نے احتیاط کی ان میں بھی کچھ ایسی کمی نہ ہوگی۔ مگر فرق یہ ہے کہ ان کا کاروبار اُن کے

باپ کا نہ تھا خود انھوں نے جنایا اور بڑھایا ہو۔ یہ کام کو سمجھ لیں تو اس میں پہل بھی کر سکتے ہیں۔ سیاست میں بھی تعمیری منصوبوں کی طرف ان کا رجحان ہے۔ انگلستان کی بری حکومت دوائے قانون میں انھوں نے اپنی تعمیری صلاحیتوں کا بڑا اچھا ثبوت دیا ہے۔ پھر کچھ دنوں جب ان کا کام بس خزانہ کا سانپ بننا رہتا تھا کہ کہیں کوئی زیادہ روپیہ نہ اٹھا دے، اس زمانے میں بھی جسمانی تندرستی کو بہتر بنانے کی دور رس تجویز انھیں نے بتائی۔ سیاست خارجہ سے ان کا کچھ بہت واسطہ نہیں رہا لیکن آج کل کی سیاست تو ہمیشہ اور مالیات کی لوڈی ہے۔ اور یہ ان دونوں سے خوب آشنا ہیں۔ شاید یہ پیش گوئی غلط نہ ہو کہ ان کی قیادت میں سیاست میں صرف اعتبار کی تسفی ذہنیت اس دہے کا فرمانہ رہے گی مبنی بالذکر کے جہد وزارت میں رہی۔

جاپان | جاپانی سیاست نے پچھلے چند ہفتوں میں خوب رنگ بدلا ہے۔ فوجی اقتدار پسندوں کی جگہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کاروباری سمجھ دار لوگوں نے لی ہے۔ اور اب تک جو کام میدان جنگ میں فوجی قوت کے روز پر ہو رہا تھا۔ اب کچھ دن فضل خاتون کے آراستہ کردوں میں تجارت اور سیاست کے شاطروں کی بین الاقوامی بات چیت سے ہوا کرے گا۔

ناظرین کو معلوم ہو گا کہ ۱۹۳۷ء سے جاپان کی سیاست میں فوجی جماعت کا غلبہ تھا۔ سیاسی شریں کلامی کے جابوں کو چاک کر کے کھلے بندوں تو بیع مملکت کا کام انجام پارہا تھا۔ فوج اور بیڑے کے سامنے اہل سیاست بے بس سے تھے، اب معلوم ہوتا ہے کہ پھر ان کا زمانہ آیا ہے اور یہ کوئی نئی بات بھی نہیں۔ جاپان کی سیاست خارجہ کی تاریخ پر نظر ڈالئے تو معلوم ہو گا کہ وہاں ٹھوٹے ٹھوٹے عرصے بعد یونہی فوجی اقتدار پسندوں کا غلبہ ہوتا ہے، پھر جب قوت کا استعمال جی بھر کر ہو چکا ہے۔ اور اس کے نتائج پر عقلی حاصل کا قانون اپنا عمل شروع کر دیتا ہے تو پھر اہل سیاست آتے ہیں، پھلی نیا دہلیوں کی تصویر ہی بہت نکالتی کرتے ہیں اور اگلے فوجی پروگرام کے لئے بے جا جان بوجھ کر میدان تیار کر جاتے ہیں۔ نرم اور گرم کا الٹ پھیر نہ جلنے دانا یاں جاپان کی ملی کشتی

ہوتی ہے یا ایک حوصلہ مند اور اپنے مستقبل سے آشنا قوم کی جلی اتحاد۔

پچھلے دنوں بھی جاپانی سیاست میں اس قسم کی تبدیلی ہوئی ہے۔ جنرل ہیشی کی حکومت جو فوجی اقتدار کی نمائندہ تھی۔ ایک عرصے سے تجارتی اور سیاسی جماعتوں کے ہاتھوں تنگ تھی، یہ لوگ حکومت کے پروگرام میں پارلیمنٹ کے جمہوری تہکندوں سے طرح طرح کی رکاوٹیں ڈالتے تھے۔ چنانچہ بلا خاص وجہ کے، عین اس وقت کہ سیاسی جماعتیں عام انتخاب کی ذرا بھی توقع نہ کرتی تھیں، جنرل ہیشی نے قہراً عام انتخاب کا اعلان کر دیا۔ غرض اس کی یہ بھی کہ بے خبری میں ان سیاسی جماعتوں کی قوت کو ختم کر دیں۔ لیکن قوم نے جو وقت کی سیاسی ضرورتوں سے واقف تھی فیصلہ جنرل ہیشی کے خلاف صادر کیا۔ نئی پارلیمنٹ کے ۶۶ ممبروں میں کل ۲۰ ممبر ہیشی کے سامنے منتخب ہوئے! ندی قدامت پسند جماعت "سائی یوکائی" اور صنعت والوں کی لیبرل جماعت "من سائی ٹو" نے ان کے خلاف باہم سمجھوتہ کر لیا ہے اور ان دونوں کے کوئی ۳۵۰ ممبر ہیں۔ ان کے علاوہ ایک نئی جماعت ہے جو ابھی سسٹن میں قائم ہوئی تھی "شکائی تائی شو تو" جو ایک گلابی سنی اشتراکی جماعت ہے، نہایت کے لئے سرکاری امداد کی حاجی اور بڑی صنعتوں کو قومی ملک بنانے کی خواہاں اس کے نمائندوں کی تعداد بھی پہلے سے دوگنی ہو گئی ہے۔ پہلے ان کے ۱۸ ممبر تھے۔ اب کی ۲۴ منتخب ہوئے ہیں۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ ہوا کا رخ کدھر کا ہے۔

جنرل ہیشی نے قوم کے اس فیصلے کو ماننے میں بھی تامل کیا اور قومی مفاد کی خاطر باوجود اس شکست کے وزارت سے استعفیٰ ہونے سے انکار کیا اور پارلیمنٹ کے دستور میں تبدیلی کے منصوبے جائے۔ مگر قومی رائے بہر حال کچھ قوت رکھتی ہے، کچھ دن کے لیٹ دسل کے بعد جنرل ہیشی کو ہٹنا پڑا اور اہل سیاست نے اپنی وزارت مرتب کر لی۔

لیکن قوم نے فوج والوں کے خلاف کیوں رائے دی؟ کیا قوم کو ملک گیری ناپسند ہے؟ کیا اسے نئی منڈیاں درکار نہیں؟ کیا وہ خام جنسوں کے حاصل کرنے کے لئے نئے نئے میدان نہیں چاہتی؟ وہ بھی یہ سب کچھ چاہتی ہے۔ ورنہ فوج والے یہ سب کچھ کر ہی کیسے سکتے۔ مگر صحیح

و بعد ان سیاسی بھی رکھتی ہے۔ وہ سمجھتی ہے کہ دنیا کو چھڑنا ضرور چاہئے لیکن نہ اس قدر کہ کھسیانی ہو جائے
 اندیشہ پیدا ہوتا جاتا ہے کہ چین کے معاملے میں جاپان کے خلاف اٹھلتان اور امریکہ میں اتحاد
 عمل کی صورت نہ نکل آئے۔ پھر یہ ڈر ہے کہ خود چین میں جاپان کی مخالفت پہلے سے شدید اور
 مستقل صورت اختیار نہ کرے۔ یہاں تنگ آکر جنگ آنے کا خطرہ ہے۔ یہ ڈر بھی ہے کہ چین
 کی قومی حکومت اور وہاں کے بالشویک گروہ میں جاپان کی بہیم زیادتیوں کی وجہ سے کوئی سمجھوتہ
 نہ ہو جائے۔ جس سے جاپانی اغراض کو سخت نقصان پہنچے گا۔ کہ وہاں بھوٹ ڈال کر ہی حکومت
 کرنے کا امکان ہے! پھر یہ سخت خطرہ ہے کہ اگر چینی بالشویکوں کا اثر بڑھا تو چین روس کا ساتھی
 ہو جائے گا۔ ان سیاسی خطروں کے علاوہ ایک فوری معاشی دشواری بھی پیدا ہو گئی ہے۔ یعنی یہ کہ
 خام جنسوں کی قیمتوں میں پچھلے دنوں جو اضافہ ہوا ہے اس نے جاپانی مال کی بکری میں رکاوٹیں پیدا
 کر دی ہیں۔ جاپان کو دوسرے ملکوں کے مقابلے میں یہ آسانی ہے کہ وہاں مزدوری کی شرح بہت
 کم ہے۔ مال میں مزدوری کا اعتباری حصہ جتنا زیادہ ہوگا۔ جاپانی مال کو دوسروں کے مال کے
 مقابلے میں آسانیاں ہیں۔ اب کچے مال کی قیمت بڑھنے سے مزدوری کی اعتباری اہمیت مال کی
 قیمت میں کم ہو جائے گی۔ اور دوسروں سے مقابلے میں دشواری ہوگی۔

غرض قوم نے جو فوجی اقتدار پسندوں کا ساتھ نہ دیا تو اس کے معقول اسباب تھے۔
 چنانچہ عام انتخاب کے زمانے ہی میں یہ افواہیں گشت لگا رہی تھیں کہ برطانیہ سے سمجھوتے کی گفتگو
 ہو رہی ہے یا ہونے والی ہے۔ انگریزی اخباروں میں اس خبر کو بڑی اہمیت دی جا رہی ہے اور
 سنا گیا ہے کہ سر سیمول جوس نے اس سمجھوتے کا ایک خاکہ بھی تیار کیا ہے سمجھوتہ غالباً یہ ہوگا کہ شمالی
 چین میں جاپان کی موجودہ حیثیت کو کہ فوجی جاعت کی رہین منت ہے تسلیم کر لیا جائے پھر آگے بڑھتا
 امریکہ فرانس اور جاپان مل کر چین کو قرض دیں۔ اس کی نرقی اور خود مختاری کے ضامن بنیں۔
 یعنی تنہا خوری چھوڑ کر جاپان مل بانٹ کر کھلے کو آمادہ ہو جائے گا اور کھلے سیاسی سامراج
 کی جگہ پوشیدہ معاشی سلطنت کا کچھ دنوں دور دورہ رہے گا۔ پھر جب کوئی مناسب موقع ملے

کا تو فوجی جاعتیں پھر برسرکار آجائیں گی اور اپنا کام کریں گی۔

برطانیہ اور دوسری دول مغرب کے لئے یہ جہلت بھی غیبت ہے، اس لئے کہ جاپان

سے آسانی سے کوئی بھی بگاڑ کرنے کو تیار نہیں۔ یہ بھی سوچئے ہیں کہ ابھی کچھ دنوں چین میں اپنا

فاضل سرمایہ لگانے کا موقع ملے گا۔ پرانے سرمائے کی واپسی کی بھی کچھ تدبیر صل سکے گی، جاپان

سے لڑائی کا خطرہ کم ہو جائے گا اور کیا معلوم پھر کیا پرہ غیب سے ظاہر ہوا جاپان نے اس سمجھوتے

میں اپنی طرف سے رعایتوں کا انتظام بھی پہلے سے کر لیا ہے۔ بحری معاہدے کے ختم ہو جانے

کے بعد اس نے ابھی کچھ عرصہ ہوا اپنے جہازوں کی نوپوں کو ہانچ کے اندر کھنے سے انکار کر رہی دیا ہے

اب اس سلسلے میں اس پابندی کو مان لے گا۔ ادھر جرمنی سے ایک معاہدہ کر چکا ہے، اب نئے دعووں

کی خاطر اس کے راز والے دفعات کو کام میں نہ لانے کا وعدہ کر لے گا۔ ادویوں طرفیں خوش خوش

معاہدہ کر لیں گے۔ اور یہی مقصود ہے۔

سیاسی طاقتیں اور وسطی یورپ کی تنظیم | پچھلے دنوں یورپ کے اکثر ممتاز اہل سیاست برابر اور

سے ادھر سفر اور یاہمی طاقتوں، پراسرار گفتگوؤں، اور ان سے زیادہ پراسرار اعلانات کہنے

میں مصروف رہے ہیں۔ جنرل گوئرنگ جو اپنے تن و توش کے باعث کچھ بہت سہولت سے تہمتا

پذیر نہیں اس ایک سال میں دوسرے رومان شریف لے گئے اور وہاں موسیقی اور کاؤنٹ چبانو سے

ملے۔ رومے برلن لوٹے تو راستے میں یوگو سلاویا جوتے ہوئے اور وہاں کے ایجنٹ شہزادہ پال سے

ملنے ہوئے لوٹے۔ یہ واپس ہوئے ہی تھے کہ جرمن وزیر خارجہ ہیرن فائ نوئے رات روتا پیچھے آوا

اب انہوں نے بنگان کے تمام صدر مقاموں کی خاک چھان ماری۔ اپنے جرمن مہانوں کی پذیرائی سے جنت

بٹنے ہی آئی کے وزیر خارجہ کاؤنٹ چبانو البانیہ پیچھے، البانیہ اور یوگو سلاویا میں سمجھوتہ ہوا تو البانیہ

گھبرا ہوا۔ چنانچہ انیس اطمینان دلانا تھا کہ تم اس سے گھبراؤ امت، ہم تمہاری آزادی اور خود مختاری

کے اسی طرح مختا ہیں جیسے اب تک تھے۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ نام نہاد آزاد ملک بھی اور بہتوں کی

طرح آزادی کا احساس معدہ اور جیب کی وسالت سے کرتا ہے۔ اس نے کہا آپ کا ارشاد تسلیم، مگر کچھ روپیہ چاہئے۔ کہا گیا حاضر ہے۔ چنانچہ ۱۰ ملین طلائی فرانک کا قرضہ آلی نے البانیہ کے لئے منظور کر دیا۔

ادھر پولینڈ کے مشہور وزیر کرنل بک رومانیہ تشریف لے گئے۔ کہتے ہیں کہ وہاں سے کچھ زیادہ خوش نہیں لوٹے اور افواہیں ہیں کہ انہوں نے رومانیہ کو فرانس اور چکوسلوویکیا سے علیحدہ کر کے اپنے ساتھ ملانے کی طرح ڈانسی چاہی تھی۔ مگر اس میں کچھ بہت کامیابی نہ ہوئی۔

آسٹریا کے چانسلر ڈاکٹر شوٹشنگ ابھی وینس سے لوٹے ہی تھے کہ آسٹریا کے صدر مکلاس کے ساتھ ہنگری پہنچے۔ دعوتیں ہوئیں اور تقریریں۔ ہنگری کے صدر جنرل ہورٹی نے آٹلی اور ہنگری کی دوستی کی اہمیت کا ذکر کیا تو جواب میں صدر مکلاس نے یہ امید ظاہر کی کہ دریائے دینیوب کے ساحلی ممالک میں تعاون اور یک جہتی کی کوئی صورت نکل آئے۔

اس ساری دوڑ دھوپ کا مقصد کیا ہے؟ غیب کا علم کسے ہے، پر معلوم ہی ہوتا ہے، کہ جرمنی اور آٹلی مل کر صلح نامہ و رسائی کے نظام کو ختم کر رہے ہیں۔ جمعیۃ اقوام کا نام نہاد عالمی نظام ختم ہو رہا ہے! باہمی معاہدوں سے دنیا پھر مقابل جہتوں میں تقسیم ہو رہی ہے۔ جرمنی کا یہ منصوبہ کہ وہ وسطی یورپ کا سردار بنے اور آٹلی کا یہ حوصلہ کہ وہ بحیرہ روم میں غالب قوت اور بلقان میں پہنچ جو جائے دونوں کم سے کم عارضی طور پر مل گئے ہیں! جرمنی اور آٹلی نے فی الحال آسٹریا کے متعلق ایک سیاست اختیار کر لی ہے۔ اور دونوں مل کر (LITTLE ENTENTE) یعنی چکوسلوویکیا، یوگوسلاویا

اور رومانیہ کے جتنے میں بھوٹ ڈالنے کے دپے ہیں۔ یوگوسلاویا کو آٹلی نے ملا لیا ہے۔ تو جرمنی بھی خوش ہے کہ چکوسلاویکیا کو جب چاہوں گا وہاںوں کا ادھر پولینڈ بھی کہ یہ بھی چکوسلاویکیا سے کچھ بہت خوش نہیں۔ اسی لئے کرنل بک اس ملک کو رومانیہ کی مدد سے بھی محروم کرنے کی فکر میں ہیں۔ پولینڈ فرانس اور چکوسلاویکیا کا اب ایسا ساتھی کہاں رہا جیسا کہ جنگ کے بعد تھا۔ ادھر جرمنی اور اٹلی آسٹریا اور ہنگری کو بھی چکوسلاویکیا سے الگ رکھنے کی کوشش میں ہے۔

دسلی یورپ کی یہ قومیں جو جنگ عظیم کے بعد بہت کچھ فرانس کے ادا اس کے بعد انگریزوں کے زیر اثر تھیں کہ ان میں سے اکثر کا وجود ہی دول خارج کی کامیابی کا رہن منت تھا، اب جرمنی اور اٹلی کے اثر میں کیسے آتی جاتی ہیں؟ ان ملکوں کے تجارتی اعداد و شمار دیکھئے تو اس کا کچھ جواب سمجھ میں آتا ہے۔ ان قوموں سے جرمنی کا تجارتی تعلق بہت ہی اہم ہے۔ آسٹریا، ہنگری، چکوسلوواکیا اور رومانیہ کو جرمنی اور ہر قوم سے زیادہ مال بچتا ہے۔ ہنگری کو بس چکوسلوواکیا کے مقابلے میں کچھ کم درجہ سب سے زیادہ۔ پھر ان ملکوں کے مال کی خریداری میں بھی اوروں سے پیچھے نہیں۔ البتہ یوگوسلاویا کے لئے جرمنی اتنا اہم نہیں جتنا کہ اٹلی ہے یوگوسلاویا کا ہنگری کے ساتھ تقریباً کوئی تجارتی تعلق نہیں۔ اس کی معافی نہایت زیادہ آسٹریا اور چکوسلوواکیا سے ہے اور برآمد کا اٹلی کو جاتا ہے۔

برخلاف اس کے فرانس اور برطانیہ کی تجارت ان ملکوں سے بہت ہی کم ہے۔ فرانس جو ان ریاستوں کی قیادت کا حوصلہ رکھتا ہے اپنی کل برآمد کا کل ۷ فی صدی ان ملکوں کو بھیجتا اور اپنی کل برآمد کا محض ایک فی صد ان ملکوں سے منگاتا ہے۔ برطانیہ کی کل برآمد کا بس ایک فی صدی ان ملکوں کو جاتا ہے اور درآمد کا بھی بس ایک فی صد ان ملکوں سے آتا ہے اس کے مقابلے میں جرمنی اپنی برآمد کا ۱۲ فی صدی ان ملکوں میں بھیجتا اور اپنی درآمد کا ۸ فی صدی ان سے خریدتا ہے۔

تجارت کے ان گہرے تعلقات کی وجہ سے یہ ملک جرمنی اور اٹلی کی طرف جھک رہے ہیں لیکن ساتھ ہی ان طاقت ور پڑوسیوں کی بڑھتی ہوئی قوت سے ڈرتے بھی ہیں کہ کہیں ان کے سایہ میں ان کی نئی قومیتوں کے کم زور پودے مرجھا کر مرنے جائیں اور ان کا سیاسی وجود ہی خطرے میں نہ پڑ جائے۔ پھر مالی ذمہ داریوں کی وجہ سے انگلستان اور فرانس سے ان میں بھی نہیں کر سکتے اور اس فکر میں بھی ہیں کہ فرض ادا کرنے کے لئے ان ملکوں سے بھی مصنوعات منگائیں اور اپنا زرعی مال اگر یہ بس تو انھیں بھیجیں۔ مثلاً پولینڈ برائٹنگستان کے ۶۰ لاکھ پونڈ سے زیادہ قرض ہیں ہنگری پر ۶ کروڑ پونڈ سے زیادہ، بلغاریہ پر تقریباً ۵۰ لاکھ پونڈ۔ اب یہ قومیں قرض نقد کیسے ادا کریں؟ ان کی آبادی مغربی مالک کی آبادی سے کوئی آدمی ہے لیکن ان کا زر ساج ان کے زیر رائج کا کوئی

دسواں حصہ! پھر اس زیرِ راج کی پشت پناہی کے لئے جو سونا اُن کے پاس محفوظ ہے وہ مغربی ممالک کے مقابلے میں بس ایک ستر حوال حصہ ہے! یہ قرض ادا کر سکتی ہیں۔ تو بس لوں کہ اپنی زندگی پیداوار قرض خواہوں کو بھیجیں۔

جرمنی اور اٹلی سے ایک طرف اور فرانس اور برطانیہ سے دوسری طرف بچنے کے لئے ان فوجوں نے اس کے منصوبے بھی بنائے ہیں چاہتے ہیں کہ باہم مل کر ایک خود کفالتی علاقہ مرتب کر لیں۔ لیکن اس میں باہمی رقابتیں اور معاشی دشواریاں سدراہ ہیں۔ مثلاً یہ کہ ان کی مجموعی آبادی میں کوئی ۶۰ فی صدی اشخاص کا گذر زراعت پر ہے۔ لیکن چکرو سلو ویکیا اور آسٹریا میں بہ نسبت کم ہے۔ یہاں بالترتیب ۳۴، ۳۰ فی صدی زراعت پیشہ ہیں اور دوسرے ممالک میں ۵۶ سے ۷۸ فی صدی تک ان دو ملکوں کی صنعت اتنی نہیں کہ باقی ملکوں کی سب ضرورتیں پیدا کر دے اور ان کی تمام زندگی پیداوار کے یہاں کھپ جائے اور غالباً جرمنی اور اٹلی کی منڈی بھی ان کی تمام زرعی پیداوار کی کھپت کے لئے کافی نہ ہو۔ اس لئے غالباً اُن کو دھرم لانے اور اُدھر لانے کی کشاکش ابھی جاری رہے گی۔

اسپین | اس بد نصیب ملک کی خوشچال داستان ختم ہونے میں نہیں آتی۔ کچھ دن پہلے معلوم ہوا تھا کہ حکومت کا پلہ بھاری ہے۔ ان سطروں کے لکھتے وقت بلباؤ کے اہم مرکز پر باغیوں کی پورشس بنے اور کیا عجیب ہو کہ جب تک یہ تجویز ناظرین تک پہنچے۔ بلباؤ فتح ہو چکا ہو۔ اور اس کے بعد شاید میڈرڈ کا نمبر آئے۔ فریقین کی اپنی اپنی جماعتوں میں بھی باہمی مناقشوں کی خبریں آرہی ہیں۔ باغی جنرل فرنیکو کی فوجوں میں بہت سے متاز لوگوں کو مخالفوں سے ساز باز کے جرم میں سزا موت دی گئی ہے حکومت میں بھی اہم تبدیلی ہوئی ہے۔ نراجیوں اور شستر اکیوں کا اختلاف برابر ابھر رہا ہے اور حکومت کی قوت کو کم زور کر رہا ہے۔ حال میں جو تبدیلی ہوئی ہے وہ یہ کہ اسپین کے مشہور وزیر اعظم سنیور کالبر دستغفی ہو گئے ہیں اور ان کی جگہ ایک معتدل اشتراکی ڈاکٹر ٹھگرین نے لی ہے۔ ایک ٹوسن رسبیدہ کبالیرو کے اعصاب کے لئے فوجی کمان کا بار تقریباً ناقابل برداشت تھا۔

دوسرے معلم ہوتا ہے کہ نراجیوں کی کوششوں کا یہ رد عمل ہو رہا ہے کہ حکومت میں معتدل عناصر قوت پکڑ رہے ہیں۔ اب اکثر زبالوں پر القاب سے زیادہ جمہوریت کا نام ہو۔ کیتھولک مذہب والوں کے ساتھ رعایتوں اور فراموشی کے انداز کے اجازت بخاؤ کر بھی آنے لگا ہے۔ اور لطف یہ ہو کہ اس اعتدال کے پیدا کرنے میں کیونسٹ پارٹی کا بڑا دخل ہے کچھ تو اپنی قوم کے مختلف عناصر میں زیادہ سے زیادہ اتحاد پیدا کرنے کی غرض سے اور کچھ باہر کی جمہوری حکومتوں کی بھرک اپنی طرف سے ملنے کی خاطر۔ مشہور صحیفہ نگار سٹریٹسمنڈ (NEW STATESMAN) میں لکھتے ہیں کہ جمہوری اسپین میں اس وقت کیونسٹ بیج کی معتدل جماعت ہیں۔ ان کی ساری تبلیغی کوششیں مدافعت ہیں۔ وہ صرف ناکستی دمازدستی کے خلاف مدافعت چاہتے ہیں۔ اکثر متقبل کی دور از کار منصوبہ سازوں کے الجھاوے سے بچتے ہیں۔ اس جماعت کے ناظم یو سے دیانے ابھی حال میں ایک رسالہ شائع کیا ہے جس میں اپنا مقصد ایک نئے طرز کی جمہوری پارلمانی حکومت کا قیام بتایا ہے۔ اس میں بس بڑے زمینداروں کی مخالفت ہے اور کلیسا کی بڑی املاک کی اور فوج کی ذات بات کی سی تنظیم پر حملے ہیں۔ مگر چھوٹے آدمیوں کی املاک پر کوئی اعتراض نہیں اس لئے کہ اسپین کسانوں کا ملک ہے۔ اراکوں کے علاقے میں علی اشتراک اور املاک ضبط کرنے کا جو تجربہ نراجیوں نے کیا تھا اس کا حشر ان کے سامنے ہے۔ یہ کسانوں کو بھڑکانا نہیں چاہتے۔ اور ان کے علاوہ دوسرے متوسط طبقے والوں کو بھی اپنے ساتھ رکھنا چاہتے ہیں۔ چنانچہ پچھلے ۱۸۹۰ء میں یہی اس جات کی رکنیت چارگنی ہو گئی ہے اور چونکہ نراجیوں کے مقابلے میں یہ متوسط طبقے کے حقوق کے زیادہ محافظ ہیں اس لئے یہ طبقہ اب ان کا ہم رکاب ہے۔

ذ۔ ح

اسلامی دنیا

مصر ۲۶ مئی ۱۹۳۷ء کو پچاس قوموں کے نمائندوں نے بالائے اتفاق مصر کو جمعیت اقوام کا

رکن بنانا منظور کیا۔ الاحرام قاہرہ لکھا ہے کہ جب مصری وفد مصطفیٰ نحاس پاشا کی زیر قیادت
 شہر خ کو پہاں زیب سرکے جمعیت کے ہال میں داخل ہوا۔ تو اس وقت کا نظارہ قابل دید تھا۔
 جمعیت اقوام کے اس جلسہ خصوصی کے صدور جمہوریہ ترکیہ کے وزیر خارجہ توفیق پاشا کی
 تحفے، آپ نے مصری وفد کا نہایت گرم جوشی سے خیر مقدم کہتے ہوئے کہا کہ تاریخ میں جس پہلا معاہدہ
 جو دو قوموں میں ہوا۔ وہ مصریوں اور حبشیوں کا معاہدہ تھا، اس فخر ہے کہ ہم آخر الذکر قوم کے
 صحیح وارث ہیں۔ مشراڈین برطانی وزیر خارجہ نے بھی اس مبارک تقریب کے سلسلے میں مصر کے
 حق میں کچھ کلمات خیر کہے اور مصر کی قدیم عظمت اور اس کے بے مثل تمدن کی تعریف کرتے ہوئے
 کہا کہ برطانی حکومت گایہ شروع ہی سے مقصد تھا کہ مصر کو آزادی کی اس منزل پر پہنچے میں مدد
 دے۔ مشراڈین کے بعد سر آغا خاں نے مصر کو مبارک باد دی اور کہا کہ ہم ہندوستان کی
 نظر میں مصر کی اہمیت اس لحاظ سے اور بھی زیادہ ہے کہ مصر مشرق اور مغرب کو ملانے والی
 درمیانی کڑی ہے۔ آپ نے مصر پر برطانی غنایات کا ذکر کرتے ہوئے آخر میں کہا کہ ہندوستان کے
 آٹھ کروڑ مسلمانوں کی برادری کا ایک رکن مصر کی اس کامیابی کو دیکھ کر کیوں نہ متاثر ہوگا کیوں
 کہ اہل مصر کو ہمارے بھائی ہیں۔ ہمارا کچھ ایک مذہب ایک اور دنیا اور دین کی زندگی کے بارے
 میں ہمارا نقطہ نظر ایک ہے۔

مصر میں جمعیت اقوام میں داخلے کے سلسلے میں بڑی خوشیاں منائی گئیں۔ چنانچہ جب
 مصطفیٰ نحاس پاشا مصر واپس ہوئے تو اسکندریہ کی بندرگاہ پر ۲۰ لاکھ انسانوں کے جم غفیر
 نے ان کا استقبال کیا۔

مصر کی قومی زندگی گذشتہ بارہ مہینوں میں بڑے انقلابی دور سے گزر چکی ہے
 ناظرین جانتے ہیں کہ ۱۹۱۹ء سے مصر کا دستور سطل تھا، بادشاہ انگریزوں کے ہاتھ میں کٹ پٹی
 تھا۔ اور بادشاہ کے اشارے پر وزراء میں امن اور بھڑائی تھیں۔ کسی وزارت سے انگریز ناواقف
 ہوئے تو برطانی ہائی کمنسٹر کا اشارہ پاتے ہی بادشاہ کا فرمان جاری ہوتا۔ اور چشم زدن میں

دورِ اقصیٰ ہو کر مصر میں نظر بند دکھائی دیتے، نئے وزیر ایک طرف برطانیہ کو خوش کرنے کی کوشش کرتے تھے اور دوسری طرف بادشاہ اور اس کی درباری پارٹی کی سازشوں کو کامیاب بنانے میں ساعی رہا کرتے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ قومی مفاد پس پشت ڈال دیتے گئے اور ملک کا نظم و نسق جاہلوانی اور اقربا پروری کا شکار ہو گیا۔ وفد پارٹی اور معتدل جماعتیں سب کچھ دیکھتیں لیکن فرمانروا قوت کے سلسلے دم نہ مارتیں۔ خدا کا کرنا کیا ہوا کہ حبش اور اطالیہ کی آپس میں جھڑپیں مہرے س نازک وقت سے فائدہ اٹھایا۔ ملک میں ہڑتالیں ہوئیں۔ طلباء نے مدارس چھوڑ دیے۔ گولی چلی، جب ایک مہرے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ انگریز نے مصری سرسپر کو رام کرنے کی کوشش کی۔ دستور بحال ہو گیا۔ وفد برسرِ اقتدار آگئے، برطانیہ سے معاہدہ ہوا۔ معاہدے کے بعد یورپی مراعات کا فائدہ کر دیا گیا اور اب اس ماہ کی آخری منزل یعنی حبشہ اقوام کی رکبت بھی مل گئی۔ دوسرے الفاظ میں مصر آزاد ہو گیا۔ اس میں شک نہیں کہ یہ آزادی برطانیہ سامراج کی چند در چند کڑیوں میں جکڑی ہوئی ہے۔ لیکن اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ ملک کے اندرونی معاملات میں انگریزوں کا اقتدار اور درباری پارٹی کا تسلط اب بالکل نہیں رہا اور یہ چیز مصر جیسے ملک کے لئے جوئی کی دوزخیں بننے کی راہ مہینوں میں قطع کر رہا ہے۔ اور جس کی آبادی روز افزوں ہے اور اس میں آزادی کا جذبہ بھی اسی رفتار سے ترقی کر رہا ہے کچھ کم نہیں۔

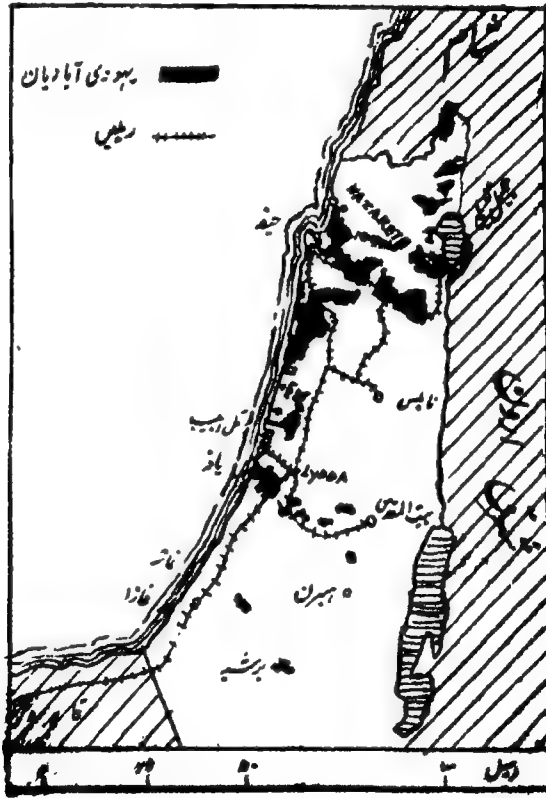
برطانوی معاہدے کو دیکھنے سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مصر کی یہ کامیابی محض ایک سراب ہے۔ اور برطانیہ اقتدار میں خدا بھی فرق نہیں ہوا۔ لیکن جو لوگ مصر کے حالات سے واقف ہیں وہ اچھی طرح سے جانتے ہیں کہ یہ معاہدہ مصر کے لئے بہت اہم ہے۔ اس کی وجہ سے مصری قومیت کی راہ میں جو سدِ سکندری مائل تھی وہ جاتی رہی ہے۔ اب تک صورت حال یہ تھی کہ بادشاہ اور بڑے بڑے پاشا محریزوں کے بل بوتے پر مصری عوام کو کھل رہے تھے۔ وفد اور بادشاہ میں خلیج تھی۔ مرحوم سعد پاشا سے توشاہ فواد کو ذاتی کد تھی، اور شاہ موصوف اس عداوت کی بنا پر ادھر پارٹی اور پاشا پارٹی کو اپنے ہاتھ میں رکھتے تھے، بادشاہ۔ بچا بے چل بے۔ اور پھر

کاسر دار شیخ خواہری نوجوان ازہریوں کی گرم مزاجی کی تاب نہ لا کر مستغنی ہو گیا۔ پاشا پارٹی باجیلا کے مرتے ہی کم زور ہو گئی اور رہی سہی جو طاقت تھی وہ اس معاہدے نے ختم کر دی، اب وفد کے لئے میدان صاف ہے۔ مصر نبرا برہمن کے استبداد کے پھٹلے سے آزاد ہو گیا۔ اور مصر پر پاشاؤں کی بجائے خالص اہل مصر کی حکومت کا زمانہ آگیا۔ ہمیں پورا یقین ہے کہ نیا دور مصر اہل مصر ان کے تمدن، مذہب، سیاسی اور علمی ترقیوں کے لئے بہت مفید ہوگا۔ اور کیا جب کہ مستقبل قریب میں مصر ہی اسلامی ممالک کا سر تاج بن جائے۔

ع-س

فلسطین فلسطین کے تحقیقاتی کمیشن کو مقرر ہوئے ایک سال ہو رہا ہے۔ رپورٹ ابھی شائع نہیں ہوئی ہے۔ لیکن اندازہ ہے کہ اس جیسے ضرور شائع ہو جائے گی۔ معاملات کو معرض التوا میں ڈالنے کا یہ ایک اچھا خاصا بہانہ ہے۔ ہبلک کو ایک گونہ اطمینان ہو جاتا ہے۔ اور حکومت کو فضا ہموار کرنے کے لئے ایک دفعہ مل جاتا ہے اور پھر ہوتا وہی ہے جو ارباب بست و کشاد پہلے سے مل کر چکے ہیں کمیشن کی رپورٹ کے متعلق ایک قیاسی خاکہ یورپی اخبارات میں شائع ہوا ہے۔ سرکار کے اخبارات کے طنز و قیاس بھی ہمارے رفیقین و اربابان سے زیادہ صحیح ہوتے ہیں۔ اس خاکے سے برطانیہ کی دشواریوں کا پتہ چلتا ہے اور ظاہر ہوتا ہے کہ وہ بڑی کشش میں ہے، ایک طرف اسے اُن وعدوں کا خیال ہے جو مسلمانوں کو فنا و فنا کئے جاتے رہے ہیں اگرچہ وعدے اور معاہدے علی طو پر ان وعدہ داروں میں کوئی خلیفہ نہیں رکھتے لیکن فلسطین کا تعلق دنیا کے ساتھ سرکردہ اور مسلمانوں سے بھی ہے اور اس وقت حالات ایسے ہیں کہ مسلمانوں کو زیادہ سنا مانا اچھا نہیں ہے کہ اعلیٰ کو مسلمانوں میں گھسنے کا اور موقع مل جائے گا۔ لیکن ساتھ ہی بن خضہ معاہدوں اور زرین معصنوں کا خیال بھی دامن گیر ہے۔ جن کا تعلق دنیا کے سربراہ دار یہودیوں سے ہے۔ یہودیوں کو جس امید پر برطانیہ نے فلسطین میں بسنے کی دعوت دی ہے۔ وہ اگر پوری نہ کی جائے اور یہودیوں کو فلسطین سے خارج کر دیا جائے یا ان کا خزمہ دار قلعہ بند کر دیا جائے۔ تب بھی کچھ کم دشواریاں پیش نہیں آئیں گی۔ اس معاملے میں وہ یہاں تک محتاط ہے کہ حال میں بلا اجازت

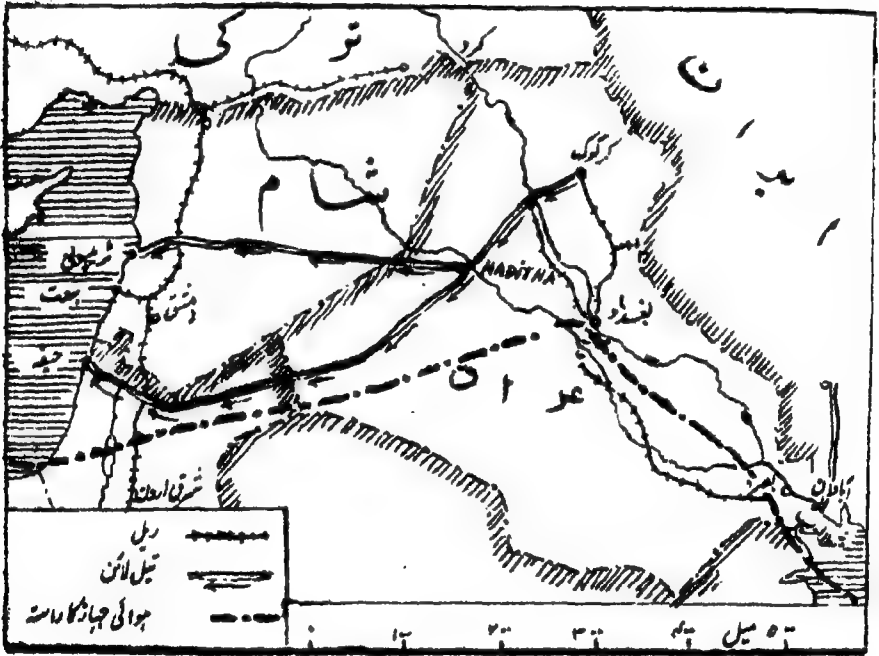
کئے وائے یہودیوں پر مقدمہ چلایا گیا۔ تو عدالت انکو جرمانے سے زیادہ سزا نہیں دے سکتی۔ حالانکہ انہیں فلسطین سے خارج کیا جاسکتا تھا لیکن اس سے یہ نقصان ہونا کہ چوری چھپے اہتماموں کی آمد میں کمی آجانی ہے اور یہودی عنصر کو بڑھانا اس کے استعماری مقاصد کے لئے بہر حال ضروری ہے اسی دو گونہ عذاب سے مجبور ہو کر تقسیم فلسطین کی تحریک اٹھائی گئی بحر بنجبال خلیج۔ یہ بہترین تدبیر



ہے۔ اور ایک حیثیت سے یہودی آبادی کے آباد ہیں۔ بلکہ اپنے اثر اور اقتدار کو ہر پہلو سے بڑھاتے رہیں اور مسلمان فلسطین میں داخل بھی نہ ہوں۔ یہ بیت المقدس ظاہر ہے اس پر ثالث کا قبضہ ہی

۱۵ اب تک بیس ہزار کے قریب یہودی چوری چھپے داخل ہو چکے ہیں۔

قرین صحاب ہو سکتا ہے۔ اس کے سبب سے بھرتے کے نہیں جاسکتے۔ اور کوئی دھوسے وار دوسرے کا قبضہ تسلیم نہیں کر سکتا۔ اس لئے کہ دونوں کے نزدیک جانِ فلسطین یہی ہے۔ مسلمان ثالث کی اس حمایت پر راضی ہوں یا نہ ہوں، یہودیوں کے لئے تو یہ لبائغیت ہی۔ یہودیوں کو بہتر نصف یعنی ساحلی علاقہ دے جانے کا خیال پر غصہ یہ ہے کہ یہودی آبادیاں ہی یہاں ہیں۔ یہاں انھوں نے لاکھوں کو رو روں روپیہ لگا یا ہے۔ فلسطین کا یہ ساحل بحرِ روم کی ایک زبردست دیوار ہے اسے



ماخضے کھودنے لگے مکن ہے۔ اس کا برطانوی استبداد کے سایے میں ٹہپی مفید ہے۔ حیفہ کی بڑھتی ہوئی بندرگاہ جس نے چند سال میں اتنی ترقی کر لی ہے کہ اسکندریہ اور بیروت کی مشہور اور قدیم بندرگاہیں مات کھا گئیں۔ خیال تو فرمائیے۔ جنگِ عظیم سے پہلے حیفہ کے اٹا کے حساب سے مال کی مقدار ۸ لاکھ سے کم تھی۔ ۱۹۱۴ء میں ۵۰ لاکھ ہو گئی۔ وہاں حالیکہ انہی سالوں میں بکھڑے کے مال کی مقدار ۳۰ لاکھ۔ ۱۹۱۴ء اور بیروت کی ۱۰ لاکھ۔ ۱۹۱۴ء لاکھ بھائی ایل الراسے کہتے ہیں کہ عسکر یہ حیفہ

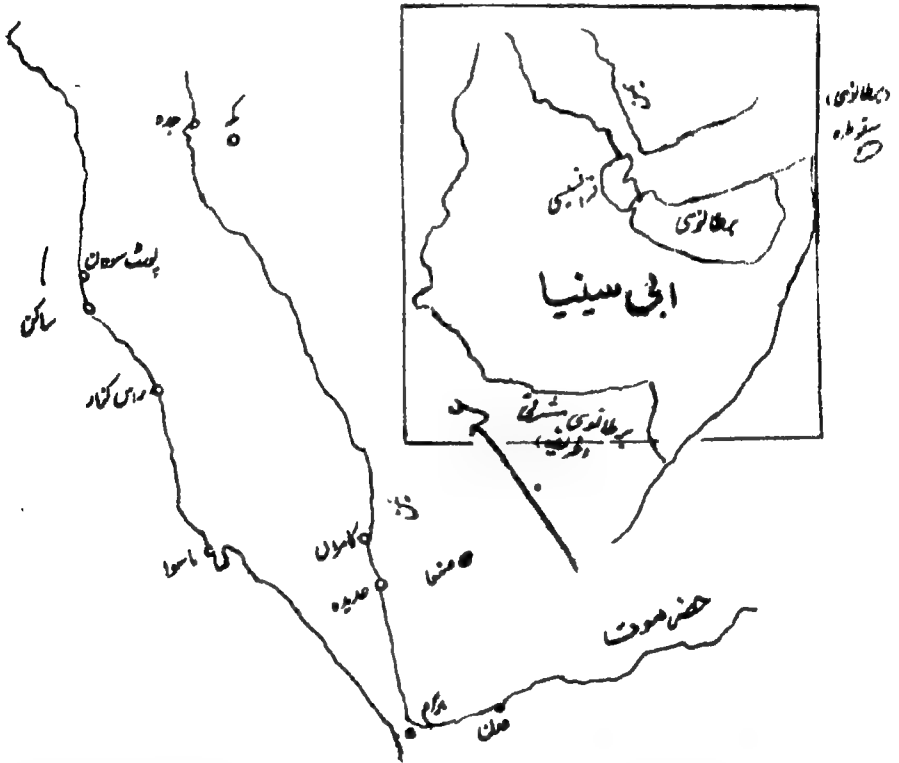
بحر مدیہ کا سب سے بڑا بندرگاہ ہو جائے گا۔ اور اس سلسلہ کا مقابلہ کرے گا۔ حیفہ کی اہمیت کی کچھ اڑ
 دجیں بھی ہیں۔ ۱۔ عراق سے تیل کے پائپ کی جولائن فلسطین سے گذرتی ہے اس کا خرچہ یہیں ہی
 فلسطین کی ریلوں کا مرکز بھی یہی بندرگاہ ہے۔ جنگ عظیم میں تیار کی ہوئی برطانوی ریل اور جنگ سے پہلے
 کی عثمانی حکومت کی بنائی ہوئی ریلوں کا مقام اتنا ہی نہیں ہے ریل کا یہ سلسلہ ایک طرف مشرق
 سے مل جاتا ہے اور دوسری طرف مشرق اردن سے وہاں لائنوں کے علاوہ دو لائنیں اور شروع ہونے
 والی ہیں۔ ایک عراق کی پائپ لائن کے ساتھ ساتھ مشرق اردن جوتی ہوئی لہذا دہلے گی اور دوسری
 حیفہ سے شامی ٹری پولی تک۔ اس طرح افریقہ، ایشیا اور یورپ جنوں مل جائیں گے ۳۔ بطلانیہ
 نے ایک ہوائی مستقر تو (۱۹۵۷ء) میں بنا رکھا ہے۔ اب نفس نانی۔ حیفہ کی سرزمین پر قائم کیا
 جائے گا۔ ایسا ہتھم باطان بندرگاہ نہ مسلمانوں کو دیا جاسکتا
 ہے اور نہ یہودیوں کو، اور بظاہر خود بھی لینا ٹھیک نہیں، کہ ساحل تو اصولاً زیر انتداب ہو گا ہی
 اس لئے حیفہ کو بین الاقوامی بندرگاہ کا نام دے کر دنیا کو وسیع نفلی کا ثوب دیا جاسکتا ہے بین القضا
 ہونے کے باوجود بھی ظاہر ہے ان اصولوں میں کون راجہ ہو گا۔ مسلمانوں کا اس تقسیم میں نقصان ہی
 نقصان ہے۔ اس لئے انھیں برطانوی انتداب سے نجات کا لالچ دیا جائے گا۔ ایسی آزادی جو عرب
 کی غلامی کے بدلے میں ملے۔ ہم نہیں سمجھتے عالم اسلام کو کیسے قبول ہوگی، اور پھر آزادی بھی آزاد ہی نہیں
 جسے مسلمانوں کو دیا جا رہا ہے۔ وہ سیاسی و معاشی حیثیت سے بھی پست ہے۔ لیکن جب کعبہ پر حرم شریف
 میں سب سے افضل جو مسلمان غیر دکن اثر گوارا کر سکتے ہیں تو کیا اس معاملے میں وہ دیرسور برطانوی
 فیصلے کو قبول نہیں کر لیں گے؟

بین واطالیہ | آپ کو یاد ہو گا کہ جنگ حبش کے دوران میں جب ابی سینیا کی وطنی حکومت دم توڑی
 تھی اٹالیہ کے ایک ذمہ دار رکن سلطنت نے کہا تھا کہ ہم حکومت کے لئے گذشتہ غفلت و اقدار کو واپس
 لانا چاہتے ہیں۔ یہ الفاظ کچھ اضطرابی طور پر ادا نہیں ہوئے تھے بلکہ ایک سوچے سمجھے نقشہ فوجات

کے اہلبار کے طور پر کہہ گئے تھے، اطالیہ کی عام رفتار سیاست، روزانہ اس کی شہادت پیش کرتی تھی ہے۔ جنگ حبش کی کامیابی کے بعد تو اس کے حوصلے اور عزم ہو گئے ہیں اور اس خال نیک نے اسکی امیدوں میں جان ڈال دی ہے۔ آج اگر حکومت اپنے آپ کو دنیا کی کسی حکومت سے ہٹا نہیں سمجھتی تو خود عوام الناس بھی اپنے آپ کو سلطنت عالم کی وراثت سے حق دار سمجھتے ہیں۔ اطالیہ ابھی جارحانہ کارروائی میں پیش قدمی کرنا نہیں چاہتا بلکہ بعض کو اپنی قوت و سطوت سے ڈرا کر اور بعض کو سبز باغ دکھا کر راست صاف کرنا چاہتا ہے اس وقت بحیرہ روم اور بحیرہ احمر اس کی توجہ کے مستقل مرکز ہیں۔

الدینا کو سایہ عاطفت میں اسی لئے لیا گیا ہے کہ بحیرہ روم میں حرلیوں کا مفاہم کہہ سکے لہذا کے مسلمانوں کو بھی اسی لئے پرچا جا جا رہا ہے۔ مصر کے اختیارات کی تیغ میں سرگرمی بھی اسی لئے دکھائی گئی ہے کہ اسکندریہ کی بندرگاہ کالک کم سے کم اخلاقی طور پر مرہون احسان ہے شام پر جو نظریں اٹھ رہی ہیں اس میں بھی یہی راز پوشیدہ ہے۔ بحیرہ احمر کی اہمیت اُٹلی آج سے نہیں ملے گی۔ اسکی لئے سمندر میں ابی سینیا کی ایک بندرگاہ آسٹریا کو خریدنا چاہتا تھا۔ بحیرہ احمر اور ابی سینیا میں اُٹلی کا یہ پہلا قدم تھا۔ ۵۰ سال بعد ابی سینیا کو تو وہ ہضم کر گیا۔ لیکن وہ سزا خطرہ منور باقی ہے اس کے لئے وہ تاک میں ہے یمن کی، چند سال پیشتر اپنی اسی غرض کی خاطر وہ انام یمن کو ابن سعود کے خلاف اسار ہا تھا لیکن ابن سعود کی غیر متوقع فتح نے تعلقات میں بد مزگی پیدا کر دی اور یہ کوشش جاری نہ رہ سکی۔ لیکن ابی سینیا پر مستقل قبضہ رکھنے کیلئے کسی نہ کسی شاداب علاقہ کا انتظام از بس ضروری ہے، اور اس سے زیادہ یہ کہ بحیرہ احمر میں سُرخ خطرے کے مقابلے کی قوت پیدا کی جائے اور ابی سینیا شکی میں بھی برطانیہ سے گھرا ہوا ہے۔ ایک طرف برطانوی سودان ہے۔ دوسری طرف مشرقی برطانوی افریقہ تیسری طرف کینیا۔ اور پورٹ گال کی برطانوی نوآبادیاں اور سمندر میں تو برطانیہ ہی برطانیہ ہے۔ عرب کے ساحل پر حضرموت، عدن، پیرم، کامران، اور پھر خود افریقی ساحل پر پنجے زنجبار اور پورٹ سودان برطانوی نیند گاہیں ہیں۔ اور سابقہ اسمکات کے باد جو مضبوط سے مضبوط تر بنائی جا رہی ہیں۔ حال ہی میں جزیرہ پیرم کو نہایت اہتمام کے ساتھ مسلح کیا گیا۔ پیرم کا جزیرہ عدن اور

اور حدیدہ کے درمیان ہے۔ یہ اگرچہ بہت چوڑا ہے لیکن اپنے محل وقوع کے اعتبار سے نہایت اہم ہے اور ساتھ ہی پٹرول کے چشمیں کا خزانہ بھی اپنے پاس رکھتا ہے۔ کامران کو بھی جو اس سے بڑا جزیرہ ہے اور حدیدہ کے شمال میں واقع ہے۔ برطانیہ نے جنگی قلعہ بنالیا ہے۔ یمن کے ساحل پر کئی جھوٹے چوٹے جنگی جہاز پیڑھے قائم کر رکھے ہیں۔ یہ حالات یمن جن کی وجہ سے اطالیہ یمن کی طرف پھر توجہ کرنے پر مجبور ہوا ہے۔ اسی لئے اسلام نوازی اور سلمان پروری کے ڈھونگ رچائے جا رہے



ہیں۔ دین مبین کی حفاظت و حیانت کے دعوے کئے جا رہے ہیں۔ تاکہ عام مسلمانوں کی تائید حاصل کرے اور پھر اپنا کام نکالے۔ اس کا پروچھڑا بہت کچھ کامیاب ہو۔ فلسطین میں میلاد الہبی کی مقدس تقریب میں مسولینی کی تصویروں سے رونق مفعول کا حکم لیا گیا۔ سناہو ان تصویروں کو لوگ بڑی وقت اور قدر کی نگاہوں سے دیکھ رہے تھے۔ اس قدر کی وجہ تو یہ ہے کہ فلسطین برطانیہ سے

بزار ہے وہ اسے الٹا لٹھام جانتا ہے اس بڑے دشمن کا خاکہ کرنے کے لئے چھوٹے دشمنوں سے دوستی کر لیتا اہمید مطلب ہی۔ اسی لئے مسلمان ادھر رائل چوہے ہیں عربی اخبارات جو اطالیہ کے اہل اردو سے واقف ہیں تیز و تند مضامین لکھ رہے ہیں اس لئے وزیر خارجہ اطالیہ کو پارلیمنٹ میں اس اعلان کی سخت پڑی کڑھائی کی سیاست خارجہ کا تقاضا ہے کہ وہ عربی ممالک اور عالم اسلام سے تعلقات پیدا کرے کیونکہ بحیرہ روم میں عربی عناصر کو خاص اہمیت حاصل ہے بعض اخبارات نے عربی اطالوی تعلقات کو خراب کرنے کے لئے نہایت مذموم طریقہ اختیار کر رکھا ہے مگر ہم اس کا جواب مل سے دیں گے اور دنیا کو بتا دیں گے عربی اطالوی تعلقات کو دنیا کی موجودہ سیاست میں کتنا دخل ہے بتو کے طور پر آپ نے یہ بھی بتلایا کہ ہم نے مصر کے اس مطالبے کو سب سے پہلے تسلیم کیا کہ حدود مصر سے اجنبی امتیازات کا خاتمہ کر دیا جائے یہ دلیل ہے اس بات کی کہ ہم قول سے نہیں بلکہ عمل سے عربوں سے تعاون کرنا چاہتے ہیں۔ لیکن ان اخبارات کی غرض یہی نہیں ہے کہ مسلمانوں کو اطالیہ کے ناپاک امدادوں سے خبردار کریں۔ بلکہ یہ بھی کہ بحیرہ روم میں برطانوی استعمارات کا مسئلہ جاری رکھنے کے لئے جواز کی صورت مل آئے۔

اطالوی وزیر کو تسلیم ہے کہ سیاسیات خارجہ کے تقاضے سے مجبور ہو کر مسلمانوں سے تعلقات قائم کر رہا ہے۔ اس کے خود یہی معنی ہیں کہ سیاسیات خارجہ جب چاہے گی اس ترلے کو ٹھل جائے گی تزلہ کم زور عضو پر گرا ہی کر تلے ہے۔ آج سیاست عالم کا سب سے کم زور عضو مسلمان ہے۔ لازماً وہ شکار ہونا چاہئے اور جب تک مخدود قوی نہیں بنتا۔ دنیا کی کوئی قوت اس کو بچا نہیں سکتی۔

مسلم ایشیائی معاہدہ۔ | جنگ عظیم کے خوفناک نتائج سے متاثر ہو کر دنیا دیر پا صلح و امن کی ضرورت سے بے چین ہو رہی تھی۔ اسی وجہ سے اتحاد عالم کے نظریہ کی بڑی تعریف کی گئی اور جمعیت اقوام کو دنیا کی بے چینوں، حربی مصیبتوں کا ایک آسانی علاج سمجھا گیا تھا۔ لیکن قوت اور طاقت کے راج نے بتلایا کہ چالاک قومن اس سے بھی جنگ کے فوائد حاصل کر لیتی ہیں اور دوستی کے باوجود دشمنی سے باز نہیں آتیں۔ اس لئے آج جمعیت اقوام کی طرف سے عام مایوسی اور نفرت پیدا ہو گئی ہے

ادب طبقاتی اتحاد کی طرف میلان ہے بلقان کی ریاستوں اور مسلمان حکومتوں کا اتحاد اسی نظریے کے ماتحت شروع ہوا ہے۔ مسلم ایشیائی معاہدے نے تمام مسلمان حکومتوں کو ایک جیسے جیسے ملک کر دیا ہے۔ شام کی جمہوریت کی شمولیت کے بعد بغداد اور انجورہ کا دہ مابانی خلا بھی دور ہو جائے گا۔ خدا کا شکر ہے کہ دنیا کی عام سیاسی رفتار کی بدولت ع

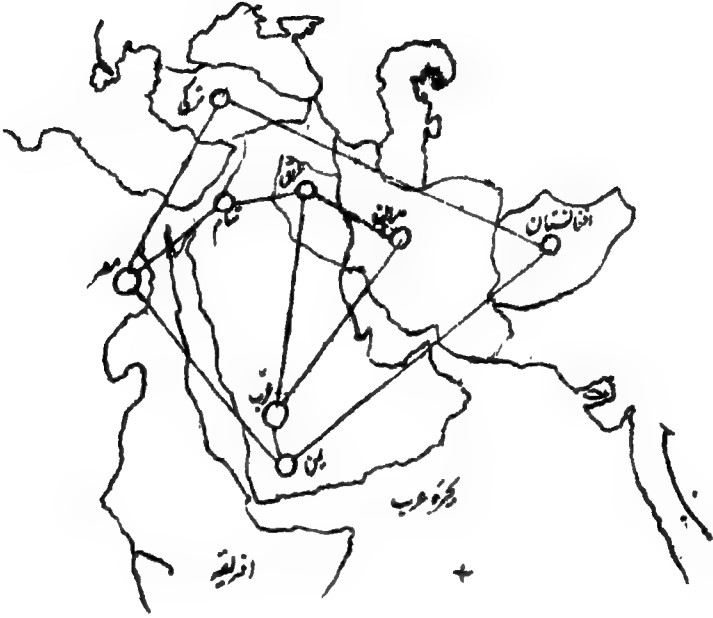
پھر ملے ہیں۔ سینیہ چاکان چین کو سینیہ چاک

لیکن ہیں یہ یقین رکھنا چاہئے کہ یہ اتحاد اتنا مذہبی نہیں ہے جتنا سیاسی، اور اسی لئے سیاسی معاہدوں کے مدد جدر سے محفوظ نہیں رہ سکتا۔ ترکی ایران اور ان کے بعد مصر میں وطن پرستی کا جذبہ جس بیج پر پرورش پا رہا ہے وہ کسی مذہبی اتحاد کی توقع دلاتا بھی نہیں ہے بہر حال سیاسی خوف و خطر ہو یا مذہبی اخوت و محبت کسی نہ کسی پہلے لے تو سہی

اگر اتحاد کے اس جذبے میں خلوص و محبت کی کوئی رشتہ ہے تو اس سیاسی معاہدے میں بھی مذہبی گہرائی پیدا ہو جائے گی۔ اس معاہدے کا ہیرو ترکی ہے اور ترکی اور بلقان کی ریاستوں کے ساتھ مربوط ہو گیا ہے۔ اس طرح اس طبقے کو صرف اسلام تک محدود نہ سمجھنا چاہئے انفرادی طور پر عراق نے تعلق مضبوط کیا ہے۔ یمن اور سعودی عرب سے اور عراق مصر کی طرح برطانیہ کے ساتھ جکڑا ہوا ہے اور اس کی فوجی نفل و حرکت برطانوی احکامات کی پابند ہے۔ ترکی بھی برطانیہ کا مہم جوں منت (مقروض) ہے۔ اسی لئے برطانیہ اس اتحاد سے خوش ہو اور اس کو اپنے حق میں مفید جانتا ہے۔ اس لئے کہ گرج اطالیہ کا مقابلہ سب سے ضروری ہے۔ اور اطالیہ چونکہ مسلمان ملکوں میں گھسنا چاہتا ہے۔ اس اتحاد سے ان ملکوں کا موازنہ اس کے لئے نید ہو جائے گا اور برطانوی تعلقات قائم رہیں گے۔

اسلامی ممالک کے اس اتحاد میں ایک داخلی فائدے کا بھی امکان ہے اور وہ یہ ہے کہ ان ملکوں کی تمدنی افراط و تفرط ایک دوسرے سے مل کر کوئی دہ مابانی راہ پیدا کر لے اور یہی ضرورت مسلم پرگامزن ہوں۔ لیکن یہ سب اسی وقت ممکن ہے جب معاہدہ محض کاغذی نہ ہو۔ بلکہ براہِ راست

دہ دہندی کے ساتھ ایک دوسرے کی مشکلات دور کرنے کی کوشش کی جائے۔ اگر یہ دہ دہندی نہیں ہے تو اس معاہدے سے کچھ زیادہ توقع رکھنی نہیں چاہئے۔



تعلیمی دنیا

آئندہ ماہ اگست میں جاپان کے صدر مقام ٹوکیو میں ایک عالمی تعلیمی کانفرنس منعقد ہوگی، جس میں دنیا بھر کے متمدن ملک سے تقریباً ایک ہزار نمائندے شرکت کریں گے۔ یہ تقریب دراصل دنیا کی تعلیمی انجمنوں کی جمعیت کا سالانہ اجلاس ہے اس سے پہلے اسکے بہت اہم اور مفید جلسے۔ آکسفورڈ، انگلن، نیس (فرانس)، اسنور (ڈنمارک) وغیرہ میں ہو چکے ہیں۔ جہاں تعلیمی دنیا کے ماہرین اور مشاہیر ایک جامع ہو کر تعلیم جدید کے نظریوں پر مبادئہ خیالات اور بحث و تھقیص کرتے رہے ہیں۔ ٹوکیو کانفرنس کی امتیازی خصوصیت یہ ہے کہ جاپان پہلا ایشیائی ملک ہے جہاں یہ کانفرنس منعقد کی جا رہی ہے۔ حکومت جاپان کانفرنس کی ہر طرح مالی اور اخلاقی امداد کر رہی ہے۔ ہندوستان سے بھی ماہرین تعلیم کا ایک وفد کانفرنس میں شمولیت کی غرض سے روانہ ہو گیا ہے

کچھ عرصے سے حکومت ایران کی وزارت تعلیم عامہ نے اپنی توجہ مسئلہ تعلیم بالغان اور مکاتیب شبینہ کی طرف مبذول کی ہے۔ حکومت کو یقین ہے کہ اگر اس مسئلہ کو صحیح طریق سے ہاتھ میں لیا جائے تو بہت سے ناخواندہ افراد جو بچپن میں تعلیم سے محروم رہ گئے تھے۔ اس نعمت سے فضا بہا ہو سکیں گے۔ یہ دسے حکومت کے قوانین خصوصی کے ماتحت اور قابل اساتذہ کی زیر نگرانی کھولے جا رہے ہیں۔ سارے ملک میں ان درسوں کی روزانہ حاضری بہت تیزی سے زنی کر رہی ہے۔ تقریباً ۶۰ ہزار افراد نے اب تک اپنے نام درج کرائے ہیں۔ اس اقدام سے عوام میں عام دلچسپی کا اظہار کیا جا رہا ہے۔ ٹرکی کے تعلیمی جہاد کے بعد ایران کی یہ کوشش قابل مبالغہ ہے۔ ہندوستان میں تعلیم بالغان کا مسئلہ اب تک حکومت کی توجہ کا شرمندہ احساں نہ ہوا جبکہ تھوڑا بہت اس مسئلے میں ہوا ہے وہ محض چند افراد کی ذاتی کوششوں یا بعض قومی کام کرنے والے اداروں

کی جانب سے تھا۔ آل انڈیا ایجوکیشنل کانفرنس میں ایک دو مقلے پڑھ دئے گئے یا بیسی کے کارگریزوں
یا پنجاب کے کسانوں کے لئے لکے دکے مد سے کھول دئے گئے۔ ہندوستان کی عبرت ناک جہات
اور بے علمی کا علاج جس نظام تعلیم میں ہے اس کا سب سے اہم شعبہ شاید تعلیم بالغان ہی کا ہو گا۔

ایران میں شاہزادی شاہ وقت شمس پیلوی کے زیر صدارت ایک مرکز نسواں قائم کیا گیا
ہے جس کے مقاصد میں طبقہ نسواں کی ذہنی اور اخلاقی تربیت، امور خانہ داری اور پرورش اطفال
کی تعلیم، لڑکیوں میں تربیت جسمانی کی ترغیب، حفظان صحت اور بے کس عورتوں کی امداد کے لئے
سماجی سدھار کی انجمنیں کھولنا شامل ہے۔ ایران کے مرکز نسواں میں تین شعبے ہیں، ادب، کھیل،
سماجی سدھار۔ یہ مرکز اپنے مقاصد کے پرچار کے لئے ہر قسم کے وسائل استعمال کرتا ہے مثلاً
تصادیر، مفید کتابوں اور رسالوں کی اشاعت۔ اس مرکز کی شاخیں مملکت ایران کے بہت سے
صوبوں میں کھل چکی ہیں۔

جرمنی آج کل مختلف ممالک سے علمی اور تعلیمی تعلقات کو بڑھانے اور مستحکم کرنے کی فکر میں
ہے۔ طلباء اور اساتذہ کو جرمنی کی تعلیم گاہوں سے مستفید ہونے کے مواقع بہم پہنچانے جلتے ہیں
چنانچہ حال ہی میں ترکی کے ۶۵ اساتذہ، مدرسوں کے مہتمم اور صیغہ تعلیم کے افسرین نے جسٹس من
اکادمی کی دعوت پر برلن، ہیم برگ، برلن، ہیڈل برگ وغیرہ کی تعلیمی سیر کی۔

موسم گرما کی تعطیلات کے اختتام پر نٹرل پارک آف پلیر اینڈز لیٹ موسکونے مدرسے
کے بچوں کے لئے دس دن کا تہوار منایا۔ اس تقریب میں تقریباً دس ہزار بچے شریک ہوئے۔ پہلا
دن "یوم موسیقی" تھا۔ اس روز دس کے بہترین لوگوں اور گیت نگن والوں نے بچوں کو غلط
کیا۔ دوسرا دن "یوم ادب" تھا۔ اس دن بچوں نے اپنے محبوب مصنفین سے ملاقات کی۔ تیسرا

دن یوم جغرافیہ تھا۔ اس دن سب بچوں نے ل کر ایک کھیل کھیلا جس کا نام "دنیکے گرد ایک سفر خطہ یوم تاریخ پر" ایام ماضی کی سیر" کا کھیل کھیلا گیا۔ ایک دن غیر دیالوں کے لئے مخصوص تھا۔ یہ دلچسپ ہتوار جس کا نام "درسی سال کو خوش آمدیہ" تھا دس دن تک منایا گیا۔ دہلی میں بھی پچھلے دنوں یونسپل باغات میں بوم اطفال منایا گیا تھا جس میں ہزاروں بچوں نے شمولیت کی ہندوستانی بچوں کے لئے یہ غیر معمولی مگر بے حد دلچسپ تجربہ تھا۔ امید ہے اس مفید تحریک کو آئندہ بھی جاری رکھا جائے گا۔ اور اس ہتوار کو تعلیمی حیثیت سے زیادہ مفید اور کارآمد بنایا جائے گا

اسکول میں دو سال سے بچوں کی کتابوں کا ایک عجائب خانہ قائم ہے جس میں کم و بیش ہر ملک اور ہر زمانے کے بچوں کی نصابی اور دوسری کتابیں موجود ہیں۔ یہ ادارہ ادب کے اس شعبے میں علمی تحقیقات کرتا رہتا ہے اور ان کے نتائج کو ملک بھر کے تعلیمی اداروں میں مشترک کر رہتا ہے۔ بچوں کے کتب خانے۔ ٹریننگ کالج۔ بچوں کے لئے لکھے والے مصنفین اور ناشرین اس ادارے سے پورا فائدہ اٹھانے کے مجاز ہیں۔ یہ ادارہ ماہرین تعلیم کے جلسے منعقد کرتا ہے تعلیمی ناکشوں کا انتظام کرتا ہے والدین اور ماہرین تعلیم کو حسب ضرورت مشورہ دیتا ہے۔ اسی میں بچوں کا ایک دارالمطالعہ بھی ہے۔ نیز تصاویر اور چٹنی ٹی، موم وغیرہ کی اشیا کی ناکش کا مستقل طور پر انتظام ہے جو بالعموم کتابوں کے مضامین کی تصریح اور توضیح میں کام آتی ہیں۔

ہندوستان میں اس قسم کے تعلیمی عجائب خانوں کا تو کیا ذکر اسکولوں اور کالجوں کے طلباء کی بنائی ہوئی اشیا کی ناکش بھی بہت کم دیکھنے میں آتی ہیں۔ علی گڑھ کانفرنس کے سلسلے میں جامعہ کی ناکش یا دون اسکول کی ناکش نقاشی محض اتفاقی واقعات ہیں۔ ایسی مفید تحریکات کے لئے کوئی مستقل اور منظم مرکزی انتظام نہیں ہے۔ بارڈل کیٹی نے بھی اپنی رپورٹ میں مرکزی تعلیمی کتب خانوں اور عجائب خانوں کی سفارش کی تھی مگر جہاں بقول راکھ دہار گریوز کی رپورٹ کے ملک بھر کے عجائب خانوں کا محض سات لاکھ سو پچھ سو تھانہ جو کسی یورپی صدر مقام کے ایک معمولی عجائب گھر کے سالانہ خرچ کے لئے

نا کافی ہو رہا کیسے امید کی جاسکتی ہے کہ مستقل قریب میں ایسے مفید ادارے کھل سکیں گے؟

حکومت ہند کے ایجوکیشنل کمشنر ۱۹۳۲-۳۳ء کی رپورٹ میں تعلیم کی عام ترقی پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

”نظام تعلیم کے تعائنات ایک مرتبہ نہیں۔ بلکہ بار بار جاتے گئے۔ اور اس کی اصلاح کے لئے ضروری تجاویز بھی پیش کی گئیں۔ لیکن جب سے صیقل تعلیم متعلقہ حکمرانوں نے کسی صورت میں وزارت نے بھی تعلیمی خرابیوں کے انکشاف کی بنیادی کوشش نہیں کی۔ ذرا نظام تعلیم میں اوپر کے درجوں میں جماعت بندی کی اصلاحی تشکیل نہ کر سکے۔ کیوں کہ انہیں طاقتور مخالفین کی سخت چینی کا اندیشہ تھا۔ ابتدائی درجوں میں انہوں نے مالی اور ذہنی اسراف کے انداز سے بے جا رگی ظاہر کر دی۔“

مگر سوال یہ ہے کہ کیا موجودہ حالات کی ذمہ داری تمام تر فساد پر رکھی جاسکتی ہے۔ کیا ان کو اختیارات ملی دئے گئے تھے۔ کیا محکمہ تعلیم جیسے اہم صیقل کے لئے مناسب رقم میزبانہ میں منظور کی جاتی تھی۔ کیا گورنر کے ماتحت میں خصوصی اختیارات کا تسلیم نہ تھا۔ کیا محکمہ کا نظم و نسق ایک ڈائریکٹر کے ماتحت نہ تھا۔ جو اپنی ترقی کا راز گورنر کی خوشنودی میں سمجھتا ہے۔ اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ ان کو ملی اختیارات تفویض کر دئے گئے تھے تو کیا جماعت بندی کے سالوں کو ادھر ادھر کرنے سے نظام تعلیم کی بنیادی خرابیوں کا انسداد ہو سکتا ہے؟ اور شاید یہ سوال پوچھنا بھی بے محل نہ ہو کہ فساد کی حکومت سے پہلے اس نظام تعلیم کی اصلاح کے لئے حکومت ہند نے کیا کیا تھا۔ اور جن علاقوں میں اب ملک انتظام براہ راست حکومت کے افسروں کے ماتحت ہے۔ مثلاً دہلی، اجمیر، بڑوہستان وغیرہ۔ وہاں کیا تعلیمی انقلاب ظہور پذیر ہو چکا ہے۔

پروفیسر بیڈن دھلی گڑھ ان کے نام نیا ایجوکیشن فیلوشپ کے مرکزی دفتر سے ایک خط میں لکھتا ہے۔ کہ وہ زاکر۔ دھلی۔ راج۔ راج۔ راج۔ اور راج۔ راج۔ راج۔

تعلیمی دنیا کے تین مشاہیر آئندہ اکتوبر میں ہندوستان کے مختلف تعلیمی مراکزوں کا دورہ کریں گے۔
 نوا یو کیشن فیلوشپ ایک بین الاقوامی جماعت ہے جس کا نصب العین نصاب اور طریقہ تعلیم کے نئے
 اصولوں اور جدید تعلیمی نظریوں کی اشاعت اور ترویج ہے۔ اس کی شاخیں دنیا کے ہر تمدن ملک میں
 موجود ہیں۔ یہ جماعت وقتاً فوقتاً مختلف ممالک تعلیمی و فوڈیمیتی رہتی ہے تاکہ نہ صرف دوسرے ممالک
 کے نظام تعلیم کا مطالعہ اور تجزیہ ہو سکے بلکہ تعلیمی دنیا کے کارکنوں کے مابین ایک تمدنی اور علمی
 رشتہ قائم ہو جائے۔ یہ وفد اعلیٰ درجہ میں دو دن قیام کرے گا۔ دسواں بجلی یونیورسٹی نے بھی
 اک دعوت نامہ بھیجا ہے۔ یہ وفد اگلے دسمبر میں نوا یو کیشن فیلوشپ کے اجلاس لاہور میں بھی شرکت
 کرے گا۔

علی گڑھ ٹریننگ کالج نے اس سال دس سین اور دیگر اصحاب کے لئے جو تعلیم سے دلچسپی رکھتے
 ہیں تعلیمات میں مفید تعلیم کا انتظام کیا تھا۔ کورس عمارتی سے شروع ہوا اور ماسٹی کو ختم۔ تقریباً
 ساٹھ اصحاب جن میں انٹرمیڈیٹ کالج، الٹی اسکول اور ٹریننگ اسکولوں کے اساتذہ شامل تھے،
 کورس میں شریک ہوئے۔ ان میں سے بعض دور و دراز مقامات سے آئے تھے۔ نصاب اس طریق پر
 مرتب کیا گیا تھا کہ دو ہفتے کی قلیل مدت میں شامل ہونے والے اصحاب کو تعلیم جدید کے نظریوں اور جذبہ
 یورپی ممالک کے نظام تعلیم سے واقفیت ہو جائے۔ مختلف مضامین کی نصاب میں اہمیت، اور
 ان کے طریق تعلیم سے بالعموم اور انگریزی زبان کے طریق تعلیم سے بالخصوص روشناسی ہو جائے۔۔۔ ساتھ ہی
 ہندوستان کے نظام تعلیم پر بھی ایک تنقیدی نگاہ ڈالی جائے کورس ہر لحاظ سے بہت کامیاب رہا۔ ڈنکن دوس
 لپ اٹھینڈ اور جرنی پچر ہونے انگریزی زبان کی تعلیم کے سلسلے میں ڈائرکٹ ٹیچر، ٹرانس لیم، مضامین نویسی اور صرف
 نوٹوں کی تعلیم و تدیس پر تقریریں ہوئیں۔ ہندوستانی طریقہ تعلیم اور ہندوستانی تعلیم کے دیگر اہم مسائل پر
 پچر ہونے اور شرکار کا ذہانت کی آزمائش کے نئے طریق سے امتحان لیا گیا۔ جو بہت دلچسپ ثابت ہوا۔
 نصاب میں اس امر کا لحاظ رکھا گیا کہ تقریروں اور مقالوں کا اساتذہ کے مدد پر کام

ان کی مشکلات اور علمی مسائل سے گہرا تعلق ہو۔ اس امر کا ویسے تو ہر پچھر میں خاص خیال رکھا جاتا تھا لیکن ہفتے میں دوبار اساتذہ کی علمی مشکلات پر گفتگو اور ہر بحث کے لئے وقت مخصوص کر دیا گیا تھا مختلف مضامین کے سلسلے میں نہ صرف نصاب میں ان کی اہمیت اور اُن کے طریقہ تعلیم پر بحث کی گئی بلکہ ہر مضمون کے سلسلے میں کتابوں اور سامانِ آلات کی جو اس کی تعلیم میں کارآمد اور مفید ہیں ناکشس بھی کی گئی۔

اس کے علاوہ یونیورسٹی کے اساتذہ نے بھی چند ایسے پچھوئے جو علمی اور تعلیمی لحاظ سے عام فائدے کے تھے۔ طلبہ کی سہولت اور ادا دے کے لئے مختلف پچھروں کے خلاصے ٹائپ کر کے تقسیم کر دئے گئے تھے۔ تاکہ اُن کا مطالعہ کر کے ان پر بحث کر سکیں اور اُن کے پاس کورس کی ایک مستقل یادگار موجود رہے۔

ہمارے جن کے اسٹیشن میں ایڈیٹر کے قلم سے ایک مضمون جامعہ طبیہ دہلی پر شائع ہوا ہے، جس میں جامعہ کے پچھلے پندرہ سالوں کی تعلیمی تاریخ اور کارگزاریوں پر مفصل نظر ڈالی گئی۔ فاضل مدیر اس مضمون کے دوران میں لکھتے ہیں:-

یہ ادارہ ہندوستانی مسلمانوں کی اس نمنا کا بہترین مظاہرہ ہے کہ اُن کے نوجوانوں کی تعلیم ان بلند نظریوں اور اعلیٰ اصولوں پر مبنی ہو جو اُن کی ادبی اور تمدنی روایات کی حامل ہے۔ ان کی تربیت میں غیر ملکی اور اجنبی اثرات بہت کم ہوں۔ غیر ملکی تمدن و تہذیب سے وہی کچھ اخذ کیا جائے جو کارآمد اور مفید ہو۔ فاضل مدیر نے جامعہ کے نصاب اور طریق تعلیم پر اظہارِ استحسان کیا ہے اور کارکنانِ جامعہ کی بے غرض اور سچی قربانی کی تعریف کی ہے۔

دعایا ہونے والے پورے راجپوتانہ میں واقع ہے۔ یہ مدرسہ ہر سال دو ہفتوں کے لئے سیدانڈ کی کسی خوب صورت جھیل کے کنارے قدرتی مناظر کے دامن میں منتقل کر دیا جاتا ہے۔ اہل ایام کے لئے پہلے سے ہی خاص نصاب مرتب کیا جاتا ہے۔ جہتیں کھلی ہوئی ہشتی ہیں۔ اساتذہ اور طلبہ

توسیقی خطبہ

جامعہ قیسرین جہان علیہ کی دینی اور دنیوی تعلیم کا انتظام ہر زمان مکان
 دنیا کے مشاہیر سے روشناس کرنے کیلئے توسیعی خطبات کا انتظام ہی کیا گیا
 اب تک ترکی زوم کے ایچانارہا میں اور اہل مسکرمین سے تین مختصبین خاص میں فرض سے ہندوستان
 شریف لاکھی ہیں۔

۱۹۳۳ء۔ غازی روفی ۱۹۳۴ء۔ ڈاکٹر مجتبیٰ

۱۹۳۵ء۔ خالد عارِب خاں

یہ لکچر دہلی اور بیرون دہلی کے ہزار ہا آدمیوں نے سنے۔ اب اردو اکادمی انیس
 کتابی صورت میں شائع کر رہی ہے۔ غازی روفی نے اور ڈاکٹر مجتبیٰ نے شائع
 ابھی شائع نہیں ہوئے، البتہ خالد عارِب خاں کے خطبات ترکی میں مشرق و مغرب
 کی کشمکش، انگریزی اور اردو دونوں زبانوں میں شائع ہو چکے ہیں۔

اردو اکادمی اور مکتبہ جامعہ

چند خاص مکتوبات

| | |
|-------------|-------------|
| اردو | معاہدہ عربی |
| انبیاء شہاب | پتلاوری |
| آج کل اسلام | آج کل اسلام |
| عالمی | سیرت عربی |
| عقائد | مکتبہ |
| عقائد | عقائد |

اردو زبان میں بلند پایہ لکچر کی فراہمی جامعہ کا ایکٹ میں مقصد ہو رہا
 ہے اور حج دنیا کی دوسری اقوام کی طرح بہت کچھ اپنے لکچر پر منحصر ہے
 لے اپنی زندگی کی مختصر مدت میں ایک اکادمی اور مکتبہ قائم کیا ہو یہ کمالی حیثیت
 ایف کا شعبہ بودہ رکبت سے ان کتابوں کی فروخت ہوئی ہے جس کا
 اور بڑوں کیلئے تقریباً سو فی صد میں پیش کی ہیں۔ اکادمی کی جانب ایک
 علمی و ادبی ماہوار رسالہ، جامعہ پر مکتبہ میں اکادمی کی کتابوں
 کے علاوہ اردو ادب کی تمام کتابیں دستی ہیں۔ اس علمی و ادبی مراکز
 سے مزید واقفیت حاصل کر لینے کی ضرورت نہ رہے گی۔

جامعہ کی شائع کی ہوئی پچوں کی کتاب

اُردو میں پچوں کے لئے نئی نئی کتابیں شائع ہو رہی ہیں۔ جامعہ نے بھی اس کام میں مقصد و حقیقت ہے۔ جامعہ کی کتابوں میں ایک خاص رنگ یہ رکھے ہوئے ہیں تو ان کے اخلاق پر اچھا اثر پڑے اور وہ بے سلمان، اچھے شہری اور بچے محب ملن بنیں۔

مذہب کی تاریخ ان کتابوں کی روح ہر جواب کے قالب میں پھونکی گئی ہے بحیثیت مجموعی یہ کتابیں پچوں کیلئے ایک خاموش معلم کا کام دیتی ہیں۔



جامعہ کی پچوں کیلئے ایک ماہنامہ شائع کیا گیا ہے جس سے علماء و اہل حق و باطل میں جو کچھ کتابیں شائع ہوتی ہیں اور غلط وقت میں صرف کئے گئے کہ وہ شائع ہوتے ہیں ان کے ساتھ ہی ایک اور شائع ہو کر جو بچے و عورتوں کیلئے مناسب ہے۔



17

مكتبة جامعة القاهرة



بسم جامعہ

زیر ادارت : ڈاکٹر سید عابد حسین ایم اے پئی ایچ ٹی

جلد ۲۸ || اگست ۱۹۷۷ء || نمبر ۲

فہرست مضامین

- ۱۔ شمالی ہند کے دیہاتی شعراء میں جدید انقلابی رجحان / جناب مقلبی ناشی فرید آبادی ۶۰۳
- ۲۔ برف اور انسان کا مقابلہ / ایک جامعی ۶۱۹
- ۳۔ عہد حاضر کا فلسفہ / جناب مرزا محبوب بیگ صاحب کلنوری ۶۲۷
- ۴۔ بین الاقوامی سیاست / طالب علم ۶۴۱
- ۵۔ مسلمان، کانگریس اور مسلم لیگ / ایک قوم پرست مسلمان ۶۴۵
- ۶۔ زقار عالم ۶۵۹
- ۷۔ تعلیمی دنیا / جناب محمد عبدالغفور صاحب ایم اے (ملک) ۶۹۰

قیمت سالانہ پانچ روپے (عشر) فی پرچہ آٹھ آنے (۸)

(پرنٹروپبلشر محمد عیوب بی اے (اکن) محبوب المطابع برقی پریس - دہلی)

بقائے صحت کیلئے ایک اچھی دوا

اوکاسا OKASA

دماغی کام کرنے والوں کیلئے ایک بہترین چیز ہے!

اوکاسا کے استعمال سے چہرے کا رنگ نکھر جاتا ہے۔ جتنی و توانائی بڑھ جاتی ہے۔

اوکاسا کے استعمال سے جھڑپاں اور سفید بال نیست و نابود ہو جاتے ہیں۔

اوکاسا کے استعمال سے اعضائے ریسہ نئی قوت محسوس کرنے لگتے ہیں۔

اوکاسا کے استعمال سے اضمحلال، ہڑھڑاہٹ، نیز دوسری اعصابی بیماریاں دور ہو جاتی

ہیں۔ اور آدمی کی تمام زائل شدہ قوتیں عود کرتی ہیں۔

اس سے پہلے کہ

بحالی قوت رفتہ کا وقت گزر جائے اوکاسا کا استعمال شروع کر دیجئے

ٹشوٹیکوں کا کبس دس روپے (علیہ) آزمائش کیلئے ۲۵ ٹیکیاں چار روپے (علیہ)

اوکاسا کے استعمال سے مکمل فائدہ حاصل کرنے کے لئے ضروری ہے کہ نئی اور تازہ اوکاسا کی

ٹیکیاں استعمال کی جائیں۔ اسکی شناخت یہی ہے کہ تازہ اوکاسا کے ڈبہ پر ایک نسخہ فیہر ہوتا ہو

اوکاسا ہر دوا فروش سے مل سکتی ہے یا ذیل کے پتے سے بھی منگاسکتے ہیں:-

اوکاسا کمپنی برلن انڈیا (ملٹیڈ) نمبر ۱۲ ایمپرٹ روپوسٹ بکس نمبر ۲۹ بمبئی

شمالی ہند کے دیہاتی شعرا میں جدید انقلابی رجحانات

”میں نے یہ مضمون ۱۹۱۴ء کو روبرو ۱۹۱۵ء کو ترقی پسند معنفین کی انجمن کی ہندی اردو

کانفرنس میں جو الہ آباد میں منعقد ہوئی تھی، پڑھا تھا۔ انجمن کے جنرل سکرٹری سید مجاہد ظہیر صاحب نے مجھ سے اسی وقت لے لیا تھا۔ میرے پاس اس مضمون کی کوئی نقل تک نہ تھی جو میں کسی رسالے میں خود طبع کرادیتا لیکن جب مدت تک ظہیر صاحب نے کہیں اُسے چھپنے کے ٹونہ بھیجا، تب میں نے دریافت کیا کہ آخر میرا مضمون کہاں ہو تو معلوم ہوا کہ ان سے اسی وقت ایڈیٹر صاحب رسالہ شمیم پٹنہ اپنے رسالے کے لئے لے گئے تھے، مگر اُن کا رسالہ بند ہو گیا۔ اور یہ مضمون اُن کے دفتر میں رکھا رہا۔ آخر بہت سعی و محنت کے بعد یہ دیکھیں کہ اسے اور اس نوٹ کے اضافے کے ساتھ یہ ناظرین کیا جاتا ہے؟ مطلبی

دیہاتی شعرا کا ذکر کرنے سے پہلے، یہ ضروری معلوم ہوتا ہے کہ دیہات کی تمدنی اور اقتصادی حالت کے متعلق موٹی موٹی باتیں بتا دی جائیں۔

ہم دیہاتی آبادی کو حسب ذیل حصص میں منقسم کر سکتے ہیں :-

زمیندار، کسان زمیندار، کسان، مزدور کسان، ساہوکار، زمیندار ساہوکار اور مکین

زمیندار وہ شخص یا اشخاص، جو مالکان اراضی ہیں اور کسانوں سے لگان وصول کر کے ایک حصہ اس کا حکومت کو بطور مال گوازی ادا کرتے ہیں، اور باقی اپنے حرف میں لاتے ہیں۔ کسانوں کے مقابلے میں اُن کی مالی حیثیت بہت اچھی ہوتی ہے۔ اپنے میسر کام وہ بیگار یا بہت سستی مزدوری پے لوگوں سے کراتے ہیں۔ مزدوری اکثر ششماہی غلہ کی صورت میں فصل کی پیداوار آنے کے بعد ادا کی جاتی ہے۔ لیکن مزدور جو مکمل تلاش ہوتا ہے اس لئے اس کو وقتاً فوقتاً جو غلہ بطور پیشگی کھانے کے

دیا جاتا ہے ، اس پر سود لگایا جاتا ہے ۔ اٹھ سنا ہی حساب ہو کر معلوم ہوتا ہے ، کہ مزدور مفروض ہو
یہی حالت ایک قسم کی دائمی غلامی کی صورت اختیار کر لیتی ہے ۔ کسان زمیندار ، وہ چھوٹی چھوٹی زمینوں
کے مالک جو اپنے ہاتھ سے زمین کاشت کرتے ہیں — کسان یا کاشتکار ، جو ایک مقررہ لگان
زمین ، زمیندار کو ادا کرتا ہے ۔ اور نقصانات قحط سالی ، بھار بارسی ، کمی پیداوار ، خود برداشت کرتا
ہے ۔ اور زمین پر اپنی محنت اور فرض سے حاصل کردہ سرمایہ لگا کر فصل حاصل کرتا ہے ۔ روپیہ ، بیج
پکڑا وغیرہ تمام ضروریات مہاجن یا کسی دوسرے سا ہو کار سے نہایت گراں سود پر قرض لینا ہے
فصل کے ختم ہونے پر حساب ہوتا ہے ۔ نتیجہ اس کا یہ ہوتا ہے کہ سب پیداوار سا ہو کار کے حوالے کر دی
جاتی ہے ۔ اور قرضہ بدستور باقی رہتا ہے ۔ اور پھر دوسرے سال اس قرضے میں مزید قرضے کا اضافہ
کرتے رہتے ہیں ۔ خریدتے وقت بازار سے گراں نرخ پر اسے غلہ ملتا ہے ۔ اور جب بیچتا ہے تو بازار
سے ارزاں نرخ پر پیداوار سا ہو کار کو دیتا ہے — مزدور کسان ، وہ مزدور جس کے پاس
نہیل ہوتے ہیں ، اور نہ جس کی اس قدر مالی ساکھ ہوتی ہو کہ زمیندار اس کو براہ راست زمین
کاشت کرنے کے لئے دے ، اور سا ہو کار ، بیج وغیرہ ضروریات ، اس لئے وہ کسی کسان یا زمیندار
کے ہاں محنت کا شریک ہو جاتا ہے ۔ دو بیل اس کے سپرد کئے جاتے ہیں بیلوں کے لئے چارہ خشک
سے لانا ، اور کاٹ کر کھلانا ، کھولنا ، باندھنا ۔ ہل جو تنا ، بیج بونا ۔ اور فصل اٹھانا ، یہ سب کام
اس کو سال بھر تک انجام دینے ہوتے ہیں ۔ اور عام طور پر پیداوار کا چوتھا حصہ اور بعض جگہ
پانچواں اور چھٹا حصہ بعد منہائی اس بھے کی لگان کے لئے دیا جاتا ہے ۔ لیکن چونکہ وہ کسی زمیندار
کا شریک ہوتا ہے اس لئے اس کا وہی حشر ہوتا ہے جو کسان مزدوروں کا ہوتا ہے ۔ جن کا ذکر
زمیندار کے ذکر میں کیا جا چکا ہے — سا ہو کار ، مہاجن یا ساہ ۔ وہ سرمایہ
جو زمیندار کسانوں ، اور کسانوں کو تمام اجناس وغیرہ قرض دیتا ہے ۔ جس پر وہ شرح سود
عام طور چالیس روپیہ سنیکڑہ تک لینا ہے ۔ نتیجہ اس کا یہ ہوتا ہے کہ چند سال میں زمیندار کسان
اور کسان کی ہر چیز سا ہو کار کی ہو جاتی ہے ۔ اور وہ اسے اپنا ان داتا سمجھنے لگتے ہیں ۔

ساہوکار زمیندار۔ اگر زمیندار نا سمجھ اور فضول خرچ ہے تو بہت جلد زمینداری ساہوکار کے قبضے میں چلی جاتی ہے۔ اور جب ساہوکار اور زمیندار ایک ہو جاتے ہیں، تو بہت دردناک معائب سے کسانوں کو آشنا ہونا پڑتا ہے جو سابقہ زمیندار کے ظلم و ستم کو بھلا دیتے ہیں۔ لیکن یہ حالت پنجاب میں دوسری شکل اختیار کرتی ہے۔ دیہات کے متمول ساہوکار کسانوں کا خون پی کر آہستہ آہستہ شہروں اور منڈیوں میں منتقل ہو جاتے ہیں۔ اور چھوٹے چھوٹے بااثر زراعت پیشہ اقوام کے زمینداروں اور کسانوں کو قرض روپیہ دیتے ہیں کہ وہ دیہات میں ضرورت مند کاشتکاروں اور چھوٹے زمینداروں کو زیادہ شرح سود سے قرض دیں۔ اور اس طرح ایک نئی قسم کے زمیندار ساہوکار پیدا ہو جاتے ہیں۔۔۔۔۔

کین، جھام، بہشتی، کھار، کھاتی، لوہار، چار اور بھٹی جو اپنے اپنے پیشے بہت حقیر معاوضوں پر انجام دیتے ہیں، اور گانوں کی مشین کو چلاتے ہیں، ان کی حالت اور کسانوں کی مالی حالت میں سوائے کین اور شریف کے امتیاز کے کوئی فرق نہیں ہوتا۔

حکومت کے کارندوں کی ایک جماعت اور ان کی ذریات بھی گاؤں کی زندگی کا ایک جزو ہے۔ جن میں پٹواری، نمبردار، جو کیدار، مکھیا شامل ہیں۔ اور پنجاب کے دیہات میں بجائے مکھیا کے سفید پوش اور ذیل دار۔ ان کے علاوہ بعض پیشہ ور قزاق جو دکیوں، پلیس اور تحصیل کے عمال سے تعلق رکھتے ہیں اور خود ساختہ مقدم یا چودھری اور ٹھونڈا کہلاتے ہیں، اور ان کا کام زیادہ تر رشوت کے سودے طے کرنا اور حصہ بٹانا ہوتا ہے۔

ہمارے دیہات کی زندگی سادگی، شرافت، غربت و فلاکت کا ایک موقع ہے۔ جس کو ہر بنا آدمی ہزار پردے ڈالنے پر بھی چند دن میں سمجھ لیتا ہے۔ ان کے رسم و رواج آئین و ضوابط ایک ایسے فخر کے گنبذ کے منہدم انار معلوم ہوتے ہیں جس کو گزشتہ زمانوں کے حالات نے بہت آہستہ فشر کیا ہے اور یقیناً کبھی اس کے افراد ایک جان اور ہزاروں قالب بن کر رہتے ہوں گے۔

ان کے متعلق یہ کہنا کہ وہ فلاں مذہب کے پرستار ہیں۔ بہت دشوار ہے۔ کیونکہ

وہ تو ہم پرست ہیں۔ اکثر مذہبی عقیدوں کے متعلق وہ یہ اندیشہ رکھتے ہیں۔ کہ اگر وہ صحیح ہوئے تو نقصان نہ پہنچ جائے، اس لئے ان کو مان لو۔ مبادا اسکار کی صورت میں قحط پڑ جائے یا پیداوار نہ ہو یا مویشیوں اور آدمیوں میں بیماری پھیل جائے۔ ایشوریا خدا، مذہبی اوتار، پریستھیت اور دیوتاؤں کو وہ محض مذکورہ وجہ کے سبب تسلیم کر لیتے ہیں۔ مگر جب بارش نہیں ہوتی یا کم ہوتی ہے تو وہ اپنی سیدھی سادھی زبان میں بہت سادگی سے ایشور کو بخش گالیاں دیتے نظر آتے ہیں یا خدا کے ظلم پر بہت ناراضگی کا اظہار کرتے ہیں۔ گو شروع شروع میں وہ اُسے رضا مندر کھئے کے لئے گیہوں کے دیئے، چاول کی گنجائیں بھی اس کے نام پر دان پن اور خیرات کرنے کے لئے بچا کر خود کھاتے اور اوروں کو کھلاتے ہیں۔

تمام ہندو دیہات میں جہاں ایک مسلمان کا بھی گھر نہیں ہوتا، پیروں کے فرضی مزار ملتے ہیں۔ جن پر چڑھاوے چڑھائے جاتے اور نیتیں ماننی جاتی ہیں اور فرضی پیر صاحب کی کرامتیں بیان کی جاتی ہیں۔ مسلمان دیہات میں تاناؤں کے ٹٹھ اور کھیڑا دیوتا نظر آتے ہیں۔ عورتیں جن پر کھیل تماشے چڑھاتی ہیں، کہ کہیں بچوں کے سیتلانہ نکل آئے یا کھیڑے کا دیوتا ناراض ہو کر کوئی اور مصیبت نازل نہ کر دے۔ غرض مذہبی اعتقادات محض اس شک و شبہ کی بنیاد تک ہیں کہ کہیں وہ صحیح نہ ہوں۔ ہندوت اور ملا کا گھوٹوں میں ضرور اقتدار ہوتا ہے۔ لیکن اس کا سبب مذہبی عقیدت نہیں ہے بلکہ شادی بیاہ، کر باکرم، تجبیز و ٹھنن کے مراسم کی ادائیگی ان کے ذریعے ہوتی ہے۔ نیز تعویذ، گندوں، ٹوٹے، ٹوٹکوں سے وہ گاؤں کے اندر اپنا اثر رکھتے ہیں پنجاب کے بعض اضلاع میں پیروں کا بہت بڑا اثر ہے۔ لیکن اس میں بھی مذہبی عقیدت کے بجائے حقیقت کا فریب ہے کہ وہ سب بہت بڑے زمیندار اور جاگیردار ہیں اور ان کے مقام کی دھاک اور سخاوت کی جھوٹی شہرتیں ان کے اقتدار کا باعث ہیں نیز یہ شبہ بھی ہے

شاید کہ پلنگ خستہ باشد
ان کو بچارا ہے جو کانوں کی مذہبی عقیدت کا اصل اصول ہے۔

مذہبی تہوار، تیرتھ جاترا اور عرسوں وغیرہ کی شرکت، بیشتر موسمی میلوں کی شرکت کے مرادف ہے۔ میلے دیہات کی جان ہیں۔ عورتوں کے گاتے ہوئے جھمرٹ کے جھمرٹ، اور الگو بے بجاتے ہوئے بانچے فوجوالوں کی ٹولہوں کے گشت اور پھر کسی جھمرٹ اور ٹولی کی مٹ پیٹر، ایسی دلچسپیاں ہیں کہ جو ہر موسم کی تبدیلی اور بالخصوص بیمار کی جان ہیں۔ اور وہ مصائب ہیں جن میں دیہات کی پر جاہر وقت مبتلا رہتی ہے۔ میلے، ٹھیلوں، چوہنی کے مقابلوں، پلہار پلوں کی گتوں اور ہولی کے کھیلوں کے ذریعے ہی بھلائے جاتے ہیں۔

گنگا، جہنا، نربدا وغیرہ بڑے بڑے دریاؤں کا مانا۔ مائی اور دیوی سمجھا جانا بھی اسی نقصان کے خوف اور نفع کے توقع کے سبب ہے جس کا ذکر کیا جا چکا ہے۔ کیونکہ دریا کھیتوں کو اپنی طبعانی سے زرخیز بھی کرتے ہیں، اور لہنیوں کو دربار دھبی کر دیتے ہیں۔

دیہات میں بہن یا بیٹی کی طرف بزدلگاہی سے دیکھنا قتل ہو جانے کے مترادف ہے۔ گاؤں کے چار اور بھنگی کی بیٹی بھی ہر شخص کی بہن یا بیٹی سمجھی جاتی ہے۔ اور بہو سارے گاؤں کی بہو کھلاتی ہے اس کا بھگا دیا جانا یا کسی قسم کی بد اطواری کا اس سے یا اس کے متعلق کسی سے سرزد ہونا سارے گاؤں کی بدنامی اور رسوائی تصور کی جاتی ہے۔ گویا ہر فرد کے ناموس کی حفاظت سارے گاؤں کے ناموس کی حفاظت ہو۔

دیہات کی اقتصادی حالت ایک دردناک داستان غم ہے۔ دو فیصدی آدمی ریشل سو ایسے ملے ہیں جو پیٹ بھر کر کھانا کھالیں اور گرمی اور جاڑوں میں کافی لباس رکھتے ہوں باقی اکثر خاقوں سے دیچا رہتی ہے۔ جاڑوں کی راتیں آگ جلا جلا کر گزاری جاتی ہیں۔ اور گرمیاں بوسیدہ کپڑوں سے سرخو کر کے۔ وہ برسات میں طیر یا کاسٹا ہوتے ہیں۔ طیر یا جہنم نہیں ہونے پانا کھ سہی نمونہ اپنے ساتھ لاتی ہے اور وہ موت کا پیغام ہوتا ہے۔ زراعت کے لئے مسلسل محنت اور مشقت، ان کا مشغلہ زندگی ہے۔ جس سے ہر سال قرضے کی رقم بھاری ہوتی چلی جاتی ہے۔ لیکن وہ سوائے اس کے کچھ اور اس وقت تک نہیں کر سکتے جب تک کہ گھرا، در، مویشی زمین سب قرض کی

نذر نہ ہو جائیں۔ اب وہ صنعتی مرکزوں، شہروں کا مزدوری کے لئے سُخ کرتے ہیں۔ جہاں گواہی
 قند و روناک مصائب سے اُن کو واسطہ پڑتا ہے۔ مگر وہ مجبور ہیں۔ گاؤں میں ان کے لئے صرف
 اولے قرض میں گرفتاریوں کے خطرے ہیں۔ زندگی گزارنے کی کوئی صورت وہاں نظر نہیں آتی،
 بہرِ نوع وہ مالی شان و دولت مند شہر کے گلی کوچوں یا خیراتی شفا خانوں میں ایک دن مردہ
 پائے جلتے ہیں۔ بہت ہیں جنہیں جل کی زندگی ہی میں اپنے گزارے کی صورت نظر آتی ہو بھوک
 سے تنگ ہو کر وہ حقیقہ چرباں کرتے ہیں۔ جو آمدنی اس سے ہوتی ہے، وہ بچنے کے لئے رشوتوں
 اور مقدمات کی پردہ سیس چلی جاتی ہے اور وہ خود جیل جا کر اطمینان کا سانس لیتے ہیں۔
 دیہات کے باشندے کہنا چاہتے کہ ایک قلبِ مطمئن کے مالک ہیں۔ بھوک کے مصائب
 کو مقدر کا قصور یا کچھ جنم کی غلطیوں کی سزا سمجھ کر جو انہیں مذہبی ادارے صدیوں سے بتا رہے
 ہیں وہ خاموش ہو جاتے ہیں وہ ان کا کوئی چارہ نہ سوچنے کے عام طور پر عادی ہیں۔ جب
 مذہبی ادارے ان کو محض تسلی دیتے ہیں کہ اس جنم کے مصائب آئندہ جنم میں بھل دیں گے یا اسلام
 میں صرف غریبوں کا حصہ ہو۔ اور وہ جنت کے مالک ہوں گے تو یہ دھم ان کو بہت خوش ذائقہ
 معلوم ہوتی ہے۔ غرض ایک شدید صوبہ و طاری ہے۔ اور سمجھ میں نہیں آتا کہ اس کے ختم ہونے میں کتنی
 مدت صرف ہوگی۔ اعلیٰ تعلیم جو روشن خیالی پیدا کر سکتی ہے وہ تیسری نہیں ہے اور جن کو معمولی نوشت
 و خوانہ لگتی ہے وہ عموماً چھوٹے سرمایہ داروں کی اولاد میں ہیں۔ جو سرکاری ملازمتوں کے ہرزومند
 ہیں۔ مگر ہادر ہٹوا رہی ہے۔ مگر تحصیل کے چہرے تک کی لازمت اگر مل جلتے تو گو یہ بہت بڑی
 کامیابی انہیں ہو گئی۔ سیاسی خیالات کی اشاعت جو دیہاتی آبادی کو بیدار کر سکتی ہے قطعاً وہاں
 نہیں ہونے دی جاتی۔ ہر کار کو تو غرض ہی کیا کہ وہ سیاسیات سے ان کو باخبر کرنی جہاں سر
 وہ سستے سے سستا سر نیچے والا سپاہی فوج اور پولیس کے لئے بھرتی کرتی ہے لیکن اکثر ہارے
 ملک کی خیر خواہی کا دم بھرنے والے ان سیاستین نے بھی دیہات میں آزادی وطن کے خیالات
 کو داخل ہونے سے روکا۔ جو بیشتر سرمایہ دار تھے۔ اور ہیں۔ اور جنہیں یہ اندیشہ تھا کہ دیہات کی

آبادی سرکار کے خلاف کوئی کارروائی کرنے سے قبل ان سود خوار اور ان کا خون پینے والے ساہوکار اور زمینداروں کے خلاف عدم ادائیگی قرض دنگان نہ کر بیٹھے جو ان کو صدیوں سے کھار ہے ہیں لیکن باوجود اس عام کوشش کے کہ دیہات کو سیاسی تحریک سے آدھر اور بے خبر رکھا جائے وہ بے خبر نہیں رہے ، بازار ، ہاٹ ، تحصیل ، تھانے ، اور ضلع کی کچھریوں میں وہ آتے جاتے ہیں جو سننے ہیں وہ آکر گاؤں میں سنایا جاتا ہے۔ چوہال اور چوک کے الاؤ پر یہ خبریں نہایت حیرت اور تعجب سے کہی اور سنی جاتی ہیں۔ اکثر اس پر تنقید کی جاتی ہیں۔ مذاق اڑائے جاتے جاتے ہیں بے رخ کئے جاتے ہیں۔ بعض دفعہ گالیاں بھی دی جاتی ہیں۔ اور معاملہ ختم ہو جاتا ہے۔ باتیں گواس طرح روز ہوتی اور ختم ہو جاتی ہیں۔ لیکن وہ گور بہت ٹھوڑے ہی سہی، مگر اپنے اثرات ضرور چھوڑ جاتی ہیں۔ جن سے ماحول آہستہ آہستہ متاثر ہوتا ہے۔ چنانچہ دیہاتی شاعری بھی گویا سیاسی اور خصوصاً انقلابی خیالات سے بہت کم متاثر ہوئی ہے۔ مگر پھر بھی خواہ بہت خفیف ہی سہی مگر ضرور کچھ نہ کچھ اثر ڈھونڈنے سے ملتا ہے۔

دیہاتی شاعری کو تین اقسام میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ ایک وہ قسم جس میں کسیر اور بھیکے اخلاقی وعظمین اور روحانیت کے پرستاروں کا متبع کیا گیا ہے۔ دوسری قسم کی شاعری وہ ہے جس میں پرانے مذہبی قصوں، کہانیوں، اور جدید دیہاتی ہنگاموں کے سوراؤں کی بہادر یوں کو بھجیوں، گیتوں چو پتیوں اور سانگوں کا لباس پہنا گیا ہے۔ تیسری قسم عاشقانہ شاعری کی ہے۔ لیکن اپنی زندگی اور اس کی روزانہ کشمکش، مصائب و آلام کے متعلق چونکہ انھوں نے بہت کم غور کیا ہے، اس لئے اس کا پتہ نہیں یا بہت کم ہے۔ تاہم جدید انقلابی خیالات چونکہ محنت کش جماعتوں کی تباہی سے دنیا میں پیدا ہوئے ہیں۔ اس لئے ان میں کچھ نہ کچھ انقلابی رجحانات ضرور پائے جاتے ہیں۔ اور اگر ہم پوری طرح تجسس اور تحقیق کر سکیں تو ان رجحانات کا سراغ اس زمانے سے ملتا ہے، جبکہ جدید خیالات مغربی ملک سے آکر ہندوستان کی شہری آبادی میں پھیلنے بھی نہ پائے تھے جیسا کہ آپ کو دلیہ کے کلام کے اقتباسات سے معلوم ہوگا جو آج سے ساٹھ برس قبل کا آدمی معلوم ہوتا ہے۔ جو میرے خیال میں دیہات کا پہلا انقلابی شاعر ہے اور وہ ضلع سہارن پور کا رہنے والا بیان کیا جاتا ہے۔ اس کا علاوہ

اور بھی شعرا ہیں۔ جن کے کلام میں کہیں کہیں پتے کی بات مل جاتی ہے۔ دلیہ کے بھی قدیم شعرا ہیں
سعدیہ اور کھٹے میوانی شاعروں کا نام لیا جاسکتا ہے۔

زمانہ حال کے کلام میں بھی ان خیالات کا رنگ نظر آتا ہے اور بعض میں دلیر سے بھی زیادہ
گہرا۔ ایسا کلام بھی ہے جو گایا جاتا ہے۔ لوگ شوق سے سنتے ہیں۔ مگر اس کے خالق کا پتہ نہیں ملتا۔
کہ وہ کون تھا۔ ایسے اقباس بھی آپ کو اس مضمون کے آخر میں ملیں گے۔

دیہانی ادب اور جدید رجحانات ایک ایسا وسیع مضمون ہے جس کے لئے بہت مہلت تلاش
نہیں اور غور کرنے کی جگہ ملتی ہے، جو اتفاق سے اس سطور کے راقم کو میسر نہیں آسکی ہے تاہم مجھے
بڑی خوشی اس بات پر ہے کہ میں کلام دلیر سے آپ لوگوں کو روشناس کر رہا ہوں جو قطعاً ایک انقلابی
شاعر ہے۔ اور جس نے اپنا کلام اس وقت طبع کرایا تھا، جبکہ ہندی اور اردو شعرا رگل و ٹیل کے فرضی
عشق اور مد بھری بیٹوں کو سراہ رہے تھے یا پیروں، دیوی، دیوتاؤں کے خوارق عادات معجزوں
کے نظم کرنے اور فرضی سوراؤں کے جھوٹے قصے منظم کرنے میں مصروف تھے۔

کلام دلیر کا جو مطبوعہ نسخہ مجھے ملا ہے۔ وہ نامکمل اور فشر ہے۔ نہ شروع کے ورق ہیں
اور نہ آخر کے، بیچ میں سے بھی ورق جا بہ جاتا رہا ہے۔

دلیر کا عاشقانہ کلام بھی خالص دیہانی رنگ لئے ہوئے ہے گو اس نے غزلیں لکھیں ہیں اور
حد و نفث سے بھی ہم کہن کی تقلید میں اُسے آراستہ کیا ہے مگر کچھ سب اپنے رنگ میں ہے
اور اس میں کسی کا اتباع نہیں کیا ہے۔ وہ اپنے حریف کو بے تکلف ایک ٹھٹھہ دیہانی کی طرح گالی
دیتا ہے۔ مثلاً مجنوں کا اور اپنا مقابلہ کرتا ہے۔

مجنوں مہارسی کے آؤ ڈکڑے گا۔
خنگلوں خنگلوں ناڑا کا ڈھٹیا
سور پال دلیر عکس ماہیں
ٹانگ تلے اور سٹار کا ڈھیا

لے برابر ہی ۴۴ نکال دیا، بھگادیا ۴۵ دفعہ، مرتبہ ۴۶ عشق ۴۷ سالہ

ہندوؤں کی غیب دانی کو فریب اور قابل سزائش قرار دیتا ہے۔

کبدے سے پائٹے سانجی سانج مہلے کرم کے ریحماں بائچ
بولا پاٹا سنو پدھان کدھی نہ آوے سانج نے آج
اب کے تیکر کرو من کھول بھرو نالج سو کوٹھے پاچ
یا بھو اچھلو کھا ۔ کھا نالج جا بد ہرنا بھریں کلا پچ
کے دلیر یو پاٹا جھوٹ سر پر مارو جوتی پاچ

جنت کی حوروں پر اردو شعرا اور افسانوں پر ہندی شعرا نے بہت کچھ کہا۔ ان کا مذاق اڑایا ہے اور آزدمنے وصل بھی بیان کی ہے۔ مگر دیہاتی شاعر اس کے متعلق بالکل جداگانہ فطریہ پیش کرتا ہے۔

پہلے شعریہ وہ اپنی بیوی کی اس حرکت پر کہ وہ پرچھائیں دکھا کر غائب ہو جاتی ہے۔ اس کو کہتا ہے کہ کس ساسو کی یہ حور ہے۔ حد کا نام آتے ہی اس کا خیال اسے جنت کی حوروں کی طرف متوجہ کر دیتا ہے۔ جن کو وہ بہشت کی بہواں کہتا ہے۔ گویا بہشت ایک گھاؤں ہے۔ اور جس طرح دیہاتی کہتے ہیں کہ "اسی تو کس گھاؤں کی بھوڑا ہے؟" وہ انھیں اس اصول پر بہشت کی بہتیم کہتا ہے۔ پھر یہ خیال کہ حوروں کی تقسیم تو قبامت کے بعد عمل میں آئے گی۔ آخر کچھ نہ کچھ بہشت میں وہ کرنی ہی ہوں گی۔ اور اپنا دل بھلائی ہوں گی۔ وہ سمجھتا ہے کہ وہ ڈھول بجاتی اور رانجھا گاتی ہیں۔ پھر کہتا ہے کہ معلوم نہیں بات صحیح ہے یا جھوٹ کہنے میں کہ المیہ میں ان سے راضی ہیں اور حوریں ان کے عشق میں چور ہیں۔ پھر وہ اس ساری کہانی کو جھوٹ قرار دیتا ہے اور کہتا ہے کہ ہمارے دشمن دقان لوگ ہیں دھوکہ دیتے ہیں۔ مرد حور ہے اور عورت حور ہے۔ جن کے دم سے ساری کائنات رنگین ہے۔ اصل قطعہ اس طرح ہے :-

لہ نخرہ، مہ پڑھ مہ چودھری، سردار مہ کاشت مہ اس طرح۔

چھائی دیکھوں بھلے دور یو ساسو کی کیسی حور
 حور، نور، بہت کی بہن نت مالک کے رہیں چور
 رہنما گویں، ڈھول بجاویں ناچیں، کودیں کریں پھوڑ
 صاحب ان سوں اچھی کہئے اوہ صاحب کے عکس میں چور
 یوہاے بری ملاں ستاں ہیں بہن گویں کہہ کہہ حور
 خورائیں حور ہے بتر جن کو دھرتی نورم نور

پائوں کے دھبے میں ہے

دلیرا بت پاتر گھور

انسانوں کی معاشی اور اقتصادی اونچ نیچ جس کو زمانے نے قسمت اور تقدیر کا کرشمہ
 سمجھ رکھا ہے۔ شاعر کے لئے میراں کن ہے۔ کہ اگر یہ کرشمہ قدرت ہے تو اس میں آخر کیا مصلحت ہو

کیوں کر سن کی ریچھ نیاری چتر، بانجھ، پھوڑ جن ہاری
 کور دانی کور موتی بیگم کور مٹکا کی پمین ہاری
 ایساں کے سر چتر برا ہے ایساں کے سر جوتہ کاری
 کوائے راجہ کوائے پر جا کوائے داتا کوائے بھکاری
 ایساں کے گل سورن مالا ایساں کے پایاں بیڑی بھاری
 ایک سہر کی چتر کامنی ایک گاؤں کی ٹھیسٹہ گنواہری
 اک پہرے لکھناب کا مشتنا پٹے گھاگرہ ایک اد گھائی
 کوائے حاکم کوائے ٹھاکر کوائے بوئے کھیت کیاری

لہ ساس خوشدامن، لہ حضور لہ فتور لہ عشق لہ مانس۔ مرد لہ عورت
 لہ صہم بدن لہ کنوای لہ پا جامہ لہ برہنہ

جاڑے ماں کو اے بڑا دھپہ کینن ناپ کے دین باری
 کنیں کھوائے مرگا چاول کاہوٹے نہ بھوسی ادھاری
 مختلف مذاہب کے پرستاروں کی شہنی اور پرستش کا یہ انجام کہ راہ خدا میں بے وجہ
 دو پہر خلعت کا برباد ہوتا ہے اس طرح بیان کرتا ہے:-

اپنے اپنے راگ گا دیں سبھی بنائے سننے واڑا سنے ہے جو داکے من میں لائے
 گئے ہندو، گئے مسلمان کے ہوئے انگریز سب کے سر بھروں بڑی سبکے کھودی سہائے
 ایک کہے رام جی - دو جا کہے کھدا ہر دوار کی پٹریاں کوئی ڈبکی کھائے
 ایک گیانو جائے ہے ایک جا ہے اجیر ایک پوجے ہے پاتھرا اک گنگا جی بنائے
 مند میں بندر ہر پرے مکہ لوٹیں ٹھگ صاحب تیری راہ میں پر جا کا ٹھگ لگائے
 بھوک کے دروناک نتائج اس طرح بیان کرتا ہے:-

بھوک سوں مانا، جائی تچ دے بھوک سوں جائی مائی تچ دے
 بھوک سوں باہر تچے باہر کو بھوک سوں بھائی، بھائی تچ دے
 بھوک کامن تچے کنتھ دے بھوکا کسم دے لگائی تچ دے
 بھوکے بھون نہ ہوں صاحبکے بھوکا نواج پڑھائی تچ دے
 بھوکا ۴ جی - ہے نہ راجی بھوکا اوکا ۱۰ اوکا ۱۰ تچ دے
 بھوکا ۱۰ تچ کران بھول جائے بھوکا ۱۰ کو کائی تچ دے
 بھوکے پیٹ گرتا نا ٹھیرے بھوکا گرب جنائی تچ دے

اے مسلمان اے خدا اے لوٹیں - چوری کریں اے چھوڑ دے اے بہن اے بیوی
 اے شوہر اے خصم اے نماز اے قاضی اے گواہ اے گواہی اے حافظ
 اے قرآن اے اذان اے صل

بھوکا دیکر نہیر کئے جوڑے سیراں جوڑی جڑائی تیج دے
کہنہ ہے کہ لالچ نے ہر جگہ گھر کر لیا ہے اور لالچی لوگوں نے ملک اجاڑ کر اس میں لالچ کو
باد دیا ہے :-

سب کے منو سالیو لوب سگ پر جانوں بھالیو لوب
گئے پھکر گئے راج کتوار چوڑہ سر کٹوالو لوب
لوب سے ڈوبے سا ہوکار مول سوں بیا ج سوا یو لوب
لوبی لوگ اُجاڑیں دیس اد جڑ بگڑ بسا یو لوب
کہنہ ہے کہ حق اور صداقت رشوت سے شکست پانچکے ہیں :-
نہ کہیں ہم کدھی مروڑ کی ایک اور سا بنی کہیں کروڑ کی ایک
گھونسلہ دیسی مکدمہ ملے جینا۔ نیم کی لاکھ اور اکوڑ کی ایک
اس کے نزدیک روپیہ کیا قوت رکھتا ہے۔ اور وہ جو ایک کسان ہے اس سے
کس قدر دور ہے :-

اوہ ہی دوکھ ٹہریا ہے اوہ ہی جیو جیویا ہے
ڈوبے اوہ ہی تریا ہے اوہ ہی ناؤ کھویا ہے
بانہڑ کوائے نہ بھیا ہے

سب کا رام روپتا ہے
اوہ ہی لائے سن میں لاج اوہ ہی کھوٹائے بھوکا نا ج
اوہ ہی سنواریے سگڑے کاج اوہ ہی چھلنی اوہ ہی حجاج
بانہڑ کوائے نہ بھیا ہے
سب کا رام روپتا ہے

بناروپیوں چلے نہ گاڑی بناروپیوں اوٹھے ڈاڑھی
بناروپیوں بوئے نہ ساڑھی بناروپیوں سو نکمیں ہاڑھی

باہنٹر کو اے نہ بھیا ہے

سب کا رام روپیتا ہے

بناروپیہ برہمچی نہ بھالا بناروپیہ گورا نہ کالا
پیاؤ بھونہ سوار رسالہ کرچ، برج تزار نہ بھالا

باہنٹر کو اے نہ بھیا ہے

سب کا رام روپیتا ہے

یوہی روپیہ بڑا مگلام یوہی روپیہ مہا حرام
یوہی روپیہ کاڑھے کام یوہی روپیہ مہا حرام

باہنٹر کو اے نہ بھیا ہے

سب کا رام روپیتا ہے

سب کا میت روپیتا ہو سب کی ریت روپیتا ہو
سب کی پیت روپیتا ہو سب کا گیت روپیتا ہو

باہنٹر کو اے نہ بھیا ہے

سب کا رام روپیتا ہے

یوہی روپیہ نیم دھرم ہو یوہی روپیہ لاج سرم ہو
یوہی روپیہ تم اور ہم ہو یوہی روپیہ ریکھ کرم ہو

باہنٹر کو اے نہ بھیا ہے

سب کا رام روپیتا ہے

لے ریت لے پڑی لے پیادے

سو ہے مدہر پہننے آئے انکھ کھولے تو چھوٹک جائے
 سو سو ڈوب سوں من لپکا کدھی جاکتوں ہاتھ نہ آئے
 ہانہڑ کو آئے نہ بھیا ہے

سب کا رام روپیا ہے
 جو دیکھنے کے روپیا اوہ ہے داکا دھرم کا بھیا
 اوہ ہے داکا کنور کنھیا اوہ ہے داکا کرم جو یا
 ہانہڑ کو آئے نہ بھیا ہے

سب کا رام روپیا ہے
 ہندوستانی کسان کی فلاکت کی تصویر کس انداز میں کھینچا ہے۔

پاؤں جوتی سرنا پاگ ایسے ڈوبے مہاے بھاگ
 کئے لاگے بھاگن میں سواڑ مٹکا کی روٹی چنے کا ساگ

شاعر ایک دردناک تصویر کھینچا ہے۔ بھوکے بچے گھر میں ماں سے لپٹ کر رو رہے ہیں۔ اور
 ڈیوڑھی پر شیخ جہاں (ایک فقیر) اللہ کے نام پر بھیک مانگ رہا ہے۔ خدا کے متعلق یقین دلایا جاتا
 ہے کہ وہ ایسا نئی ہے کہ وہ جیونٹی کو بھی رزق دیتا ہے۔ شاعر بے اختیار کہہ بیٹھا ہے۔

کن دالمنے بکسا مال مٹکی کے ماہیں چون نہ وال
 چورے روئیں مل کے نار ڈیوڑھی مانگیں سیکھ جمال

کسان کی زندگی ختم نہیں ہوتی بس وہ جیت گئی ہے اور وہ مار چکا ہے۔

سگڑی عمر ہانتی سویتی ہم ہیں ہارے دو ہی جیتی
 جگ ماں آکے کے سکھ پالو دھرتی جوتی کینی کھینی

مے خاندان زندہ کرنے والا ہے لطف امرا مے نجسا مے آٹا

کواں چلائے باہیں باہے سدا نکھائی کو تھی رہی تھی
جب تک فصل کی پیداوار اس کے دانے کے بچنے نہ آئے وہ اسے اپنی سمجھ سے ڈرتا ہو:-

ہاتھوں بڑھ کر آئی ایکھ اب کے بھلی کمائی ایکھ
دلوں رکھا دینے اپنا کھیت راتوں بڑھ پرائی ایکھ
کو گھر گئے ایکھ کے ماہیں گھر کوں ماہیں سائی ایکھ
اوو کیر گند مہری چونکھ

اب جان - رس پہ آئی ایکھ

ضلع میرٹھ کے رہنے والے حسو کی کنڈلیاں مشہور ہیں۔ لیکن ہمارے مضمون سے متعلق
ہیں صرف ایک کنڈلی ملی ہے۔ جس میں وہ کہتا ہے کہ ہم (دکانوں) سے تو فقیر اچھے ہیں:-

کبھی تو اوڑھیں شال دو شلے کبھی جو گڈری چرن کی
کبھی جو کھائیں باسی کوسی کبھی تو تھالی کھیرن کی
حسوکے کھدا مرا جانے ہم سے سورج پھکیرا کی

گر دھرجو اغلباً برج کاسہنے والا ہے۔ اپنے کو کب رائے کے خطاب (شاہ شعرا)
سے مخاطب کرتا ہے۔ اس میں یہ سن ہے کہ رائے کے معنی بھاٹ کے ہیں اور وہ قوم سے بھاٹ ہو
خلق خدا کے خاندے کے لئے گر دھر اس طرح قربانی کی تلقین کرتا ہے:-

بانی باڈھاناؤں میں کگھ میں باڈھے دام
دونوں ہاتھ ایچھے تھی سیانا کام
بھی سیانا کام نام ہر کا لیجے
پر ماتھ کے کاج سیں اپنا دیجے۔

لے بجز زمین کو نرم کرنا ہے نظریاتی ہے محروانی کریں وہ چورائیں وہ اندینا، سپینا

کہیں گردھرب رائے ہی مردن کی بانی
 جان جائے تو جائے ہے آنکھوں کا پانی
 گاؤں میں جو لوگ ذرا لکھواں سا دوپٹہ باندھ کر اور سرکاری عہدے داروں سے میل بڑھا کر
 چودھری اور مقدم بن بیٹھتے ہیں اُن کے متعلق کہنا ہے
 سوہی پچھمی باندھ کر ہوئے مقدم لوگ
 ہوئے مقدم لوگ گلی میں ٹٹاڑ جمادیں آپ نہیں چائراور رے بے دکوف بنادیں
 کہیں گردھرب رائے مرے نہ چوہی
 گاؤں کو لوگ گیا روگ باندھ کر چلی سوہی
 جھوٹ بول کر کانوں کو لوٹنے والے زمیندار کے گاؤں سے کہتا ہے کہ کانوں کو چلا جائے
 چاہئے۔

ٹھاکر تو جھوٹا بڑا جس کے من میں پاپ رعیت تو بھونکن مرے چھپ کے جھپیں آپ
 چھپ کے جھپیں آپ بھید کہیں نہ بھوٹے ایلبے ایمان بانہہ دے رعیت لوٹے
 کہے گردھرب رائے انت کو لٹے نہ لوٹھا
 بچ دیو وہاں کا بائیں جہاں کا ٹھاکر جھوٹا
 بہا جن کی نول اور جھونک کی بے ایمانی اس طرح بیان کرتا ہے :-
 گلی میں سو گھی گئے، گھٹے دال میں دال اٹا میں سو اٹا گھٹے میری تیری ہوگی راٹ
 مری تری ہوگی راٹ لکھ نادے سے
 کہیں گردھرب رائے بے دنیا کے کنبہ
 سب جاتوں میں بدعات تری ہے بیٹی چو دنیا

یہ لکھواں عہ فساد عہ بے وفوف عہ کھانا کھانا عہ گاؤں، بسا پت
 عہ تھنہ یا اعزازہ یا جانچ کرنے والا عہ ذات

برف اور انسان کا مقابلہ

ابھی کچھ دہز ہوئے یہ خبر ساری دنیا نے حیرت سے پڑھی کہ ایک روسی ہوا باز نے قطب شمالی پر سے اڑ کر روس سے امریکہ کا سفر کیا۔ یہ خبر دراصل اس طویل کشاکش کی ایک منزل کا پتہ دیتی ہے جو تخلیق آدم سے لے کر آج تک انسان اور اس کے ماحول میں جاری ہے۔ یہ کشاکش کہیں بہت سخت ہے، کہیں درازم، مگر تاریخ انسانیت کا بڑا حصہ ہے اسی سے عبارت کبھی انسان اپنی زندگی قائم رکھنے کے لئے مظاہر فطرت سے لڑتا اور ان پر قابو پاتا ہے، کہیں محض اپنی قوت کی آزمائش کے لئے بلاغادی وجوہ کے اس مہم کو سر کرتا ہے۔ کہیں دریاؤں کے طوفانوں کی بلا خیزی کو زمین کی زرخیزی کا ذریعہ بناتا ہے، کہیں سربلنک پہاڑوں کی چوٹیوں پر چڑھ کر اپنا علم و ماں نصب کرنا چاہتا ہے، کہیں اپنی ایجادوں سے زمین کی طنائیں کھینچ کر ریل سکوں کو ایک خیمہ کی سی حیثیت دیدیتا ہے، پہاڑ کاٹتا ہے، سمندر پاٹتا ہے، نہ آب چلتا ہے، ہوا میں اڑتا ہے۔ یہ سب اس لئے کہ اپنی زندگی کو ترقی دینے کے سامان کرے یا کائنات پر اپنی سرداری کے احساس کو قوی کرنے کے مواقع نکالے۔ اس جہاد میں انسانیت کے وہ گروہ پیش پیش رہتے ہیں جن میں ولولہ اور امنگ ہوتی ہے اور جو سمجھتے ہیں کہ وہ کچھ کر سکتے ہیں، دوسرے ہم جیسے ان کے کارناموں کی خبریں پڑھتے ہیں اور حیرت کرتے ہیں۔ آئیے آج اسی قسم کے ایک معرکہ کا حال سنائیں، شاید اس سے پڑھنے والوں میں بھی کچھ ولولہ پیدا ہو اور وہ انسانیت کے اس فرض کو جس دوسروں کے سر ڈال دینے پر قانع نہ رہیں، خود بھی کچھ ملحقہ سپر بلائیں۔

انسان کو قدرت کا جو منظر سب سے زیادہ تنگ کرتا ہے وہ سردی ہے اور برف اس نے شمالی ملکوں کے باشندوں کی زندگی عذاب کرنا چاہی، مگر نتیجہ یہ نکلا کہ اس سے

مقابلہ کرتے کرتے وہ محنت کش اور سخت کوش ہو گئے۔ اور اس کے خلاف وہ وہ حملے کئے کہ اب یہ زنج ہے۔ شمالی مالک کو اس برف کی وجہ سے ایک بڑی دشواری یہ ہے کہ وہ دنیا کے دوسرے ملکوں تک جنوبی سمندروں ہی کے راستہ پہنچ سکتے ہیں۔ اس میں بڑا پکڑ پڑتا ہے اور بہت وقت لگتا ہے۔ اس نے صدیوں سے ان ملکوں کے جہاز رانوں کے سامنے یہ مقصد رہا ہے کہ کسی طرح شمالی سمندر میں سے ہو کر مشرقی مالک تک پہنچ سکیں۔ امریکہ کی دریافت کے بعد سے تو برابر یہ مقصد سامنے رہا ہے کہ ایشیا تک اس شمالی راستہ سے پہنچا جائے۔ لیکن چونکہ یہ مائستہ سال میں زیادہ مدت غائب رہتا ہے اس لئے اس کٹھن منزل کے طے کرنے میں بڑی دشواریوں کا سامنا رہا ہے۔ غالباً پہلی مرتبہ ایک انگریز سر میوڈوبلی نے اس راستہ سے چین پہنچنے کی کوشش کی تھی۔ یہ ۲۰ مئی ۱۸۵۳ء کو لندن سے اپنے جہاز "ایڈورڈ بوناوینچر" میں نکلے۔ لیکن مراٹک کے قریب برف میں پھنس گئے اور ان کا جہاز "سازد سامان" سب تباہ ہوا اور انھوں نے خود بھی اس ہم میں اپنی جان ادا کر لی۔

اس ناکامی نے متنبہ کر دیں۔ اور مدت تک کسی نے پھر اس ہم کو سر کرنے کا خیال نہ کیا۔ مگر آدمی یونہی مستقل طور پر امان لیا کرے تو ترقی کیسے کرے۔ کوئی ۳۲۶ سال بعد یعنی ۱۸۵۷ء میں سویڈن کے ایک جہاز ران، ناروے کی ڈیڈ نامی نے یہ سفر کر ہی ڈالا۔ یہ گوئیے برگ سے اپنے جہاز "ویگا" میں روانہ ہوا اور ۱۲ مہینہ میں آبائے بیرنگ پہنچا۔ اس نے ایک مرتبہ راستہ میں اپنا جہاز برف میں جم جانے دیا اور پھر جب گرمی میں برف ٹھیلی تو آگے بڑھا۔ یہی طریقہ اس کے بعد کئی جہاز رانوں نے اختیار کیا، اور ایک سردی برف میں گزار گزار کر منزل مقصود کو پہنچے۔ ان میں سے کوئی بھی ایک گرم موسم میں پورا سفر طے نہ کر سکا، نہ وٹ کٹسکی، نہ ٹول، نہ نانسن، نہ آمڈسن۔

۱۸۷۳ء میں پہلی مرتبہ ایک روسی برف شکن جہاز "سبریاکو" نے پروفیسر اٹوائسٹ کی کہانی میں ارچھک سے ولاڈیوسٹاک کا سفر ایک ہی موسم میں طے کیا۔ یہ ۲۸ جولائی کو چلتا تھا

اور پہلی اکتوبر کو اپنی منزل پر پہنچ گئے۔ پھر ۱۹۳۲ء میں دلاڈی و سٹاک سے چل کر مغرب کی طرف مرمانسک تک کا سفر ۱۹۳۳ء میں ایک دوسرے برف ٹنکن جہاز "لیوٹکے" نے ۸۴ دن میں پورا کیا۔ ان دونوں کامیاب سفروں کے بعد سے روس کے حوصلہ مند جہاز راں اس فکر میں ہیں کہ اس ہرستانی سمند میں آمد و رفت کا مستقل اور باضابطہ سلسلہ قائم کر دیں اور یوگن لایشرٹ سے تعلق کے باب میں قدرتی جغرافیہ کی "تصحیح" کر دیں۔ چنانچہ ۱۹۳۵ء میں ان کے دو جہازوں نے جو معمولی مال کے جہازوں سے بہت ہی کم مختلف تھے ایک ہی گرم موسم میں آمد و رفت کے دونوں سفر انجام بھی دیئے۔ ان کے ساتھ جو برف ٹنکن جہاز تیار رکھے گئے تھے ان سے برائے نام ہی کام لینا پڑا۔ یہ چاروں جہاز خوب لدے ہوئے تھے، ہر ایک میں دو دو ہزار ٹن سے زیادہ وزن کا مال بھی تھا اور بہت سے مسافر بھی۔

اس راستہ کو مستقل بنانے کا کام ۱۹۳۶ء سے پروفیسر اسمٹ اور پروفیسر سولیکوویچ کے زیر نگرانی انجام پا رہا ہے، پہلے یہ ایک کٹی کے افسر تھے اب ایک مستقل قومی وزارت ان کے سپرد ہے، جس کی نگرانی میں کوئی ۴۰ ہزار کلومیٹر لمبا شمالی ساحل ہے، اس کے قریب قریب کے تمام جزیرے ہیں اور مشرقی سائبیریا کا وہ تمام حصہ جو عرض البلد کے شمال میں ہے۔ یعنی ان ماہروں کے سپرد وہ سارا علاقہ ہے جو برف سے چین کر انسان کو دلا نا ہے۔ روسی حکومت نے ماہروں کو صرف وزارت کی خشک عزت ہی نہیں بخشی ہے بلکہ ان کے کام کی تکمیل کے لئے وسائل بھی دئے ہیں۔ ۱۹۳۶ء میں ان کو نصف ارب روبل خرچ کرنے کا اختیار دیا گیا تھا۔

اس اہتمام اور اس صرف کثیر کی دو خاص وجہیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ روس کی بلا روک ٹوک رمانی کسی ایسے سمندر تک نہیں ہے جو عالمی تجارت کی شاہراہ ہو۔ روس دو سو سال سے اس کی فکر میں ہے، پر کوئی تدبیر راست نہیں پڑتی۔ اب اس نے اسی لئے اس صحرائے برف کو سر کرنے کی ٹھانی ہے۔ دوسری وجہ فوجی ضرورت ہے۔ یاد ہوگا کہ ۱۹۰۴ء کی روسی جاپان

دلی جنگ میں روسی بیڑہ احتیاطاً نہر سوئز میں سے نہیں گزرتا تھا تو اسے سارے افریقہ
کیا تقریباً ساری دنیا کا چکر کاٹ کر اپنے حریف کے مقابلہ کے لئے آنا پڑا تھا لہذا یہ بیڑہ موقع
جنگ پر جلد پہنچ سکتا تو کیا عجب ہے کہ جنگ کا رنگ ہی پلٹ جاتا۔ آج پھر روس و جاپان کے
تعلقات کچھ بہت شگفتہ نہیں ہیں۔ کوئی دزاسا واقعہ بھی ان میں ان بن کر اویسنے کو بہت
ہے۔ اور منچوریا پر عملاً قبضہ کرنے کے بعد سے تو روس کو بڑا ٹڈی بہ ہے کہ جاپان جب چاہے آسانی



سے ماسکو اور بحر الکاہل کے تعلق کو توڑ دے سکتا ہے۔ اس لئے مشرقی سائبیریا اور
بحر الکاہل کے روسی ساحل کی حفاظت کے لئے یہ شمالی بحری راستہ بہت ہی کارآمد
نات ہو سکتا ہے۔ اپنے بیڑے کو آسانی سے مشرق کی طرف بھیج سکتے ہی کی خاطر روسیوں
نے ۱۹۰۵ء سے ۱۹۰۷ء تک کی دو سالہ شدید کوشش سے بالٹک اور بحر اریض کو ملانے
کے لئے ایک نہر تعمیر کی ہے۔ اس نہر کے لئے پہلے تو انھوں نے حبیل لڈوگا اور

جیل اونیکا کو ملایا اور پھر اونیکا کے شمال میں سمندر سے جا ملایا۔ اس نہر کے بننے سے یہ ہوا کہ لینن گراڈ سے آرچنگسک کا راستہ جہاں پہلے ۴۰۴ میل تھا اب کل ۶۴ میل رہ گیا ہے۔ اس نہر سے ایک تو شمالی علاقہ کے جنگلوں کی لکڑی کو یورپ کی منڈیوں تک پہنچانے میں سہولت ہوگی وہ سراسر کی گہرائی اور چوڑائی ایسی کمی گئی ہے کہ اوسط درجہ کے جنگی جہاز اور خصوصاً آبدوز کشتیاں اس سے گزر سکیں گی۔



اس شمالی راستہ کے کل جانے سے روس کی معیشت ایک ایسے وسیع رقبہ سے استفادہ کر سکی جو اب تک عفا مرده پڑا تھا۔ اس لئے کہ اس علاقہ میں صرف پوسٹین کے لئے برفستانی جانوروں کے چرے، یا بھلی کے تیل اور لکڑی ہی کی پیداوار کا سامان نہیں ہے بلکہ جدید تحقیقات کی رو سے کوئی ۲۲۸ مقامات پر معدنی ذخیرے مل سکتے ہیں، کوئی ۲۰ جگہ تو کوئلہ ہے، پھر تیل بھی ہے اور سونا بھی، سیسہ بھی اور تانبا بھی، مین بھی جیست بھی۔

اس شمالی جہاز رانی کے لئے اسی علاقہ میں کوئلہ کا مٹنا بہت سازگار ہوگا۔ متعدد مقامات پر کوئلہ کی کانوں کا کام چالو بھی ہے۔ جزیرہ نمائے کو لا میں نہایت قیمتی فاسفیٹ نکالے جا رہے ہیں۔ نورلک کے قریب تانبے کے ذخیرہ کا اندازہ کوئی پونے دو لاکھ ٹن کیا گیا ہے۔ بعض جگہ سونا بھی نکالا جانے لگا ہے۔ دریائے وٹم کے علاقہ میں سونا کوئی دس ہندہ سال سے نکل رہا ہے۔ اب دریائے الدان کی وادی میں اس کا کام شروع ہو رہا ہے، یہاں سسٹھ میں کل ۳۰۰ آدمی بستے تھے، آج ۵۰ ہزار کی آبادی ہے!

اس علاقہ کے اہم مقامات میں آبادی جس تیزی سے بڑھ رہی ہے اس کا اندازہ یوں کیئے کہ ہند گاہ اگر کار کا جو دریائے پنتی کے چڑے دہانے پر واقع ہے کس تیزی سے بڑھا ہے۔ ابھی سسٹھ میں اس دیران مقام میں ۳۳ آدمی بستے تھے، شاید اس لئے کہ آدمی بالکل نہ ہیں تو مقام پر ویرانی کا اطلاق نہ ہو پائے۔ اب گرمی کے زمانہ میں یہاں ۲۰ ہزار کی آبادی ہو جاتی ہے۔ پچھلی گرمی میں یورپ سے ۳۸ جہاز یہاں آئے۔ یہاں سے زیادہ تر لکڑی لڈ کر جاتی ہے سسٹھ میں کوئی ۶ ہزار ٹن لکڑی گئی تھی، سسٹھ میں کوئی سوا لاکھ ٹن! روسی حکومت نے اس علاقہ میں ریڈیو کے مرکز قائم کر دیے ہیں، ہوائی جہازوں کا وافر انتظام ہے، اور برف شکن جہاز بھی وقت ضرورت مدد کے لئے مستعد رہتے ہیں اور ان سب کا نتیجہ یہ ہے کہ لندن و آگاسا تک کا فاصلہ بلا کسی دقت کے ۱۸-۲۰ دن میں طے ہو جاتا ہے۔

اب شمالی ساحل پر اور اس کے قریب کے جزیروں میں موس نے ۶۰ ریڈیو کے مرکز قائم کر رکھے ہیں۔ ان میں سے ۳۰ پورے سال بھر کام کرنے والے مرکز ہیں۔ پھر قطبی تحقیق کے مرکز ہیں جن کے ساتھ ہوائی جہاز بھی رکھے گئے ہیں۔ یہ مرکز موسم کے تغیرات کا مطالعہ کرتے رہتے ہیں اور جہازوں کے کپتانوں کو برابر اطلاع دیتے رہتے ہیں کہ انھیں کس طرف سے راستہ صاف ملیگا۔ ہوائی جہازوں کے ذریعہ ان مرکزوں کا تعلق ملک سے قائم رہتا ہے اور رسد پہنچتی رہتی ہے۔ اور اس برناتی علاقہ میں اڑنے کا تجربہ روس والوں نے اپنے ہوا بازوں کی ایک فوج کی فوج کو فراہم کر دیا ہے۔

۱۷۴۰ء کے ختم تک ... ۲۰ کلومیٹر کے ہوائی راستوں کی ترتیب کا تہیہ ہے۔ ماسکو سے ولادی
 دسٹاک کو جو ہوائی سروس ہے اس سے متعدد شاخیں اور نکالی گئی ہیں۔ لیکن روسی ہوا بازوں
 کے پیش نظر جو سب سے بڑا مرحلہ مدت سے رہا ہے وہ یہ کہ کسی طرح قطب شمالی کے اوپر سے
 اڑ کر امریکہ پہنچا جائے۔ مارچ ۱۹۴۶ء میں ایک دلیر روسی ہوا باز نے ماسکو سے فرانس جوزف
 جزیرہ تک کا فاصلہ ۲۰ گھنٹہ میں طے کر لیا تھا۔ مگر خیال تھا کہ چند سال میں یہ لوگ اڑ کر امریکہ پہنچ
 جایا کریں گے۔ مگر حوصلہ مند ہوا بازوں کے لئے یہ انتظار کشن تھا۔ چنانچہ چند مہینہ بعد پچھلے ۲۰ جون
 میں ایک ہوا باز روس سے امریکہ اڑ کر پہنچ ہی گیا۔ اب یقین ہے کہ چند سال میں ہوائی سفر کا یہ
 راستہ عام ہو جائے گا۔ انسان اپنی کوشش سے زمین کی طامیں کس طرح کھینچ رہا ہے !



عہد حاضر کا فلسفہ

ادھر قرون وسطی کا خاتمہ ہوا اور ادھر فلسفہ پر تیزی سے عوامی اور سیاسی رنگ چڑھنے لگا۔ ولیم ارکم بیجا جید فلسفی قیصر کے دربار میں ایک تنخواہ یاب ملازم تھا اور اس کا کام صرف یہ تھا کہ وہ پاپائے روم کے خلاف مضامین اور رسائل تصنیف کرے۔ ان دنوں بہت سے تیز و تند منسلک ارباب کلیسا کے باہمی اختلافات سے وابستہ تھے۔ چنانچہ سترہویں صدی میں فلسفے کو جو فروغ نصیب ہوا وہ کم و بیش کاٹولیکی کلیسا کی سیاسی مخالفت ہی کا نتیجہ تھا۔ یہ سچ ہے کہ مالبرانش ایک پادری تھا۔ مگر پادریوں کو اب تک یہ اجازت نہیں کہ وہ اس کے فلسفے کو تسلیم کریں۔ اٹھارہویں صدی میں لاک کے جو معتقد فرانس میں ۱۰ ویں صدی میں بنیتم کے جو بیرو اٹھلستان میں گذرے وہ سب کے سب سیاسیات میں انتہا پسند لیبرل تھے۔ اور موجودہ لیبرل نظریات کی تشکیل انہیں کے ہاتھوں ہوئی۔ لیکن ہم جوں جوں آگے بڑھتے جائیں فلسفیانہ اور سیاسی عقائد کا یہ لڑوم ہیں تو دنا نظر آئے گا۔ یہودم اگرچہ فلسفے میں انتہا کا آزاد خیال تھا مگر سیاسیات میں اسی حد تک شاہ پرست تھا۔ روس (جس پر عہد انقلاب تک قرون وسطی کی کیفیت طاری رہی)، البتہ ایک ایسی سرزمین ہے جہاں فلسفہ اور سیاسیات کا باہمی تعلق اور مالک کے مقابلے میں زیادہ نمایاں ہے۔ سرخ پوش مادہ پرست ہیں اور سفید پوش مین پرست۔ تبت میں یہ تعلق اور بھی زیادہ گہرا ہے۔ دربار کا دوسرا اعلیٰ افسر فی ہوا کرنا ہے۔ اور فلسفے کی یہ ایک ایسی بڑی عزت ہے جس کی نظیر دوسری جگہ ڈھونڈنے سے نہیں ملتی۔

بیسویں صدی میں نظری فلسفہ نین غائب میں بٹ گیا

۱۔ پہلا مذہب ان فلسفیوں کا ہے جو مقبول عام المانی فلسفے کے حامی ہیں۔ یعنی جن کا مرجع اکثر ویشیزر کانٹ اور کمنٹر ہیگل کی فات ہے۔

۲۔ دوسرا مذہب تاجمین^{۱۵} اور برگسان کا ہے

۲۔ نیز ان مفکرین کا جو مختلف فلسفوں سے تعلق رکھتے ہیں اور جن کا یہ عقیدہ ہے کہ فلسفہ نہ کوئی خاص قسم کی صداقت رکھتا ہے۔ اور نہ اس صداقت کے حامل کہنے کا کوئی خاص اسلوب۔ سہولت تفہیم کی خاطر ان اصحاب کو موجود میں کہا جاسکتا ہے۔ حالانکہ ان میں بہت سے ایسے بھی ہیں جن پر یہ اصطلاح پوری پوری صادق نہیں آتی۔ ان مختلف مذاہب کی حدود کچھ زیادہ سختی کے ساتھ معین نہیں ہیں۔ افراد وقت و ماحول میں مختلف مذہبوں کو ماننے اور مان سکے ہیں۔ چنانچہ ولیم جیمس کو موجودیت اور تائید بحیثیت دونوں کا بانی قرار دیا جاسکتا ہے۔ ڈاکٹر رائٹ ہیڈ کی تازہ ترین تصنیفات میں برگسانی مابعد الطبیعیات کی حمایت موجود بانی طریقوں سے کی گئی ہے۔ اکثر فلسفی باوجود قوت استدلال کی کافی نمائش کے اُن نشان کے عقائد کی نسبت یہ حسن ظن رکھتے ہیں کہ وہ کانٹ کی زبانی اور مکانی موضوعیت کی بنیاد حکمات کی سر زمین پر استوار کرتے ہیں۔ اس طرح مذاہب فلسفہ کا حقیقی فرق ان کے منطقی فرق کے مقابلے میں بہت کم واضح اور نمایاں ہے۔ لیکن منطقی فرق بہت مفید ہوتے ہیں کیوں کہ ان سے آمار کی بتویب میں مدد ملتی ہے۔

بیسویں صدی میں المانی تصوریت صرف دفاعی پہلو اختیار کئے ہوئے ہے کیونکہ ایسی نئی کتابیں ہر سال دھڑا دھڑ شائع ہوتی چلی جاتی ہیں جنہیں پروفیسر نے تو نہیں البتہ دوسروں نے ضرور اہم تسلیم کیا ہے اور جنہوں نے متعدد نئے مذاہب کی بنیاد ڈالی ہے۔ چنانچہ اگر کوئی شخص ”مطبوعات جدیدہ کے بتوروں سے اندازہ لگانا چاہے تو وہ بھی خیال کرے گا کہ میدان انہیں نئے مذاہب کے ہاتھ ہے مگر اقتدار پر نہیں ہے۔ اگر امریکہ کی واحد مثال کو نظر انداز کر دیا جائے تو جرمنی، فرانس اور برطانیہ عظمیٰ میں فلسفے کے بہت سے معلم اب بھی ایسے ہیں جو دل و جان سے مستند المانی روایات کے حامی ہیں یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی نوجوان اس جماعت میں شامل ہو جائے تو اسے ان ممالک میں پروفیسری کا عہدہ

نوٹ صفحہ ۶۲۷، تاجی ترجمہ جی۔ (Pragmatist) جس سے فلسفی مراد ہے جو سائنس افکر اور حادثات کو افادہ نقطہ نظر سے دیکھتا ہے یعنی ان کی صداقت یا قیمت کو وہ اس معیار پر پرکھتا ہے کہ وہ انسانی اغراض اور اعمال پر کیا اثر ڈالتے ہیں۔

محل کوئے میں کوئی خاص وقت نہیں ہوگی۔ البتہ شامل نہ ہونے کی صورت میں دشواری کا سامنا ہے۔ ان روایات کے مخالفین کہتے ہیں کہ ان میں خرابی یہ ہے کہ وہ سر تا سر المانی ہیں اور ایک لحاظ سے یہی تلخیم پر فکر کشی کی ذمہ دار ہیں۔ لیکن ان کے حامی اتنے ممتاز اور جلیل القدر ہیں کہ یہ اعتراض پیچھے نہیں ہٹانا انہیں میں امیل بوترو اور برنارڈ پوسٹیکے کا بھی شمار ہے۔ جنہوں نے مرتے دم تک بین الاقوامی کاغذ پر فلسفہ میں فرانسیسی اور برطانوی فلسفے کی نمائندگی کی ہے۔ بے دینی اور انقلاب کے مقابلے میں مذہب اور قدست پرستی کی حمایت اسی طریق فلسفہ کے حصے میں آئی ہے کیونکہ مذہب اور قدست پرستی میں جہاں دیرینہ روایات کی ایک قوت ہے۔ وہیں نئے خیالات کے فقدان کی بڑی کم زوری بھی ہے۔

انگریزی بولنے والے ملکوں میں اس مذہب فلسفہ کی پیر دی کا آغاز بیسویں صدی کی ابتدا سے کچھ پہلے ہوا۔ میں نے سن ۱۹۳۵ء میں فلسفے کا سنجیدگی سے مطالعہ شروع کیا اور یہ وہ سال تھا جب کہ بریڈے کی مشہور کتاب شہود و حقیقت زلیخہ طبع سے آراستہ ہوئی۔ بریڈے ان لوگوں میں سے تھا جنہوں نے انگلستان میں المانی فلسفے کو مقبول عام بنانے کی انتہائی کوشش کی ہے۔ لیکن اس کا امتیاز یہ تھا کہ وہ اپنے پیش روؤں کی لکیر کا فقیر نہ تھا۔ اس کی دو تصنیفوں یعنی منطق اور شہود و حقیقت نے مجھ پر اور علی ہذہ میرے اکثر ہم عصروں پر گہرا اثر ڈالا اور اگرچہ میں اب ان کتابوں کے خیالات سے متفق نہیں ہوں لیکن پھر بھی انہیں نہایت احترام کی نظروں سے دیکھتا ہوں۔

ہیگل کے فلسفے کا مرکزی عقیدہ یہ ہے کہ حقیقی دنیا کے متعلق اگر ہم کو کچھ علم ہو سکتا ہے تو صرف منطق ہی کے ذریعے ہو سکتا ہے۔ بریڈے بھی اس کا قائل ہے۔ چنانچہ وہ کہتا ہے کہ ظاہری دنیا بالذات متناقض اور اس نے محض فریب نظر ہے۔ اور حقیقی دنیا چونکہ اندر دے منطق غیر متناقض ہے اس لئے اس میں جبرت انگریز خواص پائے جاتے ہیں۔ مثلاً یہ کہ وہ زمان اور مکاں دونوں کے

مادہ ہے۔ اس میں ایک دوسرے سے علاقہ رکھنے والی متنوع چیزیں موجود نہیں ہیں۔ اسے ذرات کا اختلاف گوارا نہیں ہے۔ جتنی کہ موضوع اور موضوع کی تفریق بھی منظور نہیں ہے۔ حالانکہ علم میں یہ فرق لازمی طور پر متضمن اور موجود ہوتا ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ یہ دنیا صرف وجود مطلق پر مشتمل ہے جو فکر یا ارادے سے نہیں بلکہ احساس سے مشابہت رکھتا ہے۔ ہماری تحت القریٰ دنیا بھر قریب اور تمام تر القباس ہے۔ اور اس میں آئے دن جو بانیں وقوع پذیر ہوتی ہیں یا ہوتی ہوئی نظر آتی ہیں وہ حقیقتاً غیر اہم ہیں۔ ایک ایسا عقیدہ لازماً قاطع اخلاق ہونا چاہئے۔ لیکن ایک تو اخلاق کا تعلق لمبائع سے ہے، اور دوسرے وہ منطق کا باندہ نہیں ہے۔ پیران ہیگل کا بنیادی اخلاقی اصول یہ ہے کہ ہم اپنے کردار کی بنا اس عقیدے پر رکھنی چاہئے کہ ہیگل کا فلسفہ برحق ہے مگر وہ یہ نہیں دیکھتے کہ اگر وہ برحق ہوتو ہمارے کردار کی کوئی اہمیت نہیں رہتی۔

اس فلسفہ پر دو جانب سے حملے ہوئے۔ ایک جانب تو منطقی نئے جنموں نے ہیگل کے مفالعات کی دھجیاں اڑا دیں اور یہ ثابت کر دکھا یا کہ تعینات اور کثرت امکان اور زمان حقیقت میں بالذات متناقض نہیں ہیں۔ اور دوسری جانب وہ لوگ نئے جنمیں منطق کی پیدا کردہ دنیا کی ترتیب اور تنظیم ایک آنکھ نہ بھائی تھی۔ ان کے سرخیل دیلم جیس اور برگ ان تھے۔ ان حملوں میں صرف فردعی اختلاف تھا۔ کوئی منطقی تناقض نہ تھا۔ پھر بھی وہ ایک دوسرے سے مختلف فرد تھے کیونکہ علم کی مختلف قسموں کی پیداوار تھے۔ اس کے علاوہ ایک اور فرق ان میں یہ بھی تھا کہ ان میں سے ایک بکسر علمی تھا اور دوسرا تمام تر انسانی۔ علمی تنقید کا استدلال یہ تھا کہ ہیگل کا فلسفہ باطل ہے اور انسانی تنقید کا یہ کہ وہ پسندیدہ ہے۔ کامیابی قدردانی انسانی الذکر کی قسمت میں تھی جو اسے حاصل ہو کر رہی۔

انگریزی بولنے والی دنیا میں دیلم جیس پہلا شخص ہے جس نے المانی تصوریت کو بری طرح کچلا۔ لیکن یہاں دیلم جیس نفیات کا امام اور اصول نفسیات کا مضعف نہیں۔ بلکہ فلسفے کا اسناد جس کے خیالات چھوٹی چھوٹی کتابوں کی صورت میں دینکے روبرو اس کی زندگی کے آخری سالوں میں اور اس کی وفات کے بعد شائع ہوئے۔ سمجھو کہ میں اس کا ایک مضمین مائنڈ (MIND) میں چھپا۔ جس کو مضعف نے انگریزی زبان کا ایک فلسفیانہ رسالہ پراڈیٹو فلسفی این ی برنٹلر ہے۔

کی صفات کے بعد اس کے مضامین کے اس مجموعے میں دوبارہ شامل کیا گیا۔ جس کا نام غیبی تجربیت ہے۔ اس میں وہ اپنے طبعی میلان کو غیر معمولی دلائل پر رائے میں یوں بیان کرتا ہے۔

”مجموعی حیثیت سے ہم چونکہ عقلیں نہیں ہیں اس لئے نہایت آزادی کے ساتھ یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے مختلف عقیدوں کے محرکات کیا ہیں۔ چنانچہ مجھے اپنے عقیدے کا کھلے دل سے اعتراف ہی کیونکہ یہ معلوم ہے کہ سب عقیدوں کے محرکات اصل میں جالباتی ہیں۔ منطقی نہیں ہیں۔ کائنات کا یہ تصور کہ وہ کامل ہے۔ ابد مکان کی پوری وسعتوں میں پھیلی ہوئی ہے۔ ایک ایسا تصور ہے جس سے میرا دم اٹنے لگتا ہے۔ کیونکہ اس کا وجہ جس میں اصحانات کو کوئی دخل نہیں اور جس کی وہ اضافات جس کے نہ مضامین ہیں اور نہ مضامین الیہ مجھے یہ محسوس کرنے پر مجبور کرتے ہیں کہ گویا میں نے ایک ایسے عہد نامے پر دستخط کئے ہیں جس پر محفوظ خط و خون کی کوئی دفعہ نہیں یا میں ایک ایسے وسیع دارالاقامہ میں رہتا ہوں جو سمندر کے کنارے واقع ہے اور جس میں کوئی ایسی علیحدہ خواب گاہ نہیں کہ بوقت ضرورت سماج کی سورشوں سے اس میں پناہ لی جاسکے۔ علاوہ اس کے اس میں فریبی اور گنہگار کے پرانے جھگڑے کو بھی کچھ دخل ہے۔ شخصی طور پر اگرچہ مجھے اس بات کا یقین ہے کہ ہیکل کے سب پرو برخود غلط ناصح نہیں ہیں لیکن میں یہ جانتا ہوں کہ سب برخود غلط ناصح آگے چل کر ہیکل کے پردہ میں جاتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ کسی میت کی نماز جنازہ پڑھانے کے لئے غلطی سے دوپادریں کو بلا لیا گیا۔ ان میں سے ایک نے جو ذرا پیچھے بیٹھا تھا اٹھ ہی کہا تھا کہ وہیں حشر اور حیات ہوں کہ دوسرا کیا اور کہنے لگا کہ میں خود حشر اور حیات ہوں۔ کامل فلسفہ ہم میں سے بہتوں کو اس دوسرے پادری کی یاد دلانا ہے۔ کیونکہ کائنات کی طرح وہ بھی کمال کا مدعی ہے۔“

مجھے یقین ہے کہ دلیم جس کے سوا کسی دوسرے کو یہ کہی نہیں سوجھی کہ ہیکل کے فلسفے کو ایک ایسے دارالاقامہ سے تشبیہ دے جو سمندر کے کنارے واقع ہے۔ سلسلہ میں اس مضمون کا شتہ برابر اثر نہ ہوا کیوں کہ یہ زمانہ فلسفہ ہیکل کے شباب کا تھا۔ اور فلسفیوں کو یہ معلوم نہ تھا کہ ان

لے مرتبہ رالف بارٹن پیری ص ۲۷۶ تا ۲۸۸ - مترجم

کی طبائع ان کی آوار میں بن کنا دخل رکھتی ہیں۔ ۱۹۱۲ء میں جب مسکٹا لاکھٹو شائع ہوا تو فساد بل بھی تھی اس تبدیلی کے اسباب کئی تھے جن میں سے ایک دلیم جس کا وہ اثر بھی تھا جو اس کے تلامذہ پر مرتب ہوا۔ یوں تو شخصی طور پر اسے کما حقہ جاننے اور سمجھنے کا موقع مجھے کبھی نہیں ملا۔ لیکن اس کی تحریرات کے مطالعے سے میں نے یہ انداز لگایا ہے کہ اس کی فطرت کے ترکیبی عناصر تین ہیں۔ اور انھیں سے اس کے نادیدہ نظر کی تشکیل بھی مل سکتی ہے۔

۱۱۔ پہلا عنصر وظائف اعضا اور طب کی تعلیم کا ہے جس نے آگے چل کر نہایت بلند پایہ اور دور رس نتائج پیدا کئے۔ چنانچہ فلاطوں، ارسطو، اور ہیگل کے خوش چین ادیب فلسفیوں کے مقابلے میں جو ایک سائنٹفک اور خفیت سامادی میلان اس میں پیدا ہو گیا تھا وہ اسی تعلیم کی بدولت تھا۔ اس عنصر کا رنگ اس کی تفسیر "نفسیات" میں خاص طور پر نمایاں ہے۔ البتہ جہاں اسے دو مفروضات میں سے کسی ایک کے حق میں فیصلہ کرنا پڑا۔ وہاں یہ رنگ ضرور پھیکا پڑ گیا۔ چنانچہ اعتبار کی بحث انہیں مشتتات کی ایک مثال ہے۔

۱۲۔ دوسرا عنصر منصفانہ اور مذہبی میلان کا ہے جو اسے اپنے باپ سے ورثے میں ملا تھا اور جس میں وہ اپنے بھائی کا شریک تھا۔ اس کا رنگ ایک تو اس کی کتاب "عزم للیقین" میں گہرے طور پر جھلک رہا ہے اور دوسرے اس کی دلچسپی میں جو اسے روحانیت کی تفتیش سے تھی۔ اور

۱۳۔ تیسرا عنصر یہ ہے کہ اس نے امریکی ضمیر کے پورے جوش اور غلوص سے کام لے کر اپنی طبیعت کی اس نزاکت کو جس میں بھی وہ اپنے بھائی کا شریک تھا جڑ سے اکھڑ پھینکنے کی، اور اس کے عوض والٹ دہٹین کا عمومیت پسندانہ رنگ پیدا کرنے کی سر توڑ کوشش کی ہے۔ اس کی طبیعت کی نزاکت اور پر کی محولہ عبادت سے بخوبی روشن ہے کیوں کہ اس میں ایک ایسے دارالاقامہ سے اس نے اپنی بیزاری کا اعلان کیا کہ جس میں کوئی علیحدہ خواب گاہ نہیں۔ (حالانکہ یہ چیز دہٹین کو بہت پسند آتی) اور اس کے عمومیت پسند ہونے کا ثبوت اس کے اس دعوے سے ملتا ہے کہ وہ گتہ گار ہے۔ فریسی نہیں ہے۔ حالانکہ مجھے یقین ہے کہ اس سے مدت العمر میں اتنے گناہ سرزد ہوئے ہوں گے کہ دوسرا انسان اس کا خواب بھی نہیں دیکھ سکتا۔ اس مقام پر اس کا وہ شعر میلان جو اس کی عادت میں داخل تھا۔ ہاتھ سے جتا رہا۔

بہترین انسانوں کا حقیقی شرف عموماً ایسی صفات کے اجماع کا نتیجہ ہوتا ہے جن میں ایک دوسرے کے بالکل نفیض فرض کیا جاتا ہے۔ جیسے کابھی حال یہی تھا۔ چنانچہ اس کے ہم عصروں نے اس کی اہمیت کا کبھی پورے طور پر اندازہ نہیں کیا۔ اور جو اندازہ کیا اس سے وہ کئی درجے بڑھا ہوا تھا۔ اس نے مذہبی ابدوں کو سانس کے نظریات کی حیثیت دینے کے لئے ناسمجھت کی دکالت کی امداد دہن کے قدیم تضاد کو مٹانے کے لئے یہ انقلابی نظریہ ایجاد کیا کہ شعور کوئی چیز نہیں۔ اس کے فلسفے کے یہ دو حصے ہیں جن میں سے ہر ایک کے مؤید الگ الگ ہیں۔ شلر اور برگسٹن پہلے حصے کے حامی ہیں اور نو وجود بین دوسرے کے مشہور آدمیوں میں فرٹ ڈیوی ایک ایسا شخص ہے جو جس کا پورا پورا یا ر شاطر اور رفیق سفر ہے ان دونوں حصوں میں ہر اعتبار سے چونکہ زبردست فرق ہے اس لئے ان پر جداگانہ غور اور نگاہ کی ضرورت ہے۔

جیس کی کتاب "فرم لیٹین" کا سال تصنیف ۱۸۷۸ء ہے اس کی دوسری کتاب "ناسمجھت" ۱۸۸۰ء میں چھپی۔ شلر کی تصنیف "انسانیت" اور ڈیوی کی تصنیف "منطقی نظریہ پر چند خیالات" ۱۸۸۰ء میں طبع اور شائع ہوئیں۔ غرض بیسویں صدی کے ابتدائی سالوں میں فلسفیانہ دنیا کی تمام تر توجہ ناسمجھت کی طرف مبذول تھی۔ اسی زمانے میں برگسٹن نے اپنے فلسفے کا صوبہ نہایت ابتدائی سے پونہ کا اور دنیا کی نظریں اس کی طرف اٹھ گئیں۔ لیکن اس کے فلسفے میں بھی ناسمجھت سے زیادہ بچا ہوا ہے۔ ناسمجھت کے بانی تین ہیں :

۱۔ دلیم جیس ۲۔ ایف سی بلیس ۳۔ جان ڈیوی

یہ تینوں اگرچہ ایک ہی مذہب کے علمبردار ہیں لیکن آپس میں زبردست اختلاف رکھتے ہیں۔ چنانچہ ان میں سے پہلا ناسمجھت کے مذہبی پہلو کی دکالت کرتا ہے، دوسرا ادبی پہلو کی اور تیسرا علمی پہلو کی۔ اس میں شک نہیں کہ دلیم جیس ایک جامع الحیضات شخص تھا، مگر یہ اس کی مذہبیت تھی جس نے ناسمجھت میں اپنے لئے ایک راہ اظہار ڈھونڈ کر نکالی۔ لیکن ان اختلافوں کی تفصیل کا یہ محل نہیں بلکہ برعکس اس کے ہمارے مقصد کے لئے مفید امر یہ ہے کہ ہم ان کو نظر انداز کر دیں اور اصل عقیدے کی طرف متوجہ ہوں۔

ناسمجھت ایک قسم کی مشکلیت پر مبنی ہے۔ دعوتی فلسفے کا دعویٰ تھا کہ وہ مذہب کے اساسی

معاذ اللہ کہ وہ دلائل صحیح ثابت کر سکتا ہے اس کے مخالفین کہتے تھے کہ وہ ان کی تردید کر سکتے ہیں۔ یا کم از کم اسپر کی طرح یہ ثابت کر سکتے ہیں کہ انہیں ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن لوگوں نے پھر بھی یہ محسوس کیا کہ اگر انہیں ثابت نہیں کیا جاسکتا تو ان کی تردید بھی نہیں کی جاسکتی۔ یہی حال ان عقیدوں کا ہے جنہیں اسپر جیسے لوگوں نے مسلم قرار دیا ہے۔ کسی عیت و معلول کا قضیہ، قانون کا تسلط، حافظے کا عموماً قابل اعتماد ہونا، استغفار کی صحت وغیرہ وغیرہ۔ اگر ان کو کسی خالص عقلی نقطہ نظر سے جانچا جائے تو نتیجہ سوئے اور بت کے اور کچھ برآمد نہیں ہو سکتا۔ کیوں کہ ان پر متنبہ بھی خود کہا جائے یہی معلوم ہوگا کہ وہ بنیادی طور پر نہ ثابت ہو سکتے ہیں اور نہ چھلانے جاسکتے ہیں۔ بنا بریں جیس کا استدلال اس بارے میں یہ تھا کہ اگر ہم زندہ رہنا ہے تو عملی انسانوں کی طرح ان امور پر کبھی شک و شبہ نہیں کرنا چاہیو جس غفلت کل تک ہماری پرورش کی ہے اس کے متعلق یہ ماننا ضروری ہو کہ وہ آج ہمارے لئے نہیں بن جائے گی۔ بعض اوقات ہم غلطی کر گزرتے ہیں اور مر جاتے ہیں۔ لہذا یقین کا معیار یہ نہیں کہ وہ حقیقت سے کتنا مطابق ہے۔ کیونکہ حقیقت تک ہماری رسائی کبھی ہوتی نہیں، بلکہ یہ ہے کہ وہ ہماری حیات کو برعکس اور خواہشات کو پورا کرنے کی کتنی اہمیت اپنے میں رکھتا ہے۔ اس نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو مذہبی یقینات اکثر و بیشتر اس معیار پر پورے اترتے ہیں۔ اور بدیں وجہ حقیقی کہلانے کے مستحق ہیں۔ جس نے اپنی تعصیف مذہبی و لدات کے تنوعات میں شروع سے آخر تک یہی بات ثابت کرنے کی کوشش کی ہے اور اسی بنا پر یہ کہنا ہے کہ سائنس کے جلد سترہ نظریے حقیقی کہے جاسکتے ہیں کیوں کہ وہ چلتے ہیں جن کی تعریف یہی ہے کہ وہ ہیں اس کے متعلق اس سے زیادہ کچھ ظلم نہیں۔

اس نظریے کا انطباق اگر سائنس اور مذہب کے عام مفروضات پر کیا جائے تو بحث و تجویس کی بڑی گنجائش نکل آتی ہے، لیکن اگر نتائج چلتے کے منہم کو خدا و احیاء سے ظاہر کریں اور یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچادیں کہ سائنس اور مذہب کے عام مفروضات میں ہیں واقعہ حق کی معرفت حاصل نہیں ہوتی۔ تو پھر رد و قدح کی کوئی ضرورت باقی نہیں رہتی لیکن ہم کیوں نہ ایسی معمولی مثالوں کی طرف رجوع کریں۔ جن میں حقیقت کی معرفت اتنی دُورا نہیں ہے جتنی کہ نتائج بیان کرتے ہیں۔ فرض کیئے

کہ آپ نے بجلی چمکتی ہوئی دیکھی۔ اب یا تو آپ یہ اختیار کئے ہیں کہ گرج سنانی دے گی یا یہ خیال کرتے ہیں کہ بجلی اتنی دور کو نہی ہو کہ گرج سنانی نہ دے سکی، یا اس کے متعلق کچھ سوچتے ہی نہیں ہیں۔ آخری صورت کی معقولیت میں تو کوئی کلام نہیں مگر ہم کیوں نہ یہ فرض کریں کہ آپ پہلی دو صورتوں میں سے کسی ایک کو اختیار کرتے ہیں۔ جب آپ کو گرج سنانی دیتی ہے تو آپ کے یقین کی بات تو تصدیق ہو جاتی ہے یا تردید لیکن خواہ تصدیق ہو یا تردید ان میں سے کوئی بھی فائدہ یا عدم فائدہ کی منت کش نہیں ہوتی، بلکہ اس واقعہ کی شرمندہ ہوتی ہے جسے گرج کے سننے کا احساس کہا جاتا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ نا تجربین کی توجہ خاص طور پر ایسے یقینات کی طرف منعطف ہے جن کی تصدیق تجربے کے واقعات سے نہیں ہوتی، حالانکہ دنیوی معاملات میں روزانہ کام آنے والے بیشتر یقینات — مثلا فلاں کا پہنہ ٹھلا ہے — ایسے ہیں جن کی تصدیق تجربے سے بخوبی ہو سکتی ہے۔ لہذا ان صورتوں میں نتائجی معیار محض فضول اور غیر ضروری ہے۔ اب رہیں گرج جیسی لاتعداد مثالیں اسوان میں بھی اسکا انطباق قطعاً نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ یہاں نہ حقیقی یقین کو باطل یقین پر کوئی عملی فوقیت حاصل ہے اور نہ ان میں سے کوئی مفید اور کوئی مضر ہے۔ فلسفیوں کی یہ ایک عامۃ الورد و غلطی ہے کہ وہ ہمیشہ ”چکھوہ“ مثالوں کے دھپے رہتے ہیں۔ اور ان مثالوں کی طرف اعتنا نہیں کرتے۔ جن سے روزمرہ زندگی میں سابقہ بڑا رہتا ہے۔

ہر چند کہ نتائجی میں انتہائی فلسفیانہ صداقت موجود نہیں، تاہم محض نہایت اہم اوصاف ضرور پائے جاتے ہیں۔ ایک یہ کہ جس حق کو ہم پسکتے ہیں اس کو وہ مافوق الانسانی نہیں بلکہ انسانی قرار دیتی ہے۔ یعنی یہ مانتی ہے کہ وہ انسانوں کی طرح خطا کار اور تغیر پذیر ہے۔ اس طرح حق ہمیشہ انسانی سماج کے دائرے ہی میں ہوتا ہے اس سے خارج نہیں ہوتا۔ جو چیز اس سے خارج ہوتی ہے وہ واقعہ ہوتی ہے حق نہیں ہوتی کیونکہ حق یقینات کا ایک خاصہ ہے اور یقینات نفسی حوادث ہیں۔ اسواہ کے یقینات کو واقعات سے جو نسبت ہے اس میں منطق کے بدیہی تصور کی سی سادگی نہیں پائی جاتی۔ یہ دوسرا وصف ہے جو نتائجی میں پایا جاتا ہے۔ یقینات مبہم اور مشغف ہوتے ہیں۔ وہ کسی خاص واقعہ

کی طرف اشارہ نہیں کرتے بلکہ دافے کے کئی بہیم مجموعوں کی نشان دہی کرتے ہیں۔ لہذا وہ منطق تکبر بی نصوریٰ مقبول کی طرح باطل برحق یا باطل باطل نہیں ہوتے بلکہ حق اور باطل کا مجموعہ ہوتے ہیں۔ دوسرے نقطوں میں یہ کہ وہ یکسر پسید یا یکسر سیاہ نہیں ہوتے بلکہ بھوسے رنگ کے مختلف مدھپ ہوتے ہیں۔ پس جو لوگ حق کا ذکر نہایت ادب اور احترام سے کرتے ہیں ان کے لئے یہ بہتر ہوگا کہ وہ اس کی جگہ واقعہ کو دیں۔ اور یہ ذہن نشیں کر لیں کہ جن محترم صفات کے آگے ان کا سر بنیاز خم ہو جاتا ہے وہ انسانی یقینات میں محض غماہیں اس عقیدے سے جس طرح نظری فائدے حاصل ہوتے ہیں اسی طرح علی فائدے بھی مرتب ہوتے ہیں مثلاً عوام جو آپس میں ایک دوسرے کو ستاتے اور تکلیف پہناتے ہیں اس کی وجہ اس عقیدے کے بموجب یہ ہے کہ وہ یہ یقین رکھتے ہیں کہ انھیں حق کا علم حاصل ہے۔ گویا پُر انصب العین جن کا ذکر عوام احترام آمیز خوف کے لہجے میں کرتے ہیں حقیقت میں ایک سو کے کی ٹٹی ہے جس کی آڑ میں دشمنوں کا شکار کھیلا جاتا ہے۔

لیکن نتائج کا اس سے تاریک پہلو ایک اور ہے۔ اس کے نزوع حق ایک ایسی چیز ہے جو یقینات سے نکلن رکھتی اور انھیں کے قبیلے حاصل ہوتی ہے لہذا ایسے یقینات تیار کئے جاسکتے ہیں جو قانون تفسیرات کے ذریعے منوائے جاتے ہوں، چنانچہ سترھویں صدی میں کیتھولک کلیسا نے کیتھولک مالک میں اور پروٹیسٹنڈ مذہب نے پروٹیسٹنڈ مالک میں یہی کیا۔ قوت ادا افت دار والے حکومت پر قبضہ کر کے ادا اپنے مخالفین کی ریلوں کا گلا گھونٹ کر حق سازی کا باضابطہ کارخانہ کھول سکتے ہیں۔ یہ نتیجہ اس غلو کی پیداوار ہیں جس میں نتائج بے طرح مبتلا ہو گئی ہے مانا کہ حق کے کئی درجے ہیں۔ اور وہ خالص انسانی حالات یعنی یقینات کا ایک خاصہ ہے، لیکن اس سے یہ نتیجہ کہاں نکلتا ہے کہ اس کے درجے بھی باطل انسانی حالات پر منحصر ہیں اس کے سوا اگر ہم اپنے یقینات کے حق کو بتدریج ترقی دیں تو نصب العین کے قریب ہوتے جائیں گے، اور نصب العین کی تعین واقعہ کرتا ہے جس پر ہمیں صرف ان چند چھوٹے چھوٹے حالات کی حد تک کچھ معمولی سا اختیار حاصل ہے۔ جو ہمارے کرے پر یا اس کے قریب رہنا ہوتے ہیں۔ اصل میں تائجی نظریے کا نمونہ وہ اشتہار باز ہے جو اپنی گولیوں کے ضلعن بیکراریہ بیان کرتا ہے کہ ان کے ایک ڈبے کی قیمت پچاس روپیہ ہے اور اس طرح لوگوں کو اس بات پر اکساتا ہے کہ وہ اسے ایک روپیے میں مانگیں، پھر جب سودا چک جاتا

ہے تو وہ اپنے کو حقیقت سے زیادہ قریب پاتا ہے کیونکہ اگر عوام کو اتنے وثوق سے نہ یاد کر ایا جاتا تو اتنی قیمت نہ اٹھتی۔ انسان کے خود ساختہ حقائق کی یہ مثالیں دلچسپ تو بے حد ہیں مگر مختصر یہی اتنی ہی ہیں۔ لوگ اس بارے میں مبالغے سے کام لیتے ہیں اور پروپیگنڈا کی شراب سے اتنے خمور ہو جاتے ہیں کہ ان کی پرسنیوں کی تان آخر کو جگ، دبا، اور قحط جیسے ناگوار واقعات پر ٹوٹتی ہے یورپ کی موجودہ تاریخ جنم بنیا کے لئے نتائجیت کے اس پہلو کی غلطی کا ایک روشن ثبوت ہے۔

یہ عجیب بات ہے کہ نتائجیت کے ماننے والے برگسان کو اپنا دوست سمجھتے ہیں حالانکہ ان دونوں فلسفوں میں زمین آسمان کا فرق ہے۔ نتائجین کہتے ہیں کہ حق کا معیار افادہ ہے اور برگسان کہتا ہے کہ ہماری عقل جن کی طرف میں عامل ہو کیوں کہ وہ علمی ضروریات کی پیداوار ہے اور دنیا کے ان تمام پہلوؤں کو یک قلم نظر انداز کر دیتی ہے جو اس کی توجہ کو جذب کرنے سے قاصر رہے ہیں اس کا خیال ہے کہ ہمیں ”دھنا“ نامی ایک ایسا بلکہ حاصل ہے جس کا استعمال کچھ دشوار نہیں۔ اس کے ذریعے ہمیں مستقبل کے سماضی اور حال کا پورا عالم بخوبی ہو سکتا ہے۔ مگر چونکہ اتنے بڑے علم کا ہیشہ حاضر رہنا وقت کا باعث ہے۔ اس لئے ہم نے اپنے میں ایک ایسی چیز پیدا کر لی ہے جو دماغ کھلاتی ہے اور جس کا واحد وظیفہ ”نسیان“ ہے لیکن جہاں وہ بھول کا عادی ہے وہیں ضروری ہے کہ ہم اس کے متعلق ہر چیز کو یاد رکھیں۔ وہ بالکل ایک چھانی کی طرح ہے جس میں چھنے سے صرف وہی چیزیں رہ جاتی ہیں جو مفید اور بنیادیں غیر ضابط ہوئی ہیں۔ برگسان کے نزدیک افادہ خطا کا مبداء ہے اور حق صرف ایک ایسے باطنی غور و فکر کے ذریعے حاصل ہوتا ہے جس میں علمی فائدوں کے انکار کو قطعاً کوئی دخل نہیں۔ بایں ہمہ برگسان نتائجین کی طرح عمل کو عقل پر اور عقل کو ہیئت پر ترجیح دیتا ہے۔ اس کا خیال ہے کہ ڈسڈیمونا کو دھنا کے ذریعے مار ڈالنا، پادشاہ کو عقل کے ذریعے زندہ چھوڑ دینے سے بدرجہا بہتر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نتائجین برگسان کو اپنا دوست جانتے ہیں۔

برگسان کی پہلی کتاب ”زماں اور اختیار“ ۱۹۰۷ء میں شائع ہوئی اور اس کی دوسری کتاب ”تادہ اور حافظہ“ ۱۹۰۸ء میں مطبع سے باہر نکلی۔ لیکن اس کو عالم گیر شہرت ”ارتقاء تخلیقی ہمیشہ و فانی“ تصنیف کی بدولت نصیب ہوئی جو ۱۹۱۰ء میں چھپی۔ اس کی وجہ یہ نہیں کہ یہ کتاب اول الذکر کتاب

کچھ بہتر اور برتر ہے۔ بلکہ یہ ہے کہ اس میں براہین کا حکم ادبیت کی چاشنی نیا وہ ہو اسی لئے اس میں
 محرر حلال کی کیفیت پیدا ہو گئی ہے۔ اس میں شروع سے لے کر آخر تک بس شاعری ہی شاعری ہے کوئی دلیل نہیں
 ہے ادبنا میں کوئی کم زور دلیل نہیں ہے۔ اس کے سوا اور کوئی بات اس میں ایسی نہیں ہے جو اس کی پیش کردہ
 فلسفے کی صحت یا عدم صحت کے متعلق کوئی نتیجہ اخذ کرنے میں کچھ مدد دے۔ یہ سوال اگرچہ اہم ہے۔ لیکن برگسان نے
 اس کے جواب کی ذمہ داری اپنے سر نہیں لی بلکہ اسے پڑھنے والوں کے سر جھونک دیا۔ اور یہ ایک لحاظ سے
 درست بھی ہے۔ کیونکہ جب ہم اس کے نظریات کا یہ جان نظر جائزہ لیتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ حتیٰ جو
 کے ذریعے حاصل ہوتا ہے عقل کے ذلیعے نہیں ہوتا، ادب جب وہ عقل کے ذریعے حاصل نہیں ہوتا تو دلیل
 اور برہان سے اس کا کوئی رشتہ بھی نہیں ہو سکتا۔

برگسان کے فلسفے کا بڑا حصہ محض معادنی تصوف پر مبنی ہے۔ البتہ اسے خدا انوکھے پرائے میں
 بیان کیا گیا ہے۔ دنیا جہان کے صوفی خواہ وہ مشرقی ہوں یا مغربی سب بالاتفاق یہ مانتے ہیں کہ چیز حقیقت
 میں الگ الگ نہیں ہیں۔ بلکہ آپس میں ایک دوسرے کے اندر داخل اور ساری ہیں۔ اب جو وہ الگ الگ
 نظر آتی ہیں سو یہ قصود ان کا نہیں بلکہ تحلیل عقل کا ہے۔ جو انہیں ایسا سمجھتی ہے اس کو باہمی تداخل کا عقیدہ
 کہا جاتا ہے۔ ادب یہ برمانیدس سے لے کر بریٹن تک ہر صوفی منش انسان میں چکھاں طود پر موجود ہے
 برگسان بھی اس کا قائل ہے۔ اس کی جدت پسند طبیعت نے اس عقیدے میں اپنی دو اختراعات فائقہ
 کے ذریعے ایک خاص مذمت پیدا کر دی ہے ایک تو یہ کہ وہ ”وجدان“ کو حیوانات کی جبلتوں میں سمو دیتا ہے اور
 کہنے لے کہ یہ وجدان ہی ہے جو اکل کھری بھڑ“ ایو فلا“ کو اس بات پر کانٹا ہے کہ جس پہل روپ میں
 اس نے اپنے انڈے رکھے ہیں اسے اس طرح ڈسے کہ وہ مرے نہیں، بلکہ صرف منظور اور بے جس
 ہو کہ وہ جائے (لیکن ڈاکٹر پیک ہم امدان کی بیگم نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ غریب بھڑ سہو و خطا کے میدان میں
 کسی سائنس دان سے کچھ پیچھے نہیں ہے، اس جدت نے اس کے عقیدوں میں جدید سائنس کی ایک
 ایسی چاشنی پیدا کر دی ہے جو بے حد دلکش ہے۔ اس کے علاوہ وہ اس کی وجہ سے بہت سی حیوانیاتی
 مثالیں ایسی پیش کر سکتا ہے جن کی بنا پر ایک انجان ادب بے خبر آدمی یہ خیال کرنے لگتا ہے کہ اس کے فطرتے

واقعی حیاتیاتی تحقیق کے جدید ترین نتائج پر مشتمل ہیں۔ دوسری یہ کہ وہ "مکان" اور "زمان" کی باہل نئی نئی تعبیریں پیش کرتا ہے وہ کہتا ہے کہ تحلیل عقل اشیاء کو فرداً فرداً دیکھتی ہے اور ان کے اسی الگ الگ ہونے کا نام "مکان" ہے۔ علیٰ ہذا وجدان چونکہ یہ محسوس کرتا ہے کہ اشیاء ایک دوسرے میں ساری اور نافذ ہیں لہذا یہ باہمی مداخلت ہی "زمان" یا مرد ہے۔ اس جدت نے اسے "زمان" اور "مکان" کے متعلق ایسی بہت سی اچھوتی باتیں کہنے کا موقعہ دیا ہے۔ جن کو اگر ہم مذکورہ مباحثوں کے معمولی مفہوم کے لحاظ سے دیکھیں۔ تو ان کی گہرائی اور جدت کا کوئی ٹھکانا باقی نہیں رہتا۔ اسی طرح مادہ "چونکہ" مکان "کا پابند ہے اس لئے عقل کی ایجاد ہی۔ چنانچہ جب ہم وجدان کے نقطہ نظر سے اسے دیکھتے ہیں تو وہ واقعی ایجادِ ندیدہ ہی نظر آنے لگتا ہے

برگسان کے فلسفے کے اس جوہر سے اگر اس کی بے نظیر انشاء پر داری کو نکال دیا جائے تو باقی جو کچھ رہے گا وہ فلاطینوس کا فلسفہ ہوگا سلبتہ اس کی یہ ساحرانہ انشاء پر داری اس کی ذہانت اور قابلیت کی ایک عوشن دلیل ہے۔ لیکن اس سے انسان صرف ادیب بن سکتا ہے فلسفی نہیں ہو سکتا اور واقعہ میں اس کے فلسفے کا یہ حصہ اس کی عالم گیر ہر دل عزیزی اور عام پسندی کا ضامن بھی نہیں ہے اس کی شہرت تو اس کے اس عقیدے کی پیداوار ہے جو "جوش حیات" اور تخلیقِ دائم کا عقیدہ کہلاتا ہے اس کے علاوہ اس کی عظیم الشان جدت یہ ہے کہ اس نے زمان اور ارتقاء کی واقعیت کے یقین میں تعصب کو اس مناعانہ انداز میں سمو دیا ہے کہ انسانی عقل عیش عیش کرتی رہ جاتی ہے۔ آئیے ایک سرسری نظر اس ہیئت پر بھی ڈالیں کہ اس نے اس شعبے میں حیرت انگیز کامیابی حاصل کیے کی؟

روایتی عمل کی دنیائے کوئی سرور کا نہیں۔ وہ صرف فکر کا عادی ہے، وقت کو جیسے حقیقت جانتا ہے اور مجموعی طور پر کابل انسان کا فلسفہ ہے۔ صوفیانہ معنائے قلب کی نفسیاتی صیغہ روح کی ڈنارک شے ہے جو انسانی زندگی کی دستوں پر اس وقت طلہی ہوتی ہے جب کہ عمل کا آفتاب ترکہ باد دلی کی آفتاب میں غروب ہو جاتا ہے۔ اس طرح روح کا مکان جب عمل کے کمین سے خالی ہو جاتا ہے تو فکر کا دلہن لپکا قبضہ جاتا ہے۔ ہماری ہستی کا ایک قانون یہ ہے کہ ہم ہمیشہ ایسے یقینات اختیار کرتے ہیں

جو بازی غرت نفس کے امین ہوتے ہیں۔ چنانچہ تجلی نفسی برابر تک جتنی کتابیں تصنیف ہو چکی ہیں وہ سب کی سب اس قانون کی عجیب و غریب نظیروں سے بٹی ہوئی ہیں۔ پس وہ انسان جو عمل سے بھاگ کر فکر کے دامن میں پناہ لیتا ہے۔ یہ محسوس کرنے لگتا ہے کہ زندگی کا حقیقی مقصد فکر ہی ہے اور جو لوگ دنیوی کاروبار میں سرسبز و غرق اور محو رہتے ہیں وہ حقیقی دنیا کو نہیں دیکھ سکتے، کیوں کہ وہ ان کی آنکھوں سے اوجھل ہے۔ روایتی تصوف کا بنیادی اصول یہی ہے۔ اور اس سے اس کے بقیہ عقاید بہ آسانی متنبہ ہو سکتے ہیں کہا جاتا ہے کہ لازد^۱ نے اپنی مشہور عالم کتاب ”ایک چنگی خانہ“ میں اتنی دیر میں تصنیف کی جتنی دیر میں کہ چنگی خالوں نے اور مسافروں کے ساتھ اس کے اسباب کا معائنہ ختم کیا۔ اور غالباً بڑے فلسفیوں میں وہ پہلا شخص ہے جسے یہ فخر حاصل ہے۔ اس کتاب میں اس نے بس ایک ہی راگ الاپا ہے اور وہ یہ کہ عمل بے کار ہے۔

۱۔ نام ”آر“ اور ”لی“ لقب ”لازد“ عرف - مذہب تار کے بانی۔ چین کے مشہور فلسفی، صوفی اور ہنسی، ان کا وطن ”جو“ تھا۔ اور وہ وہیں کے شاہی کتب خانے میں مہتمم تھے۔ یہیں پر ۵۱۷ ق م میں کنفیوشس ان سے ملے گئے۔ مترجم

۲۔ تار نے کنگ یعنی منہدیہ ایک چھوٹی سی کتاب پر کیونکہ قمر عریض میں ظلم بند ہوتی ہے تاہم اس میں چینی رسم الخط کے پانچ ہزار مقامات ہیں۔ اور دھسوں اور ایک سو فصلوں پر مشتمل ہے۔ زبان میں اجمال اور تعاش کی کثرت ہے۔ مترجم، ۳۔ لیکن کہا جاتا ہے کہ کتاب جو جو چھوٹی سی ہے اس نے فخر کی کوئی بات نہیں۔

”بین الاقوامی سیاست“

اپین میں یورپ کی مختلف قومیں جس طرح فریضین کی مدد کر رہی ہیں وہ کس سے پوشیدہ ہے۔ مگر ساتھ ہی عدم مداخلت کی کمیٹی بھی بنی ہوئی ہے۔ اور اس کے جلسے بھی ہوتے رہتے ہیں۔ کہ یہی سیاست کا تقاضا ہے۔ پیرس کے ایک رسالہ (CANARD ENCHAINE) نے اس کمیٹی کی کارروائیوں کی ایک فرضی فٹنرہ لکھنا شروع کی ہے۔ نامہ نگار کسی طرح برطانوی دفتر خارجہ کے اس خوب صورت اور آسان کمپے میں پہنچ گیا ہے جہاں اس عدم مداخلت کی کمیٹی کا ایک اہم جلسہ ہونے کو تھا۔ موقع اچھا تھا، میز کے نیچے ڈنک بٹھا، جو کچھ سننا چاہتا ہے۔

لارڈ پلانٹنہ، انگلستان کے نمائندے (جسے کا افتتاح فرماتے ہوئے) حضرات! اگر آپ کو اعتراض نہ ہو تو آج کے جلسے میں ہم دہیل عملیوں کے تحفظ کا اہم مسئلہ لیں۔ حضرات! آپ کو معلوم ہے کہ آج دہیلیوں کی نسل کو سخت خطرے کا سامنا ہے، اس کی بنیادیں، بیج یہ ہر کہ، متزلزل ہو گئی ہیں۔

مائیکسکی، روسی نمائندہ: لیکن، یورپ کیسلی، اپین کے متعلق کیا ارشاد ہے؟
لارڈ پلانٹنہ (سو کھ منہ سے)، میرے کرم دوست، میں آپ کو اس کی اجازت نہیں دے سکتا کہ مجھے غیر متعلق معاملات میں الجھائیں۔ آپ پھر بولتے ہیں کہ یہ عدم مداخلت کی کمیٹی ہے، عدم مداخلت کی۔ اور اس کے نام ہی سے واضح ہے کہ اسے اپین کے معاملات میں کسی قسم کا دخل نہ دینا چاہئے۔

گرانڈی، اطالوی نمائندہ: بہت خوب، بالکل درست۔
فان ربن ٹروپ، جرمن نمائندہ: مٹرائسکی کو پرانی باتوں میں دخل دینے کی کچھ عیب افوسناک لگتا ہے۔

مون تائیسرو، پریگیزی نائندہ : (دش بدئی سے) اگر دوس کے نائندہ صاحب اپنا یہ ٹیل ٹیل کا
انماز اور جاری رکھیں گے تو میں مجبور ہوں گا کہ اپنی حکومت سے درخواست کروں کہ وہ مجھے اپنی
بکٹی سے واپس بلے۔

کورین : فرانسیسی نائندہ : (دائیں سے) چلو، چلو بھی، جانے ہی دو۔ ذرا صبر کرو، ہر چیز کا
وقت ہوتا ہے۔

لارڈ پیلانی متھ : جیسا کہ میں اس غیر فردی قطع کلام سے پہلے کہہ رہا تھا، وہیل جو دریائی دودھ پلانے
والے جالوزوں کی ایک قسم ہر ایک زمانے میں بڑی تعداد میں دستیاب ہوتی تھی۔ اور اب
وہ نہایت تیزی سے کم ہو رہی ہے۔ ابھی کل کا ذکر ہے کہ ایک ہیل پھلی بلباؤ کے قریب پہنچی سال
پر جا پڑی۔

گراڈیٹھی (نہایت پھرتی سے کھڑے ہو کر) : بلباؤ کے قریب 'بلباؤ کے؟ کیوں 'ان سُرخ انطاہوں کا
پیٹ بھرنے کے لئے؟ یہ تو عدم ممانعت کے میناق کی کھلی خلاف ورزی ہے۔ دائیں سے مخاطب
ہو کر، آپ نے سنا، 'جنا بعالی' آپ نے سنا؟ ہمارا سردار اس کو ہرگز نہیں برداشت کرے گا
میں کل ہی بارسلونا کو میں آپ دوز کشیاں بھیج دوں گا۔

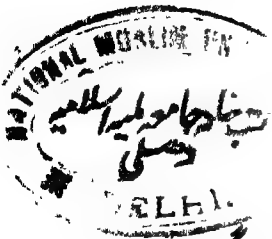
لارڈ پیلانی متھ : مٹر گراڈی، 'ذرا' ذرا سہولت سے، 'ذرا' ٹھہرے۔ ایک ہی وہیل پھلی تو تھی !
گراڈی : دندا ٹنڈے ہو کر۔ بہت اچھا۔ خیر۔ تو میں دس ہی آپ دوز بھیجوں گا۔

لارڈ پیلانی متھ : اکیٹی اپنے احساسِ تشکر کا اظہار کرتی ہے کہ آپ نے اس کے ساتھ تعاون کی
اس وجہ آمادگی ظاہر فرمائی۔ دلی شکریہ۔

فان رین ٹروپ : اب چونکہ گفتگو اسپین کی آہی گئی ہے، میں یہ کہہ دینا چاہتا ہوں کہ ایک 'دفا دار'
قیدی کے پیروں میں رومی مونے تھے۔

مائی : لیکن میں نہایت

گراڈی : نہایت شدت سے، مٹر مائی مجھے اصرار ہے کہ آپ ان امانت آمیز لفظوں کو فوراً



واپس ہیں۔

مالسکی : مگر میں نے تو کچھ کہا ہی نہیں ہے !

گراٹھی (دھمکانا انداز میں) : بہر حال آپ کو وہ لفظ واپس لینے ہوں گے۔

(مالسکی نے لفظ واپس لے لئے !)

لارڈ پلانی متھ : اب کہ یہ معاملہ ہو گیا ہے۔ آئیے پھر اس اصل مسئلے کی طرف ، وہیلوں کے مسئلے

کی طرف رجوع کریں ہمارا خیال ہے کہ نہایت سخت نگرانی

گراٹھی : میں منز لارڈ کو با دو لانا چاہتا ہوں کہ ہم یہاں آج نگرانی وغیرہ کے متعلق گفتگو کے لئے نہیں آئے تھے۔

لارڈ پلانی متھ : کچھ مایوسی کے سہے لہجے میں (مگر صاحب یہاں تو ذکر صرف پھلیوں کا ہے۔

گراٹھی (دوسرے کی بات بے سنے) علاوہ بریں واضح رہے کہ نگرانی جو با نگرانی نہ ہو، اٹلی نے جو رضا کار بھیج دئے ہیں وہ انھیں کسی حال میں واپس نہیں بلا سکتا۔

کور میں : (اٹھ کر) یہ نہایت تشویشناک لفظ ہیں۔

لارڈ پلانی متھ : ناقابل قبول لفظ ، ناقابل پذیرائی۔

گراٹھی (عجلت میں) میں نے اپنا مطلب ٹھیک ظاہر نہیں کیا۔ میں کہنا یہ چاہتا تھا کہ اٹلی فراخ کو فوجیں بھجنا بند نہیں کرے گا۔

کور میں : اچھا تو یہ تو ادب بات ہے 'میں بھی یہی سمجھتا تھا۔

لارڈ پلانی متھ : سبائی مشر گراٹھی ، آپ نے تو ایک منٹ کو مجھے ڈرا دیا تھا۔

گراٹھی (نہایت نرمی سے) معاف فرمائیے ، زبان کی لغزش تھی۔

مالسکی : (دبے دبے) اگر میں ایک لفظ عرض کر سکوں تو

فان رین ٹروپ : میں اس نفرت خیز اشتعال انگیزی کو ہر گز برداشت نہیں کر سکتا

مالسکی : مگر میں نے تو کچھ کہا ہی نہیں ہے۔

مسلمان کانگریس اور مسلم لیگ

کانگریس میں شرکت کا سلا مسلمانوں کے لئے روز بروز اہمیت حاصل کر رہا ہے۔ ذیل میں ایک ”قوم پرست مسلم“ نے اسی موضوع پر بحث کی ہے۔ اگر کوئی صاحب رائے بزرگ اس عنوان کے تحت اپنے خیالات کا اظہار فرمانا چاہیں تو ہم بڑی خوشی سے شائع کریں گے (ایڈیٹر)

جب سے فیض پور کانگریس نے ملہم کے ساتھ رابطہ بڑھانے کا اعلان کیا ہے، کانگریس کے رہنماؤں خصوصاً جواہر لال جی اور ان کے رفیقوں کی طرف سے اس بات کی کوشش کی جا رہی ہے کہ زیادہ سے زیادہ تعداد میں مسلم عوام کو کانگریس میں شامل کیا جائے۔ اخباروں میں اس کی تائیدیں نذر دار مضامین نکل رہے ہیں۔ کانگریس کے پلیٹ فارم سے اس کی حمایت میں تقریریں کی جا رہی ہیں۔ جواہر لال جی کی طرف سے اس سلسلے میں کئی بیانات شائع ہو چکے ہیں۔ کانگریس نے انتخابات میں کئی مسلمانوں کو کھڑا کیا اگرچہ ان میں سے اکثر نا کامیاب رہے۔ جہانسی کے مسلم حلقے کے ضمنی انتخابات میں مسلم لیگ کے امیدوار کے خلاف کانگریس نے اپنا امیدوار نثار احمد خاں صاحب شردانی کو بنایا اور ان کے لئے نہایت سرگرمی سے کام کیا۔ کانگریس کے بڑے بڑے رہنما، مثلاً جواہر لال نہرو، پنڈت گو بند و لچھ پنت، خاں عبدالغفار خاں، مولانا حسین احمد، اجا ریہ زینر دلو، مٹھرا ریچ احمد قدوائی، ڈاکٹر محمود اور بہت سے دوسرے رہنماؤں نے اس حلقے میں پہنچ کر رائے دہندگان کو نثار احمد خاں صاحب کے حق میں رائے دینے کی ترغیب دی۔ کانگریس نے اپنی بڑی قوت کہاں کہاں پر جمع کیا اور مسلم عوام کے اس فیصلہ کا تمام ہندوستان نے نہایت بے صبری سے انتظار کیا۔ لیکن مسلمانوں کا فیصلہ کانگریس کے امیدوار کے خلاف ہوا اور لیگ کے امیدوار مٹھرا ریچ الدین منتخب ہو گئے

سوال محض ایک نشیست یا چند نشستوں کا نہیں تھا بلکہ اصولی اور بنیادی سوال تھا۔ اب تک جتنے انتخابات ہوئے ہیں وہ جدا گانہ حلقوں سے ہوتے رہے ہیں۔ مسلم طبقے مسلمانوں کے لئے محفوظ رہے ہیں اور ہندو طبقے ہندوؤں کے لئے۔ ہر فرقے نے اپنے طبقے کے کام کو ایک نجی اور ذاتی معاملہ سمجھا ہے، جس میں دوسرے فرقے کے لوگوں نے کبھی مداخلت نہیں کی۔ چنانچہ مسلمان حلقوں میں اب تک صرف مسلمانوں کی مختلف جماعتیں ہی کام کرتی تھیں۔ اور اپنے فرقے میں جن افراد یا جماعتوں کو زیادہ طاقت حاصل ہوئی تھی اُن کے امیدوار منتخب ہو جایا کرتے تھے۔ لیکن کانگریس اب ایک نئی روایت قائم کر رہی ہے۔ کانگریس کا دعویٰ ہے کہ وہ ایک غیر فرقہ وارانہ سیاسی جماعت ہے۔ اس لئے وہ پابندیاں جو فرقہ وارانہ جماعتوں پر عاید ہوتی ہیں، اس پر عاید نہیں کی جاسکتیں۔ اسے مسلمان طبقے میں کام کرنے کا ایسا ہی حق حاصل ہے، جیسا کہ ہندو طبقے میں ہے۔ کانگریس کے ہندو کام کرنے والے اپنے سیاسی و معاشی پروگرام کے نام پر مسلمانوں میں اسی طرح کام کر سکتے ہیں، جیسے اس کے مسلمان کام کرنے والے ہندوؤں میں کر سکتے ہیں۔ کانگریس مذہب کے نام پر رائے حاصل کرنا نہیں چاہتی۔ وہ ایک سیاسی جماعت ہے۔ اس لئے اپنے سیاسی و معاشی پروگرام پر ووٹ حاصل کرتی ہے۔ اسے اس سے بحث نہیں کہ رائے دہندہ ہندو ہے یا مسلمان۔ اگر وہ اس کے پروگرام سے متفق ہے۔ تو اسے اُس کے امیدوار کو ووٹ دینا چاہئے۔ جہاں گانہ حلقہ ہائے انتخاب بلاشبہ ہندو میں موجود ہیں۔ انتخاب مسلمانوں کی رائے سے مسلمان امیدواروں کا ہی ہو گا۔ کانگریس کے نزدیک یہ باتیں بچاؤ خود ا پسندیدہ ہیں۔ لیکن دستور دوسروں کا بنایا ہوا ہے اور انتخاب میں حصہ لینے کا کانگریس فیصلہ کر چکی ہے۔ اس لئے ان خرابیوں کو تو اسے فی الحال گولہ مارنا ہی پڑے گا۔ مگر قانون کے اندر کہ اس میں کچھ اصلاح کی جاسکتی ہے وہ تو کرنا ہی چاہئے۔ مثلاً وہ ٹرول کو مشورہ دیتے اور اپنے مسلم امیدوار کے لئے کوشش کرنے سے ہندوؤں کو قانون منع نہیں کرتا۔ پھر جب یہ کوشش ہندو مذہب کا نام لے کر نہ کی جائے، بلکہ سیاسی اور معاشی پروگرام کو نمایاں کر کے، اور کانگریس کے مسلم رہنماؤں اور مسلم اداکین کے پورے اشتراک عمل کے ساتھ کی جائے تو دنیا کی نگاہ میں اس میں کوئی مذہب اور معبود پہلو پاتی نہیں رہتا۔ یہ تو کانگریس کی پوزیشن ہے۔

لیکن مسلم لیگ مشرجہ اہل مولانا شوکت علی کو یہ بات ناپسند ہے۔ وہ مسلمانوں کی سیاست میں کانگریس کی مداخلت کو ارا کرنا نہیں چاہتے۔ وہ کہتے ہیں کہ اپنے نمائندے کو منتخب کرنا مسلمانوں کا نجی معاملہ ہے۔ کانگریس اُن کے نزدیک ایک غیر مسلم جماعت ہے، اس لئے کانگریس کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ اپنی تنظیم، قوت، رویہ، قابلیت، پریس اور اکثریت سے فائدہ اٹھا کر مسلمانوں کے انتخابات پر ناجائز اثر ڈالے۔ اُسے مسلمانوں سے کوئی رابطہ و تعلق براہ راست نہ پیدا کرنا چاہئے، بلکہ اسے مسلمانوں کی مسلمہ سیاسی جماعتوں اور اُن کے رہنماؤں سے معاملہ کرنا چاہئے۔ وہ حقیقت یہی لوگ سمجھتے اور صلح کرنے کے اہل ہیں، کیونکہ یہ مسادی سطح پر رہ کر اہل مسلمانوں کے مفاد کو پوری طرح سوچ سمجھ کر معاملہ کر سکتے ہیں۔ کانگریس کو ایسے لوگوں کی سرپرستی اور اُن سے معاملہ اور سمجھوتہ نہیں کرنا چاہئے، جنہیں مسلمانوں کی جماعت میں کوئی اعتبار و اعتماد و اثر و وقعت حاصل نہیں ہے اور جو بعض اپنی انفرادی حیثیت کے ساتھ کانگریس سے گفتگو کر سکتے ہیں۔ جماعت کے نامزدہ بن کر نہیں کر سکتے۔ یہ مسلمانوں کے ساتھ سخت نا انصافی ہے۔ ایسے افراد کو کبھی بھی مسلمانوں کا نمائندہ نہیں کہا جاسکتا۔ اہل جیب مسلمانوں کے صحیح نمائندوں کو نظر انداز کر کے ایسے لوگوں کو دھار توں میں شامل کیا جاتا ہے، اہل ان سے مسلمانوں کے مسائل کے بارے میں گفتگو کی جاتی ہے اور ان کی رائے کو مسلم جماعت کی رائے تسلیم کیا جاتا ہے تو گویا دنیا کو دھوکا اور فریب دیا جاتا ہے۔ ان باتوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ کانگریس مسلمانوں سے من حیث الجماعت سمجھوتہ کرنا نہیں چاہتی، بلکہ چالاک اور عیاری اور زور اور زبردستی سے انہیں اپنی بات تسلیم کرنے کے لئے مجبور کر رہی ہے جو تحفظات مسلمانوں کو دستور میں دئے گئے ہیں انہیں وہ دراصل ختم کرنا چاہتی ہے اور مسلم اقلیت کو سبوتاژ اور اکثریت کے رحم و کرم کا پابند بنانا چاہتی ہے۔

جواہر لال جی اور اُن کے کانگریسی رفقاء، اس کا جواب اس طرح دیتے ہیں کہ وہ ملنا تو یہی موجودہ سیاسی حقوں خصوصاً مسلم لیگ اور مسلم پارلیمنٹری بورڈ کو مسلم عوام کا صحیح نمائندہ تسلیم نہیں کرتے۔ وہ انہیں رجعت پسندی اور سرکار پرستی کا آؤ افراد دیتے ہیں اور زمینداروں، تعلقہ داروں، خطاب یافتوں اور سرکاری ملازمین کا آؤ کہا جگتے ہیں۔ اس لئے وہ عوام سے براہ راست رابطہ پیدا کرنا چاہتے ہیں وہ ملک کے دوسرے باشندوں کی طرح مسلمانوں کو کبھی انفرادی حیثیت کے ساتھ کانگریس میں شریک کرنا چاہتے ہیں ان کا کہنا ہے کہ

سیاسی اور معاشی معاملات میں مسلم اور غیر مسلم کی تفریق بالکل غیر حقیقی اور مصنوعی ہے۔ اس بنیاد پر کسی قسم کی جماعت بندی نہیں کی جاسکتی اور اگر کی جاتی ہے تو وہ محض جذبہ خود غرض اور جاہ پسند لوگوں کے فائدہ کے لئے کی جاتی ہے جو مذہب کے نام سے ناجائز فائدہ اٹھا کر عوام کو دھوکا اور فریب دیتے ہیں۔ اس فریب کو جس قدر جلد ممکن ہو محکم کرو دینا چاہئے اور عوام کے سامنے معاملات کو صحیح روشنی میں پیش کرنا چاہئے۔ عوام بھوکے اور تنگ ہیں۔ ان بے روزگار، بے پیکاری ہوئی ہے۔ ان کے لئے یہی مسائل سب سے زیادہ اہم ہیں۔ مسلمانوں کی فرقہ دارانہ جماعتیں ان اہم مسئلوں کو تو فراموش کر دیتی ہیں البتہ مذہب تمدن اور زبان کی حفاظت کو سب سے زیادہ مقدم سمجھتی ہیں۔ پر آگندہ رذی پر آگندہ دل "جس غریب کی زندگی کا ہی کوئی ٹھور ٹھکانا نہیں ہے وہ زبان و تمدن سے اپنی آتما کی آگ کو کیسے ٹھنڈا کر سکتا ہے۔"

اس کے برخلاف کانگریس ان کی اس تباہ حالی کے اسباب بتلاتی ہے اور ان کے رفع کرنے کی تدبیریں پیش کرتی ہے۔ اس کا کہنا ہے کہ ہندوستان کی ساری مصیبتوں کا سرچشمہ برطانوی سامراج ہے۔ جب تک یہ آکاش بیل موجود ہے ہندوستان کا کوئی پودا سرسبز نہیں ہو سکتا۔ مذہب تمدن اور زبان کی حفاظت اسی وقت کی جاسکتی ہے جب فراغت اور جمعیت خاطر ہو۔ جب تک یہ منقود ہیں سب کام کم زور اور بے نتیجہ رہیں گے۔ پھر یہی نہیں بلکہ ہندوستان میں مذہب تمدن اور زبان کی ترقی میں بھی سب سے بڑی رخنہ اندازی غیر ملکی حکومت کی طرف سے ہو رہی ہے جو کسی فرقے کو پنپنے نہیں دیتی۔ اس لئے سب سے پہلا کام یہ ہے کہ اس مشترک مصیبت سے کسی نہ کسی طرح نجات حاصل کی جائے۔ ملکی آزادی اور خود مختاری حاصل کرنا اولین فرض ہے۔ ملک میں فی الحال دو سیاسی قوتیں برسرِ پیکار ہیں۔ ایک قوم پرست اور دوسری سرکار پرست۔ ان کے علاوہ کوئی تیسری قوت نہیں ہے۔ چھوٹی چھوٹی کم زور جماعتیں ہو سکتی ہیں۔ افراد کے غیر متحد اند متفرگ رہے ہو سکتے ہیں۔ جاہ پرست اور خود غرض اشخاص اور ان کے حامیوں کا غول ہو سکتا ہے۔ تمدن و مذہب کی حفاظت کے لئے ادارے ہو سکتے ہیں۔ لیکن جاننا اور طاقت و روحانیت اور متبعین سیاسی نصب العین رکھنے والی جماعتیں فی الحال صرف دو ہیں۔

کانگریس اور برطانوی سامراج۔ اس لئے فی الحال کسی تیسری سیاسی جماعت کے قائم کرنے کا موقع

نہیں ہے۔ اس وقت سیاست میں شرکت کے معنی علاؤ دینی ہو سکتے ہیں یا کانگریس کا ساتھ دیا جائے یا حکومت کا باہر بے عملی اور کم ہمتی کی ایک صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ کسی کا ساتھ نہ دیا جائے اور پیٹھ کرنا شادیکھا جائے مسلمانوں کی باہر سیاسی جماعتیں یا نولک کی آزادی کی حامی ہو سکتی ہیں یا برطانوی سامراج کی۔ پہلی صورت میں ان کے اندر کانگریس کے اور دوسری صورت میں ان کے اور حکومت کے نصب العین میں کوئی فرق نہیں ہے۔

اس پوزیشن کو اگر تسلیم نہ بھی کیا جائے اور کہا جائے کہ نہیں ملک میں اور دوسری سیاسی جماعتیں بھی ہو سکتی ہیں تب بھی مذہب کو سیاسی معاملات سے علیحدہ رکھنا ہی مناسب ہے۔ مذہب اور سیاست کا اشتراک ساختی (فیوڈل)، اور متوسط عہد کی یادگار ہے۔ یہ نصب العین موجودہ عہد میں اہم کم از کم ہندوستان میں جہاں مختلف مذہبوں کے ماننے والے آباد ہیں کامیاب نہیں ہو سکتا۔ اس لئے اگر مسلم لیگ ایک سیاسی جماعت ہے اور اس کا کوئی سیاسی نصب العین کانگریس کے نصب العین سے جدا ہے، تو اسے اپنے ہم مشرب اور ہم خیال لوگ ہندوؤں میں بھی بلاشبہ مل سکتے ہیں، اور اسے ان لوگوں کو اپنے درمیان ضررہ شامل کرنا چاہئے۔ اور اپنی سیاسی قوت کو اس طرح بڑھانا چاہئے۔ ہو سکتا ہے کہ سیاسی نصب العین کا جہاں تک تعلق ہے۔ ہندو بھاسا یا لبرل لیگ اور مسلم لیگ کے نصب العین میں کوئی فرق نہ ہو۔ لہذا سیاسی معاملات میں ان جماعتوں کو باہم متحد ہو جانا چاہئے۔ رہے مذہبی اور تمدنی معاملات سو اگر کچھ ایسے معاملات ہیں جن کا تحفظ کانگریس کے بنیادی حقوق کے رزلوشن سے نہیں ہوتا تو ان کے تحفظ کی کوشش کو مذہبی اور تمدنی جماعتوں اور اداروں کے لئے چھوڑ دینا چاہئے جو زیادہ موثر اور معقول طریقے پر اپنے حقوق کی پیروی خود کر سکتی ہیں۔

لیکن جو مسلمان مذہبی بنیاد پر سیاسی جماعت بندی کے قائل ہیں وہ اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ یہ صحیح ہے کہ عوام بھوکے اور پیٹے ہیں ملک میں بے روزگاری پھیلی ہوئی ہے۔ لیکن اس حالت میں بھی انہیں مذہب جان سے زیادہ عزیز ہے وہ نہ صرف مذہب بلکہ مذہبی ترہات کے لئے پردہ انوں کی طرح جانیں نثار کرتے ہیں۔ ان کی زندگی کی جزئی تفصیلات پر مذہب کا رنگ لہدی طرح چھایا ہوا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ سیاسی تحریک کو عوام میں مقبول بنانے کے لئے کانگریس کو اسے مذہبی رنگ دینا پڑا۔ اور

سیاست پر مذہب کے اس اثر نے مذہبی احساس کو اور بھی زیادہ تیز کر دیا۔ سیاسی آزادی کو مذہبی آزادی کے عصب پر پیش کیا جانے لگا، اور ہندو اور سلطان اس کا مفہوم اپنے تمدن و مذہب کی ترقی اور احیاء اور اپنے فرقے کا اقتدار سمجھنے لگے۔ پھر چونکہ تاریخی اعتبار سے مسلمان ہندوؤں پر حکومت کر چکے ہیں اور تاریخ کو جس رنگ میں پیش کیا جاتا ہے اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ مسلمانوں نے اپنے زمانہ حکومت میں ہندوؤں کو کافی ذلیل و خوار کیا۔ (حکومت خود ایک ذلت ہے) اس لئے مسلمانوں کی طرف سے ہندوؤں کے دلوں میں طالب علمی کے زلزلے سے ایک دلی نفرت اور استغمام کا جذبہ پیدا ہو جاتا ہے اور وہ انگریزوں کی طرح مسلمانوں کو بھی غیر ملکی فاتح سمجھتے ہیں اور دونوں کے ناپاک اثر سے ملک کو آنا دکر نا چاہتے ہیں اور مسلمان اس کے برعکس اس زعم میں کہ جب ایک دفعہ حکومت کی ہے تو دوبارہ بھی کی جاسکتی ہے، مسلم راج کے خواب دیکھتے ہیں، لیکن خود چونکہ اکثر صوبوں میں اقلیت میں ہیں اور جاہل اور نادار ہیں، اس لئے بیرونی امداد پر نظر رکھتے ہیں کہ افغان یا ترک بلکہ نصیٹین اور شام و مصر کے عرب ہندوستان میں مسلم راج قائم کریں گے۔ اور جب تک وہ نہیں آتے برطانیہ سے اپنے حقوق کا تحفظ کرنا چاہتے ہیں۔ ٹھیک اسی طرح جس طرح ہندو فرقہ پرست غیر ملکی حملہ آوروں کے خوف کی وجہ سے جب تک ان میں پوری طاقت نہ آجائے مکمل آزادی لینا نہیں چاہتے بلکہ برطانیہ سے تعلق باقی رکھنا چاہتے ہیں۔

جس ملک میں مذہبی احساس قوی ہو اور رواداری منفقود ہو وہاں مذہب کی اس تعاقبت اور تعصب کا اثر سیاسی اور معاشی زندگی پر بھی پڑتا ہے۔ اور اقلیت کے شخص تمدنی و مذہبی اورسانی حقوق کا تحفظ کرنا کافی نہیں ہوتا بلکہ اس کو سیاسی اور معاشی تحفظات کی بھی ضرورت محسوس ہونے لگتی ہے۔ ہندوستان میں آئے دن ہندو مسلم فسادات ہوتے رہتے ہیں اور ایک ہی ملک کے دو رہنے والے جس بے رحمی اور دندنگی کے ساتھ اپنے پڑوسیوں کا خون محض مذہب کے اختلاف کی وجہ سے پہلے ہیں اور جس طرح بعد میں انصاف اور حب الوطنی کو بالائے طاق رکھ کر مذہبی جانب داریوں سے کام لیتے ہیں وہ ہر شخص کو معلوم ہے۔ اس وقت تو ایک بیرونی طاقت موجود ہے جو ملکی فریقین کو حدود سے متجاوز نہیں ہونے دیتی اور ان کے جھگڑوں کا فیصلہ کرتی ہے لیکن جب فریقین میں سے خود ایک فریق کا عدالت کی کرسی پر قبضہ ہو گا اس وقت وہ

کہاں تک اپنے مذہبی تعصب کو دبا سکے گا یہ مسئلہ ایسا ہے جس کے بارے میں گذشتہ تجربے کوئی امید افزا رہنمائی نہیں ہوتی۔ مسلمانوں کو ہندو حاکمان عدالت اور سرکاری عہدہ داروں و فخر کے محروم بلکہ ڈاکخانہ اور ریلوے کے ملازموں، اخباروں اور رہنماؤں سے یہ شکایت رہتی ہے کہ جب کبھی ہندو مسلم سوال پیدا ہوتا ہے وہ فرقہ پروری سے کام لیتے ہیں اور مسلمانوں کو ملزم ثابت کرنے اور انہیں نقصان پہنچانے کی کوشش کرتے ہیں۔ پھر ملک میں ایسی انجینس بھی موجود ہیں اور ان کا اثر تمام ہندوستان میں پھیلا ہوا ہے اور ان کے رکن ملک کے نہایت معزز اور با اقتدار تعلیم یافتہ اور دولت مند لوگ ہیں جو علی الاعلان اپنا مقصد یہ بیان کرتی ہیں کہ مسلمانوں کا نام و نشان ہندوستان سے مٹا دیا جائے۔ جہاں جمہور کی تحریک موجود ہے۔ ہندی تحریک جاری ہے۔ خود کاँगریس میں فرقہ پرست ہندو موجود ہیں۔ ایسی حالت میں مسلمانوں کو مستقبل کے بارے میں بدگمانی پیدا ہوتی ہے اور وہ اپنے شہری حقوق کے تحفظ کا مطالبہ کرتے ہیں۔ اور ضمانت چاہتے ہیں۔

محض لوگوں کے چیخ و پکار پر یہ کہنے سے کہ مذہب کی اہمیت کا زمانہ ختم ہو گیا اس بات کا یقین نہیں کیا جاسکتا کیونکہ علامہ اس کا کوئی ثبوت نہیں ملتا۔ روزمرہ کی عملی زندگی کے فیصلے بے سرو پا اور خیالی باتوں سے نہیں ہوتے۔ لوگوں کو ان سے نسلی اور نسکین نہیں ہو سکتی۔ آپ کا یہ کہنا کہ صرف مولیٰ کا سوال اہم ہونا چاہئے کافی نہیں ہے کیونکہ حقیقت اس کے خلاف ہے۔ لوگ بیٹے سے زیادہ اہم مذہبی باتوں کو سمجھتے ہیں اور اس کے لئے اپنا جان و مال ہر وقت نثار کرنے کے لئے تیار رہتے ہیں۔ مسجدوں، مندروں اور بابائے گھاتوں، باتراؤں اور استنخان کے میلوں میں کروڑوں آدمی روزہ مذہبی عقیدت کے ساتھ جاتے کتے ہیں۔ زندگی کی چھوٹی سی چھوٹی بات میں مذہب کا اثر نمایاں ہے۔ انتخابات میں مذہب کے نام پر جو امیدوار کھڑے کئے گئے وہ کامیاب ہوئے اور سیاسی و معاشی پروگرام پیش کرنے والے امیدوار ناکام رہے۔ اس لئے یہ کہیے کہا جاسکتا ہے کہ مذہب کا زمانہ ختم ہو گیا۔ خالق کو سامنے رکھ کر مصلحت کا فیصلہ کیجئے۔ محض خیال پرستی اور مستقبل کے امکانات پر لوگوں کو اپنے جائز حقوق قربان کرنے کے لئے آمادہ زیبہ کیجئے اگر آپ اب اگر جس کے لئے لوگ یہ سمجھیں گے کہ آپ دوستی کے پردے میں دشمنی کر رہے ہیں۔

فرض مشرجاح اہل ان کے طرف داروں اور پنڈت پنڈت اور کاسٹریسوں کی طرف سے اس قسم کے مباحثے کا ایک سلسلہ لاتنا ہی جاری ہے۔ میں نے سنے کے پس منظر کو واضح کرنے کے لئے خدا تفصیل کے ساتھ فریقین کی آراء اور افکار کو بیان کیا ہے۔ اب میں چاہتا ہوں کہ مختصر الفاظ میں اس مسئلے پر اپنی رائے کا بھی اظہار کر دوں۔

میں سنے کی باریکیوں اور پیچیدگیوں میں الجھنا نہیں چاہتا نہ غیر متعلق بحثوں میں بڑبڑانا چاہتا ہوں میں علی پہلو سے سنے کو دیکھنا چاہتا ہوں۔ سوال یہ ہے کہ مسلمانوں کو کیا کیا چاہئے۔ جب ہر چہار طرف ہماری زندگی اور حرکت کا دور دورہ ہو، مسلمان جمود کی حالت میں نہیں رہ سکتے۔ اگر وہ رہنا بھی چاہیں تو نئے حالات اور واقعات انہیں حرکت کے لئے مجبور کر رہے ہیں۔ انہیں ذاتی ممانعت اور تحفظ کے لئے حرکت کرنا ضروری ہو گیا ہے۔ قفل اور جمود کے معنی بربادی اور موت کے ہیں۔ ایسی حالت میں مسلمان قین کام کر سکتے ہیں۔ یا تو جو قوتیں لوہٹ کر رہی ہیں ان میں سے کسی ایک کے ساتھ متحدہ طور پر یا مختلف قوتوں کے ساتھ فرداً فرداً شامل ہو کر آگے بڑھیں۔ یا اپنے لئے ایک نئی راہ نکالیں اور دوسری قوتوں کو اپنے اندر جذب کر کے آگے بڑھیں یا اپنی موجودہ جگہ پر ایک چٹان یا آہنی دیوار کی طرح مضبوطی کے ساتھ کھڑے رہیں اور تمام مخالفت قوتوں کا تنہا مقابلہ کرتے رہیں کہ پھر ان کے اس طرح پڑے رہنے کو لوگ جمود اور قفل نہیں کہیں گے بلکہ مدافعی اقدام و حرکت سے تعبیر کریں گے۔ بہر حال یہ تین راہیں ہیں — تیسری راہ کو میں سب سے پہلے لیتا ہوں۔ کیوں کہ اس کے متعلق مجھے سب سے کم کہنا ہے۔ اس راہ کو وہی لوگ اختیار کر سکتے ہیں جو اپنے موجودہ املاک اور مقبوضات کا تحفظ فردی سمجھتے ہیں۔ موجودہ نظم انتظام میں مسلمانوں کو من حیث الجماعت کچھ ایسے امتیازی حقوق حاصل نہیں ہیں کہ جن کے باطل ہو جانے کا نئے انتظام میں اندیشہ ہو۔ چند زمیندار اور وہ مسقرض، چند جاگیر جن کی حالت کچھ مضبوط نہیں، اور چند حکومت کے اعلیٰ عہدہ دار جو اپنی پوری تنخواہ مہینے کے پہلے ہفتے میں ملوں کی ادائیگی پر صرف کر دیتے ہیں اور نہیں جانتے کہ بقیہ بل کس طرح ادا کریں — یہ مسلمانوں کے طبقہ امراء کی کل کائنات ہے۔ باقی سب جمہور ہیں۔ ان کی حالت کو کوئی بھی نیا انتظام

موجودہ حالت سے بہت ترہیں کر سکتا۔ ان کا سب سے زبردست مال و متاع اُن کی وہ زنجیریں ہیں جنہیں پابند کئے ہوئے ہیں۔ انہیں کو ان سے چھینا جاسکتا ہے۔ ان کے پاس دوسری اور کوئی چیز ضائع کرنے کے لئے نہیں۔ اس لئے تبدیلی اور حرکت کا اُن سے زیادہ کون خود ہاں ہو سکتا ہے۔ ان کا قیام اور عدم حرکت کسی لالچ کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ خالص کامیابی، کم ہمتی اور بُردلی کی وجہ سے ہے۔ کامیابی دور کیجئے جوئی دلیئے یہ ضرور آگے بڑھیں گے۔

اس بات سے برطانوی ممبر اور سیاست دان بہت چراغ پا ہوں گے۔ سر آغا خاں کو بھی غالباً غصہ ہے کہ نصف صدی کی سیم اور مسلسل کوشش کا نتیجہ نکلا! بات مدلل یہ ہے کہ اتالیق شور زمین میں ڈالاکیا، بائج بونے والوں نے سٹراہوائج بویا۔ بہر حال سبب جو کچھ بھی جو نتیجہ بھی برآمد ہوا ہے۔ اہم ہے۔ ادا لالچ، آل انڈیا ریجوکیشنل کانفرنس، اصلاح تمدن و معاشرت کی کانفرنس، ہر ضلع میں مسلم ہائی اسکول آل انڈیا مسلم لیگ، مسلم یونیورسٹی، تنظیم کانفرنس، تبلیغ کانفرنس، آل انڈیا مسلم کانفرنس۔ جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب، ملازمتوں میں نمائندگی کا تحفظ، مخصوص نامزد گھبراہٹ، وراثت میں تناسب سے زیادہ شرکت، سیکرٹول منہ و مسلم فسادات، کمیونل ادارے اور ہزاروں اور چھوٹی چھوٹی رعایتیں — سب کا حاصل یہی ہے اور مسلمانوں کے لئے جیسے مسلمانوں میں غیر مطمئن یا مطمئن ہونے کا موقع تھا ایسا ہی مسلمانوں میں بھی ہے۔ ان کے لئے ان تمام مقویات میں سے کوئی بھی کارگر ثابت نہیں ہوئی مسلمانوں کی طلب ماحبت ان چیزوں میں سے کسی سے نہ ہونا تھی نہ ہوئی۔ اپنی سخت جانی کی وجہ سے تو بے شک انہیں کنٹرولیٹو پارٹی میں شامل کیا جاسکتا ہے۔ لیکن ان کے پاس کنٹرول کرنے یعنی محفوظ رکھنے کے لئے حقیقت کوئی چیز موجود نہیں ہے۔ ان کی اکثریت تو ہمیشہ کی انقلابی ہے، اور اب بھی جب کبھی موقع ملے گا انقلابی ہی بن سکے گی ورنہ ہاتھ پر ہاتھ دھرے تو بیٹھی ہی ہے۔ اس لئے ان سے یہ توقع کرنا کہ یہ ہمیشہ اپنی موجودہ جگہ پر چٹان اور پہاڑ کی طرح کھڑے رہنا پسند کریں گے فضول ہے۔

اب رہ گئے عوامی نامزد راستے۔ ان میں سے دوسرے راستے یعنی اپنے لئے ایک نئی راہ

نکالنے اور دوسری قوتوں کو اپنے اندر جذب کرنے کے لئے ایک عرصے سے کوششیں جاری ہیں۔ سید

جمال الدین افغانی نے اتحادِ اسلامی کی تحریک اٹھائی۔ مولانا محمد علی مرحوم، مولانا ظفر علی خان، مولانا ابوبکر آزاد، ڈاکٹر انصاری، غرض کہ ۱۹۴۷ء کے تقریباً تمام ہی مسلمان لیڈروں نے خلافت اور اتحادِ اسلامی کی راہ کو مسلمانوں کے سامنے پیش کیا۔ مسلمان عوام نے نہایت گرم جوشی کے ساتھ ان تحریکوں کا خیر مقدم کیا۔ اور اپنی بساط کے مطابق ہر قسم کی جانی اور مالی قربانیاں ان کے لئے کیں۔ ترکی کو میڈیکل مشن بھیجے۔ خلافت کی تحریک میں شورش و ہنگامہ برپا کر کے انگریزوں کو پریشان کیا۔ ملک سے ہجرت کی۔ موپلاؤں کی بغاوت ہوئی غرض کہ خوب جوش و خروش دکھایا گیا۔ لیکن ہندوستان کی سیاست میں کس طرح حصہ لیا جائے اور اپنے ہم وطنوں کے ساتھ کس قسم کے تعلقات کو سدا رکھا جائے، اس کا تعین نہ ہو سکا۔ خلافت کے مسئلے پر ضخیم کتابیں لکھی گئیں۔ اخباروں کے کالم، رسالوں کے صفحات اور لوگوں کے دماغ اس لٹریچر سے معمور کر دئے گئے۔ لیکن برادرانِ وطن جس چیز کے لئے شورش کر رہے تھے یعنی سوراخ اس سے عامۃ المسلمین کو واقف کرنے اور دلچسپی پیدا کرنے کی زحمت بہت کم لوگوں نے گوارا کی۔ اسی لئے ہندوستانی سیاست میں مسلمانوں کی جو پوزیشن ہونی چاہئے وہ کسی پرپوری طرح واضح نہ ہو سکی۔ ۱۹۴۷ء کے ریفارم ایکٹ پر ملک میں عمل درآمد شروع ہو چکا تھا۔ ہندوؤں کی تحریک خالص سیاسی آزادی کی تحریک تھی۔ لیکن ہماری تحریک قیامِ خلافت اور آزادیِ جزیرۃ العرب کے لئے تھی۔ گویا تقسیمِ عمل یہ کی گئی تھی کہ سوراخ ہندوؤں سے لیں اور ہمیں ترکی کا خلیفہ مل جائے اور ہمارے مقاماتِ مقدسہ عربوں کے ہاتھوں میں رہیں۔ یہ ہو چکا تو پھر مسلمان مطمئن ہیں اور انہیں کچھ اور نہیں چاہئے۔ شاعر نے اس شعر میں یہ

از صحن خانہ تا بہ لب بامِ آذآن من

از سقف خانہ تا بہ ثربا اناک تو

جب حصہ تقسیم کیا تھا تو خاکساری سے کام لیتے ہوئے اپنے لئے صرف گھریلو چیزیں رکھی تھیں اور پوری فیاضی کے ساتھ باقی تمام چیزیں کو اپنے شریک کے حوالے کر دیا تھا۔ ہم نے اس کے بالکل برعکس کیا ہم نے آسمان کی سب چیزیں تو خود لے لیں اور زمیں کی چیزیں کو اپنے برادرانِ وطن کے لئے چھوڑ دیا۔

آفریں باد بریں صحت مروانہ ! !

آج کل بھی مسلمانوں میں شورشیں ہوتی ہیں تو مسجد شہید گنج کے لئے جلسے کئے جاتے ہیں تو کاؤ بانپوں کے خلاف اور مدح صحابہ کی تائیدیں۔ پھر یہ ہنگامے بھی وقتی اور موسمی ہوتے ہیں۔ پٹنہڑی کی طرح کچھ دیر بہادکھا کر ختم ہو جاتے ہیں اور اپنا کوئی نشان باقی نہیں چھوڑ جاتے۔ کوئی واضح سیاسی نصب العین متعین ہونے نہیں پاتا، کوئی منظم ہتھقل اور مضبوط جماعت یا ادارہ نہیں بنتا۔ مسلمانوں کے افراد جیسے پہلے منتر تھے دیئے ہی بعد میں بھی رہتے ہیں۔ اور ان تحریکات کے رد عمل سے لوگوں میں ایک مایوس کن بے بسی لاپرواہی اور غیر ذمہ داری پیدا ہو جاتی ہے۔

اس وقت سے دے کر مسلمانوں کا اگر کوئی واقعی سیاسی ادارہ ہے تو وہ مسلم لیگ ہے لیکن اس کی تنظیم جس قدر ناقص، اس کی لیڈر شپ جس قدر بزدلی اور کھسکی، اس کا نصب العین جس قدر کورا اس کے عناصر جس قدر غیر ہم آہنگ، اس کی رکنیت اور حلقہ اثر جس قدر محدود اور غیر یقینی، اس کی آواز جس قدر کم زور اور اس کی جدوجہد جس قدر بے اثر ہے وہ شاید آل انڈیا اسٹوڈنٹس فیدریشن کے لئے بھی باعث شرم ہوگی۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مسلمان دوسری قوتوں کو اپنے اندر جذب کرنا تو کجا خود اپنے عناصر کو باہم متحد نہیں رکھ سکتے۔ اس لئے ایک طاقتور قوت بن کر اپنے واسطے ایک الگ سیاسی راہ نکالنے سے باطل خاص میں۔ یہ بات تلخ ہے، ناگوار معلوم ہوتی ہے لیکن ہے بہر حال حقیقت۔ اس وقت ضرورت حقیقتوں کو سامنے رکھنے کی ہے۔ ہم نے خیال پرستیوں میں بہت زمانہ گزار دیا۔ اب بھی موقع ہے کہ مسئلہ جائیں بعد بے نتیجہ کاموں میں اپنی قوتوں کو ضائع نہ کریں۔

اس راہ سے بھی مایوس ہونے کے بعد اب قیسری راہ یہ رہ جاتی ہے کہ ملک میں جو قوتیں برقی باری ہیں ان میں سے کسی ایک کے ساتھ متحدہ طور پر یا مختلف قوتوں کے ساتھ فرداً فرداً شرکت کی جائے یہ ظاہر ہے کہ سیاسی فرقہ بندیوں کا جو موجودہ انداز ہے اس کے پیش نظر مسلمان من حیث الملکت کسی ایک سیاسی جماعت کے ساتھ شرکت نہیں کر سکتے۔ ان میں سے جو سوشلسٹ خیال کے ہیں وہ سوشلسٹ کے ساتھ ملیں گے اور جو کنزرویٹو یا برطانیہ پرست ہیں وہ کنزرویٹو جماعت اور برطانیہ کے شریک ہوں گے۔ یہ ناگزیر ہے۔ موجودہ صورتِ حالات میں اس رجحان کو کوئی قوت نہیں بدل سکتی۔ سیاسی

معاملات میں مسلمانوں میں انفرادی انتشار ضرور ہو گا چنانچہ یہ نہایت تیزی سے شروع بھی ہو گیا ہے۔ مسلمانوں کا تعلیم یافتہ طبقہ انفرادی حیثیت سے کانگریس میں شرکت کر رہا ہے اور یہ سلسلہ جاری ہے۔ لیکن اس کا لازمی نتیجہ یہ ہرگز نہیں ہے کہ تمدنی اور مذہبی معاملات میں بھی اگر ان کو سیاست سے علاوہ رکھا جائے یہی انتشار ظاہر ہو۔ سیاسی حیثیت سے مختلف انجیل مسلمان مذہبی، تمدنی اور لسانی حقوق کے تحفظ کے لئے باہم مشترک ہو سکتے ہیں اور اگر خالص تمدنی اور مذہبی اداروں کو غیر سیاسی اصولوں پر چلایا جائے تو یہ چل بھی سکتے ہیں۔ چنانچہ اس قسم کے کچھ ادارے مسلمانوں میں موجود ہیں جن کے ساتھ صوبہ کو ہمدردی ہے۔ اور میرا خیال ہے کہ اگر مسلمان سنجیدگی سے اس بات کی خواہش کریں تو ملک کے ہر صوبے ضلع اور دیہات میں اس قسم کے اور بہت سے اداروں کی گنجائش نکل سکتی ہے اور ان کی موجودگی میں مسلمانوں کے تمدن مذہب اور زبان کی پوری حفاظت ہو سکتی ہے۔

اب رہا اس بات کا اندیشہ کہ چونکہ ہندو اکثریت میں ہیں اور چونکہ ہندو مسلمانوں کے تعلقات ایک عرصے سے نہایت ناخوش گوارہ رہے ہیں اس لئے ہندوؤں کو حکومت کا اقتدار ملنے کے بعد اس بات کا پورا موقع مل جائے گا کہ مسلمانوں کے مذہب، تمدن اور زبان کو فنا کر دیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ جہاں جہاں وہ اکثریت میں ہیں اور جب تک ڈیا کر لپی کا کام اکثریت کے فیصلے سے ہوتا ہے وہ موقع تو انہیں مسلمانوں کی جداگانہ سیاسی جماعت بندی کے بعد بھی ایسا ہی حاصل رہے گا، جیسا کہ ان کی جداگانہ سیاسی جماعت بندی نہ ہونے کی حالت میں ہو گا۔ کیونکہ مسلمانوں کی تعداد بہر حال جداگانہ جماعت بندی کے بعد بھی اتنی ہی رہے گی جتنی پہلے تھی۔

رہا سوال مناسب احتجاج کا تو وہ جداگانہ تمدنی تنظیم کے ذریعے بھی اتنے ہی حدود کے ساتھ کیا جاسکتا ہے جتنا جداگانہ سیاسی جماعت بندی کے ذریعے۔ بلکہ میرے خیال میں تمدنی تنظیم کا اثر زیادہ وسیع اور اس میں سیاسی پیچیدگیوں کے نہ ہونے کی وجہ سے غلط فہمی کا امکان نسبتاً کم اور وسیع المشرک ہندوؤں کی ہمدردی حاصل کرنے کا امکان نسبتاً زیادہ ہو گا۔ جب مسلمانوں کے دوسرے مذہب والوں سے سیاسی تعلقات خوش گوار ہوں گے تو وہ تمدنی اور مذہبی معاملات میں بھی ان سے تعلقات

بھانڈنا نہ چاہیں گے۔ اردو رواداری سے کام کریں گے۔ چنانچہ جن جن غیر فرقہ دارانہ سیاسی جماعتوں میں مسلمان شامل ہیں اور اپنا کام وہاں خلوص اور دیانت سے انجام دیتے ہیں ان میں ان کے جذبات کا پورا احترام کیا جاتا ہے۔ تعصب کی جتنی مثالیں پیش کی جاتی ہیں وہ ان ہی جگہوں میں زیادہ پائی جاتی ہیں جہاں سرکار برطانیہ کا اقتدار غالب ہے۔ قومی حلقوں میں یہ وبا بہت کم ہے اور جتنی زیادہ تعداد میں مسلمان ان میں شرکت کریں گے اور ان کی آواز وہاں اہمیت حاصل کرتی جائے گی اتنی ہی ان کی پاسداری زیادہ کی جائے گی۔ چنانچہ اردو ہندی کے مسئلہ پر ہمارا گاندھی کے تازہ ترین بیانات ان کے پچھلے بیانیوں کے مقابلے میں زیادہ رواداری پر مبنی معلوم ہوتے ہیں۔ اسی قسم کی اور صد مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں نتیجہ اس تمام بحث کا یہ ہے کہ مسلمانوں کو سیاسی اور معاشی اغراض کے لئے جداگانہ جماعت بندی نہیں کرنا چاہئے۔ البتہ مذہبی اور تمدنی اغراض کے لئے اپنی تنظیم مزید کرنا چاہئے۔

”ہندوستانی“ ماہنامہ

- ۱، یہ ادبی، اخلاقی، تمدنی، معاشرتی، روحانی اور سفیانہ مضامین نظم و شعر کا مجموعہ ہوگا۔
- ۲، اس میں ایک حصہ اسکول و کالج کے طلباء کے لئے مخصوص ہوگا۔
- ۳، اس میں عورتوں کے مضامین کے لئے بھی ایک علیحدہ حصہ ہوگا
- ۴، اس میں زبان ”ہندوستانی“ اور وہاں کے کہنہ شناس مصنفین نگاروں اور مستند ادیبوں کے مضمون شائع ہوں گے
- ۵، اس میں ہر ماہ انعامی مسے چپا کریں گے جن کا انتظام نہایت احتیاط سے کیا جائے گا۔
- ۶، اس میں دلچسپ اور مفید مضامین ہر طبقہ کے مذاق کے مطابق شائع ہوں گے۔
- ۷، اس میں خوب صورت ہلاک کی تصاویر ہر ماہ نکلا کریں گی۔
- ۸، مضمون نگار حضرات اپنے مضامین بنام ایڈیٹر ارسال کریں۔

(قیمت سالانہ تین روپے۔ فی پرچہ چار آنے)

”منہجر رسالہ ہندوستانی“ ماہنامہ غریز منزل، محلہ دہری گھاٹ مراد آباد

فتاویٰ عالم

مصر اہل خیال تھا کہ تنج مراعات کا نفرنس کی کارروائیاں، بالتفصیل نہیں تو اختصار کے ساتھ ضرور اردو اخبارات میں آجائیں گی، اسی لئے گزشتہ اشاعت میں مراعات کی تنج پر ایک مختصر تبصرہ کافی سمجھا، لیکن اردو اخبارات نے ضمنی تذکرہ کے سوا، مراعات پر بہت کم کھلے اس لئے ضروری ہوا، مانترو کا نفرنس کا ایک خلاصہ جامعہ میں شائع کر دیا جائے۔

مراعات کی بلا مصر پر سوٹھویں صدی میں نازل ہوئی تھی، دنیا کا یہ واحد ملک ہے جہاں اتنے طویل عرصہ تک مراعات کا سلسلہ انہی شکل صورت میں جاری رہا دریں صورت کہ تمام متعلقہ طاقتیں یقین رکھتی تھیں کہ مراعات کی بیڑیاں وقت کے تقاضے، زمانہ کی فضا، جمہوریت کے اصول کے سراسر منافی اور مصری حکومت کی ترقی میں سہ راہ ہیں،

مراعاتی نظام کی ابتدا ترکی خلفائے عہد میں ہوئی، جنہوں نے مخصوص میمالی حکومتوں کی رہایا کے لئے اپنے دائرہ سلطنت میں بعض داخلی آزادیاں نوازش فرمائی تھیں، مشہور ترکی خاؤن، خالدہ ادیب خانم نے جاہلی تقاریر میں، ترکی کے اسباب زوال کی فہرست گناتے ہوئے ان مراعات کا بھی ذکر کیا تھا اور فرمایا تھا کہ سلطنت کی معاشی بربادی کی رفتار کو تیز اور اس کی نحوستوں کو وسیع کر دینے والی چیز یہ ”مراعات“ ہی تھیں، ترکوں کے قسطنطنیہ کو فتح کرنے سے پہلے بازنطینی سلطنت نے بھی غیر ملکوں کو یہ حقوق دے رکھے تھے بحیرہ روم کے کنارے جتنے خطے واقع ہیں ان سب میں مختلف قومیں آباد ہیں اور سب تجارت پیشہ ہیں۔ ایسے ملکوں میں جہاں رسم و رواج اور تمدن میں اس قدر اختلاف ہو اس کی ضرورت ہوتی ہے کہ سب کے تحفظ کا انتظام کیا جائے اور ہر قوم اجتماعی مفاد کے لئے عمومی بہت قربانی کرے۔ غرض ایشیائے کوچک میں غیر ملکوں کے

مخصوص حقوق تجارتی اور معاشی حیثیت سے ضروری تھے۔ ”پھر برادری کی کتاب“ ترکی میں غیر ترکی کا حوالہ دیتے ہوئے بلایا ”عثمانی ترک جو بازنطینی سلطنت کے باشندے ہوئے اتنے قوی تھے کہ اگر چاہتے تو ان انتظامات کو مدح و تحسین کر دیتے۔ اس لئے ان کا ان حقوق کی توثیق کرنا نہ صرف ان کی مددواری کا بلکہ ان کی مصلحت شناسی کا بھی ثبوت ہے۔۔۔۔۔ سلطان محمد فاتح نے ۱۴۵۳ء میں اہل بغیا کے حقوق کی توثیق کی، سلیمان اعظم نے ۱۵۲۵ء میں فرانس سے دوستی اور تجارت کا معاہدہ کیا اور اس کے بعد اور ریاستوں سے بھی تجارتی معاہدے کئے گئے۔ ان سے دونوں فریقوں کو فائدہ پہنچا اس لئے کہ دونوں کو اپنے مال کے لئے بازار کی ضرورت تھی۔

مگر جب عثمانی سلطنت کمزور ہو گئی تو ان حقوق کی جو ابتدا میں صرف تجارتی حقوق تھے، صورت بدل گئی، ترکوں کی ہر شکست کے بعد ہر فتح پانے والی قوم مراعات میں اپنے لئے ایک نئی

۱۷ سلیمان اعظم تانزی جس نے ایک لاکھ فوج کے ساتھ شام و لبنان (اپنے وقت کا صیغہ بادشاہ) کے مقابلہ میں فرانس کی مدد کی تھی، فرانس سے ایک دو سالہ تجارتی معاہدہ بھی کر لیا تھا، اس کی مدد سے فرانسیسی تاجروں کو مصر و عثمانیہ میں خاص مراعات حاصل ہو گئی تھیں۔

۱۸ سلطان سیم نمانی نے فرانس کے ساتھ جاپان کی تجدید کی اور اس کے سفیر کو حق دیا کہ وہ فرانسیسی قیدیوں کو جو ترکی غلامی میں ہوں آزاد کر سکتا ہے۔ نیز تمام فرانسیسیوں پر سے جو عثمانی حکومت کے دائرہ اثر میں آئے، انھیں خراج اٹھا دیا گیا، فرانسیسی کشتیاں محفوظ قرار دی گئیں اور جن کے نقصان کی تلافی حکومت عثمانیہ نے اپنے ذمہ لی، ان مراعات سے سواں بحرہم پر فرانسیسی تجارت کو آزادی مل گئی۔ احمد اول کے زمانہ میں ولینڈ کے ساتھ تجارتی معاہدہ ہوا جو مراعات فرانس کو دی گئی تھیں اس کے تاجروں کو بھی دی گئیں۔ اور فرانس کے حقوق میں کچھ اور اضافہ کر دیا گیا اور پھر رفتہ رفتہ انگلستان، ہنگری، آسٹریا، سویڈن، سسلی، ڈنمارک، پرتگال، اسپین، روس، امریکہ، جیمین، جرمنی، پرتگال، اور یونان سب نے مراعات حاصل کر لیں۔

دفعہ کا اخاذ کر دیتی تھی اور حکومت اس کو مجبوراً منظور کرتی تھی، اور پھر یہ حقوق صرف تجارت تک محدود نہیں رہے بلکہ عدالتی امور پر بھی عادی ہو گئے۔ غیر ملکی لوگ اپنے مقدمات کے فیصلے کے لئے علیحدہ علیحدہ عدالتوں کا مطالبہ کرنے لگے یہاں تک کہ ترکی سلطنت کی رعایا میں سے بعض عیسائی فرقوں نے ان امور میں دوسری ریاستوں کی حمایت حاصل کر لی۔ اگر ان کا کوئی شخص عثمانی رعایا میں سے کسی شخص کو زبرد کو بکرے تو مقدمے کا فیصلہ غیر ملک کے نفس کی عدالت میں ہوتا تھا۔ اگر کہیں عثمانی رعایا میں سے کسی نے ان کے کسی آدمی پر ہاتھ اٹھایا تو یہاں تک ذوبت پہنچتی تھی کہ غیر ملکی جہازوں کے بیڑے باب عالی پر دباؤ ڈالنے کے لئے آپہنچتے تھے اس کے علاوہ جہاں باب عالی نے کوئی نئی اقتصادی پالیسی اختیار کرنی چاہی تو وہ حکومتیں جن کی رعایا کو یہ خاص حقوق حاصل تھے فوراً مداخلت کرتی تھیں، بغیر ان کی مرضی کے کوئی تجارتی محصول عاید یا منسوخ نہیں کیا جاسکتا تھا اور یہ کسی جگہ ریل بنائی جاسکتی تھی۔ خواہ اقتصادی یا جنگی مصلحت سے کتنی ہی سخت ضرورت کیوں نہ ہو، پھر یہ یقینیت تھی کہ ان حکومتوں میں اکثر معاملات پر اتفاق رائے بھی نہیں ہوتا تھا۔

مصر سلطان سلیم اول کے زمانہ میں مملکت ترکی میں شامل ہوا تھا اور ترکی کے ہر دوسرے علاقہ کی طرح یہاں بھی مراعات دی جاتی رہیں۔

جنگ عظیم کے بعد خود ترکی میں ان مراعات کا نام و نشان تک مٹ گیا، لیکن مصر چونکہ اب ترکی سے الگ تھا، اس لئے برطانوی اقتدار کے طفیل میں ”نیل کا یہ فیضان“ بڑی فیاضی کے ساتھ جاری رہا اور یہی نہیں بلکہ ۱۹۱۴ء میں ایک معاہدہ کے ذریعہ ان مراعات کی مدت غیر محدود عرصہ کے لئے بڑھادی گئی۔

مصر میں مراعاتی ملکوں کی رعایا جن پابندیوں سے آزاد تھی ان میں ایک ٹیکس ریسٹم اور ڈبلیو اس

۱۔ مراعاتی ملکوں نے اپنی رعایا کے لئے جن محصوروں کی اجازت دی تھی وہ صرف دو ہیں: ۱۔ عمان کا ٹیکس اور

۲۔ زمین کا ٹیکس، لیکن چونکہ یہ لوگ عام طور پر مکان اور زمین پر موریہ بنائے نہیں لگاتے، اس لئے ان ممالک کی آمدنی بہت کم ہے۔

میں شامل نہیں ہیں، ابھی تھا، 'اولاً یہ کہ متعلقہ حکومت خود راضی ہو، حکومت مصر ان اجنبیوں کو نہ رہنے دینے سے روک سکتی تھی، لہذا اس کو گرفتاری و جلاوطنی کا اختیار تھا، اور اس سے زیادہ یہ کہ یہ لوگ شہری حقوق میں صرف اپنے ملک کے قانون کے تابع رہتے، گویا مصر میں ایک ہی حکومت کے اندر درجنوں مختلف قانون جاری تھے، جب قانون اس کثرت سے ہوں تو عدالت کی دقت کیسوں کا کافی ہوتی، بالآخر تفصیلی عدالتوں کی ابتدا ہوئی (ہر ملک کے تو فیصلہ کے زیر نگین انی مقدمات فیصلہ ہوتے، ان عدالتوں کو ہر قسم کے مقدمات کی سماعت کا حق تھا خواہ وہ دیوانی ہوں یا فوجداری، لیکن ان عدالتوں نے مقدمات میں بڑی الجھن پیدا کر دی۔ فریقین اگر ایک ہی ملک کے ہوں تب تو کوئی دقت نہ تھی، لیکن جب دو مختلف ملکوں سے متعلق ہوں تو فیصلہ کس قانون سے ہو؟ اس لئے مخلوط عدالتیں وجود میں آئیں (۵، ۶۱۸) تاکہ تفصیلی عدالتوں کی بے شمار خرابیوں کا اندازہ کریں۔ تمام مقدمات فوجداری، دیوانی اور تجارتی اب مخلوط عدالتوں کی طرف منتقل کر دیے گئے، جہاں ہر قوم کا اپنا منصف فیصلہ کرتا۔ یہ عدالتیں جہاں تمام غیر ملکی رعایا کی تجارتی اور دیوانی مقدمات فیصلہ کرتی ہیں وہاں وہ تازہ کاری بھی ان ہی کے پیش ہوتے ہیں جو اجنبیوں اور مصریوں کے درمیان پیش آتے، مخلوط عدالتوں کو یہ بھی حق تھا کہ وہ اجنبیوں کے مسائل میں مصری قوانین کو مسترد کر دیں، اگرچہ مخلوط عدالتیں غیر معمولی طور پر اچھا کام کر رہی تھیں لیکن مراعات کا دیو، مصر کی بڑھتی بیداری اور مکمل خود مختاری میں حائل تھا، اور حکومت

۵۔ ان عدالتوں کے بیچ ماری عمر کے لئے مقرر کئے جاتے تھے اور مصری حکومت ان کا تمام صرغہ برداشت کرتی تھی، عموماً تمام مراعاتی ملکوں کو اپنے نصف کے نام تجویز کرنے کی دعوت دی جاتی تھی۔ بعض اوقات غیر مراعاتی ملکوں کے نمائندے بھی مقرر ہو جاتے تھے، منصوبوں کی تعداد اس میں ۲۲ مقرر ہوئی تھی (۱۹ غیر ملکی ۲ مصری) لیکن غیر مبین طور پر اس میں اضافہ کیا جاسکتا تھا تاکہ غیر ملکی منصوبوں کا تناسب مصری منصوبوں کے معیت میں بے اثر نہ ہونے پائے، ۱۹۰۵ء کے شروع میں ان منصوبوں کی تعداد ۷۶ تھی (۴۲ غیر ملکی ۲۴ مصری) صدر عدالت کا غیر ملکی ہونا ضروری تھا۔

کے لئے سب سے بڑی دشواری یہ تھی کہ وہ انجینیئرز پر قانوناً محصول عاید نہیں کر سکتی تھی، اور اس پابندی کی وجہ سے اسے مصر میں سے محصول وصول کرنے میں اور نئے محصول عاید کرنے میں بڑی دقتیں پیش آتیں، اور یہ کسی طرح مناسب نہیں تھا کہ امیر طبقہ (غیر ملکی تجارت وغیرہ) تو محصول سے کسر تہی ہو اور ملک کے غریب طبقہ (مصری) پر محصول پر محصول بڑھاتے چلے جائیں، برطانوی مصری معاہدہ کے بعد مصر کی ”مکمل آزادی“ یعنی جمعیت اقوام کی رکنیت کے لئے صرف یہ مراعات ہی ایک رکاوٹ رہ گئی تھی۔ اس لئے ان کی تسخیر اور بھی ضروری تھی۔

معاہدہ میں یہ طے ہو گیا تھا جتنی جلد ممکن ہو مصری حکومت مراعاتی ملکوں سے مل کر مراعات کو ختم کر دینے کی کوشش کرے۔ اور ان رکاوٹوں کو دور کرے جو مصری قانون کو غیر ملکیوں پر عاید کرنے میں عائل ہیں، اور وقفہ، انتقال، کی ابتدا کی جائے جس میں صرف مخلوط عدالتیں باقی رکھی جائیں گی اور کوئٹہ عدالتیں ختم ہو جائیں گی۔ اس سلسلہ میں برطانیہ نے جنس از پیش علی قدم اٹھانے اور متعلقہ

۱۷ اگست ۱۹۱۴ء میں برطانوی مصری معاہدہ مکمل ہوا جس کی دوسرے ”نہر سوئز کا طبقہ“ ۲۰ سال تک انگریزوں کے تسلط میں رہے گا، برطانیہ کو حق ہے کہ وہ دس ہزار سپاہی، چار سو ہوا بانہ، اور انتظامی افسروں کی ایک معقول تعداد بیاں رکھے، اندر صحرائی علاقہ میں، سب فوج تو ہیں مگر افسر داخل ہو سکتے ہیں، برطانوی ہوائی جہاز سارے مصر کو اپنی قضائی مشق کے لئے استعمال کرنے میں مجاز ہیں اور تمام ہوائی مستقر کا لحاظ برطانیہ کے اختیار میں رہے گا، اگست ۱۹۱۴ء تک خالص برطانوی بیڑہ کے لئے استعمال ہو گا، مصری حکومت کو نہر سوئز کی تمام چوکیاں اور بارکیں اپنے خرچ پر تعمیر کرنا ہوں گی، دانہ نیل میں نئی سرکاری اور زمین بنانا چاہیں گی، اور ایک سیریلوے لائن بھی تیار کرنی ہوگی جو چوکی فوجی علاقہ کو قاہرہ سے جوڑے۔

معاہدہ سے پیشتر ہر مصری دہریہ ایک برطانوی شیر رکھنے پر مجبور تھا، جن کی تنخواہوں کا بحالی ہو جو بھی مصری خزانہ پر تھا، اور عموماً برطانوی افسران ان جہدوں پر قابض تھے جو صحیح معنی میں حکومت کی گنجائش تھیں، اب یہ رفتہ رفتہ غائب ہو جائیں گے، سب سے پہلے مالیات اور عدلیہ کے افسران کی باری آئے گی، پس کیسل افسر

حکومتوں پر تنبیہ مراعات کے لئے اپنا اثر ڈالنے کا وعدہ کیا، شرط صرف یہ تھی کہ غیر ملکیوں پر کوئی ایسا قانون نافذ نہیں ہو سکے گا جو جدید اصول قانون سازی کے خلاف یا جس سے غیر ملکی لوگوں یا اداروں کے مالی معاملات میں کوئی تفریق پیدا ہو۔

وزارت خارجہ برطانیہ نے اس سلسلہ میں بڑی "تندی" اور "درمندی" کا ثبوت دیا، قانون انٹرنیشنل کے مشیر قانونی دوم سٹرڈیل، دی بیٹ ۱۲ جنوری کو مصر آئے، اور حکومت مصر سے ابتدائی گفتگو کر کے ۱۶ کو مراعاتی اقوام اور سوز لینڈ کے نام ایک گنتی خط بھیجا، جس میں ۱۲ اپریل کو ماترویل کا انفرنس

بقیہ گذشتہ۔۔ باقی رہی مے، تاؤنگکے اچھے تربیت یافتہ مصری ان کی جگہ لینے کے لئے بھیجا ہو جائیں لیکن اب انگریز کی حیثیت باطل ہو گئی ہے پہلے ان کی پشت پر ریڈیٹنسی تھی اور ریڈیٹنسی کے پیچھے قلعہ کی حفاظتی فوج۔ اب ان غریبوں پر صرف ایک سفیر کا سا پتہ اس سے ایک نئی نفسیاتی کیفیت پیدا ہونا شروع ہو گئی۔ ہے اس سلسلہ میں ایک انگریز کی گفتگو سنئے جو مصری ریوے کا ایک انجینیر ہے "میں سترہ سال سے کام کر رہا ہوں، ایک مصریوں نے معاہدہ کر لیا ہے، اب میں مصر میں بس اسی وقت تک ہوں جب تک میرے دینی دوست یہاں ہیں، میرے معاہدہ میں تین سال کی توسیع کر دی گئی ہے۔ لیکن مجھے ابھی سے معلوم ہے کہ میری جگہ کون لے گا۔ وہ ابھی ابھی برٹسز یونیورسٹی سے واپس آیا ہے۔ ٹھیک ہے۔ ان کا عہد نامہ بہت مناسب ہے، اب موقعہ ایسا ہی ہے کہ انگلستان کو ان لوگوں کے ساتھ دوست کی حیثیت سے رہنا ہی موزوں ہے، لیکن کسی کو یہ فکر نہیں کہ ہمارا کیا ہو گا۔"

۵۔ جنگ عظیم کے بعد سے ۱۲ حکومتوں کو مراعات حاصل رہی ہے، 'بجیم'، 'ڈنمارک'، 'فرانس'، 'برطانیہ'، 'چین'، 'اٹلی'، 'لٹویہ'، 'ناروے'، 'پرتگال'، 'سپین' اور 'سوئٹن'۔ سوز لینڈ قانونی طور پر کسی مراعاتی ملک نہیں رہا لیکن ہمیشہ مراعات سے مستفید ہوتا رہا ہے، جرمنی، آسٹریا اور ہنگری کو معاہدات امن نے مجبور کر دیا کہ وہ اپنے مراعاتی حقوق سے دست بردار ہو جائیں۔ انقلاب روس کے بعد روس بھی تعلقات کے جبراً جانے کے باعث مراعات کی لازمی شرط "کونسلرہالت کا قیام" کو پورا

منعقد کرنے کی دعوت دی، ۳۰ فروری کو دوسرا خط بھیجا گیا اس میں امیر زیر غور کی فہرست تھی، بالآخر ۱۲ اپریل کو کانفرنس شروع ہوئی، ”وقفہ انتقال“ (Transitional period) کے واسطے مخلوط عدالتوں کی تنظیم کے لئے مصری وفد نے ایک اسکیم پیش کی، یہی مباحثہ کی بنیاد قرار پائی، اور طے پایا کہ ۵ اکتوبر ۱۹۳۷ء سے تمام مقدمات توصلی عدالتوں سے مخلوط عدالتوں کی طرف منتقل کر دئے جائیں گے اور مصری حکومت ان مخلوط عدالتوں کے لئے فوجداری کا ایک ضابطہ تیار کرے گی۔ نیز یہ کہ اجنبی اب ہر معاملہ میں مصری قانون کی اطاعت پر مجبور ہوں گے، اس میں دیوانی، فوجداری، تجارتی اور مالی سائل کی تخصیص نہیں ہوگی، البتہ مصر کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس کا قانون، جدید اصول قانون سازی کے مطابق ہو۔ اس طرح ایک طرف تو تفصلی عدالتیں ختم ہوئیں اور صرف مخلوط عدالتیں باقی رہیں، اور پھر قانون کے مصری ہونے کی وجہ سے ان عدالتوں کی خود مختاری کا بھی خاتمہ ہو گیا، اجنبی باشندے اس بات سے بہت مطمئن ہیں کہ کانفرنس نے برطانوی مصری معاہدہ کی اس دفعہ کو جس میں اجنبی باشندوں اور اجنبی اداروں کے ساتھ مساویانہ سلوک کرنے پر زور دیا گیا ہے، اور مضبوط کر لیا ہے، قانوناً یہ شرط محض ”وقفہ انتقال“ ہی کے لئے ہے، لیکن مصری حکومت نے اپنے ایک متعلقہ اعلان میں یہ تصریح کی ہے کہ اس شرط کے معنی یہ نہیں ہیں ہم وقفہ انتقال کے بعد اجنبیوں کے معاملہ میں امتیازی پالیسی پر عمل کریں گے معلوم نہیں کہ خواہ مخواہ اپنے اوپر یہ پابندی کیوں عائد کر لی گئی ہے؛

مخلوط عدالتیں بارہ سال تک جاری رہیں گی، اس کے بعد یہ عدالتیں اپنے ذرائع مصر کی

بقیہ نمبر گزشتہ ۱۔ نہیں کر رہا ہے، کنونشن میں ۱۹ حکومتوں نے دستخط کئے ہیں، مصر بارہ مندرجہ بالا حکومتوں کے علاوہ اقتصادی جنوبی افریقہ، آئرش فری اسٹیٹ، کینیڈا، آسٹریلیا، نیوزی لینڈ اور ہندوستان بھی شامل ہے، برطانوی نمائندے نے آخری چار ملکوں کی طرف سے دستخط کئے اور اٹالوی نمائندے نے شاہ اٹالیا کو شہنشاہ جیشہ کی جانب سے۔

نی عدالتوں کے سپرد کر دیں گی، ملازمتوں کے سلسلہ میں مصر سے یہ شرط بھی منظور کرائی گئی ہے کہ وہ تمام اعلیٰ اور ادنیٰ قاضی، منصف اور ملازمین جو ۱۴ اکتوبر ۱۹۳۳ء کی تاریخ تک برسرِ کار رہیں گے ان کے عہدے اور ملازمتیں برقرار رہیں گی،

مصری دھند چاہتا تھا کہ مملو عدالتوں کی قوت ماکہ مصری ہو، اس پر زبردست مباحثہ ہوا، اس کی منظوری بہت دشوار تھی، اور بالآخر نہیں ہو سکی، اور یہ طے ہوا کہ عدالت مراۃ میں اجنبی ہوں اور ۱۱ مصری، صدر عدہ پبلک پراسیکیوٹر کے تقرر کا اختیار اجنبیوں کو حاصل ہوگا۔ ایسی کمیٹی کے دو معاون ہوں گے، معاون اول مصری ہوگا۔ اور معاون دوم اجنبی۔

سوال یہ تھا کہ کسی ملک کے باشندے صرف وہی ہیں جو اس ملک کے اندر رہتے ہیں۔ یاد رکھئے ملازمتوں کے وہ باشندے بھی ہیں، جو اس ملک کے زیرِ انتداب یا زیرِ حفاظت میں یعنی ”فرانسیسی“ صرف وہ ہیں جو فرانس کے اندر رہتے ہیں یا شام، لبنان، تری پولی، الجزائر، ٹونس وغیرہ کے باشندے بھی ”فرانسیسی“ شمار ہوں گے، اس پر زبردست مباحثہ ہوا، ”اجنبی“ کے محدود مفہوم پر فرانس کو خاص طور پر اعتراض تھا، اور خود مصر بھی کچھ ’دست‘ کی طرف مائل تھا تاکہ حبش کے باشندوں کو اطالیہ کی رعایا کی حیثیت سے مراعات دے سکے، اس لئے ”وسیع“ مفہوم کی جیت ہوئی، البتہ شام، لبنان، فلسطین، اور شرقِ ارون کے ”ابتدائی“ علاقے اس رعایت سے محروم قرار پائے۔ حکومت مصر نے جرمنی، آسٹریا، ہنگری، پولینڈ، رومانیہ، سوئیڈن، یوگوسلاویا، اور یوگوسلاویا کو از خود مراعات دینے کا اعلان کیا ہے موجودہ سیاسی حالات میں یہ بخشش غلات مصلحت نہیں معلوم ہوتی۔

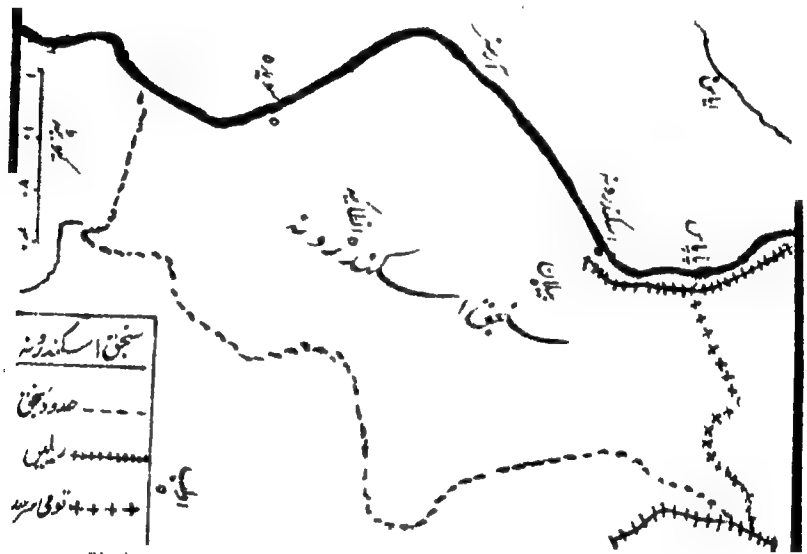
حکومت مصر نے اپنے ایک اعلان میں جس میں اقلیتوں کے ساتھ خوشگوار تعلقات قائم رکھنے کا اطمینان دلایا ہے یہ خواہش بھی ظاہر کی ہے کہ وہ دوسری قوموں اور ممالک سے دوستانہ معاہدے کرنا چاہتی ہے، اسی سلسلہ میں مصری امیر دھند مصطفیٰ خاس پاشا نے امریکہ، فرانس، اطالیہ، یونان اور آئینڈ وغیرہ کے نمائندوں سے تبادلہ خیالات بھی کیا۔

مانترہ کے معاہدہ کی جن شقوں پر اعتراضات ہو رہے ہیں ان میں ایک تو یہ ہے کہ مجوزہ عدالتوں میں عربی، انگریزی، فرانسیسی اور اطالوی چار زبانوں کو سرکاری حیثیت حاصل ہوگی، البتہ یہ ہے کہ عملی طور پر عربی کو کوئی اہمیت نہ ہوگی، دوسرے یہ کہ مصر میں کیتھولک عیسائیوں کو تبلیغ مذہب کی وہ تمام آزادیاں بدستور حاصل رہیں گی جو اس وقت حاصل ہیں، اس ضمن میں یہ بات قابل ذکر ہے کہ فرانس نے اس شرط پر شدید اصرار کرتے ہوئے یہ بتلایا کہ میں اسے منظور کرنے کے لئے پاپائے عظیم کی طرف مجبور ہوں، جنھوں نے حکم دیا ہے کہ میں مصر میں عیسائی مبلغین کے راستے میں کوئی رکاوٹ پیدا نہ ہونے دوں، اس معاہدہ کی تکمیل پر عام طور پر مصر میں جوش و سرور کا ثبوت دیا گیا، لیکن ایک طبقہ ایسا بھی ہے جو مصری وفد کی 'کمزوری' پر سخت غم و غصہ کا اظہار کر رہا ہے، مصر کا ایک بلند پایہ اخبار پوچھتا ہے "مانترہ کا نفرس میں مصر نے کیا پایا؟ یہ ایک سوال ہے جو بار بار زبان پر آتا اور اخبارات کے صفحے زمین کرتا ہے۔ مگر اب تک نخاس پاشا کی حکومت نے اس کا کوئی جواب نہیں دیا" ابلاغ مانترہ کے عہد نامہ کو مصر کی شرمناک کمزوری اور بزدلی قرار دیتا ہے، اور نخاس پاشا کی خلاف توقع "برطانیہ تواری" پر حیرت کا اظہار کرتا ہے کہ جب برطانوی پریس مصر کی آزادی پر پیغام تہنیت پیش کرتا ہے اور مصر سے آواز اٹھتی ہے۔

"کیا ہم آزاد ہیں؟ ہاں مگر ہم کو دفاع کی اجازت نہیں، اور ہم سے کہا جا رہا ہے کہ برطانیہ پر اعتماد کرو، ہاں ہم آزاد ہیں! مگر ہم کسی غیر ملکی حکومت سے تعلقات قائم نہیں کر سکتے، ہاں ہم آزاد ہیں! مگر مصر کو لوٹنے کھسٹنے والے انگریز تاجروں کے خلاف زبان نہیں بلا سکتے، ہاں ہم آزاد ہیں! مگر دفاع اور دوسرے اجنبی معاملات اور مدنی ثروت کی حفاظت میں مجبور محض ہیں، ہاں ہم آزاد ہیں البتہ قیامتاً آزاد ہیں اس لئے کہ وزارت کی کرسیوں پر شان کے ساتھ بیٹھ جاتے ہیں۔ اور انگریزوں کو اس پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا۔"

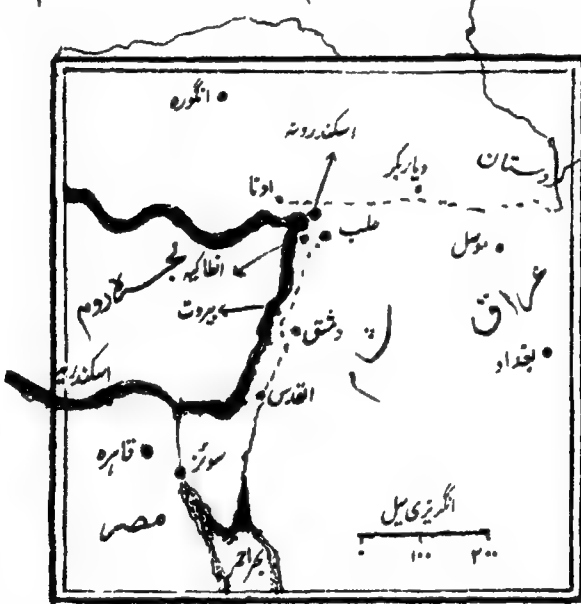
(البلاغ)

سکندرونہ [سجن اسکندرونہ] ایک چھوٹا سا زر خیز علاقہ ہے، ایک لاکھ اسی ہزار اس کی آبادی ہے۔
 ۳۳ فی صدی ترک ہیں اور باقی ارمنی اور شامی اسکندرونہ کا بندرگاہ بھی کوئی بڑا بندرگاہ نہیں
 ہے۔ یہ قدرتی بندرگاہ ہے۔ حلب کا واحد بندرگاہ ہونے کی وجہ سے یہ خاصا ترقی کر رہا تھا
 ۱۹۱۹ء کے معاہدات صلح نے اس کی ترقی کو صد مہینچا یا۔ اس کا مقابلہ رمل ہیروت سے، اور
 ہیروت سے یہ جیت نہیں سکا۔ ضلع حلب اور مشرقی سالیسیا جہاں مختلف قسم کی پیداوار اور مصنوعات
 دیتی ہیں، اسی بندرگاہ سے جاتی تھیں۔ مگر جب سے ترکی حکومت کا دائرہ محدود ہوتے ہوئے



اسکندرونہ کے شمال میں جا پہنچا تو اسکندرونہ کو زوال آگیا، اور اس کی بندرگاہ بھی ایسی ہی مردہ
 ہو گئی جیسا کہ مشرقی کاروانوں کے جنگلش حلب کے بازار سنان ہو گئے۔
 سرکہ میلون (۱۵ جون ۱۹۱۹ء) میں کامیاب ہو کر فرانسیسی جنرل گورونے، ملک فیصل کو
 شہر بہ کیا اور تمام کو پانچ حصوں میں تقسیم کر دیا۔ حکومت لبنان، حکومت لاذقیہ، حکومت حلب،
 حکومت دمشق اور سجن اسکندرونہ اس کے بعد اس تقسیم میں رد بدل ہوتی رہی لیکن سجن اسکندرونہ
 کی حکومت قائم رہی، بحیرہ روم کی موجودہ سیاست جس سے تنازع ہو کر برطانیہ نے عراق اور مصر کو

”آزادی“ بخشی، دادی نیل کی مراعات کو بڑی کوششوں سے ”منسوخ“ کرایا۔ اور بائبل فلسطین کو غلامی کی زنجیروں سے آزاد کرنے پر تیار ہے، اُسی نے فرانس کو مجبور کیا کہ وہ اٹھلستان کی تقلید کرتے ہوئے شام و لبنان کے سرکش باغیوں کے دل ہاتھ میں لے، موقعہ نازک تھا اس لئے موسیو بلوم کی حکومت نے بڑی سرعت سے کام لیا اور ۹ ستمبر ۱۹۱۸ء کو شام اور ۳ نومبر کو لبنان کے عہد نامہ پر دستخط ہو گئے، مٹے ہوا کہ ۲۵ سال تک شام اسی طرح فرانس کا حلیف رہیگا جس طرح مصر برطانیہ کا ہے، اور جنگ کے موقعہ پر ہر قسم کی مدد کے گا۔ فوج کے نظم اور قیام کا بوجھ



شام کے خزانہ پر ہوگا لیکن نقل و حرکت فرانس کے احکامات کی پابند ہوگی، معاہدہ کے پانچ سال بعد تک، فرانسیسی فوجیں اس علاقہ میں مقیم رہیں گی تاکہ اقلیتوں کی حفاظت کا حقہ کی جا سکے۔ اسی قسم کا عہد نامہ لبنان کی جمہوریت سے ہوا، اس میں فرانس کو اجازت دی گئی ہے کہ وہ اپنی بحری اور بری فوجیں لبنان میں رکھ سکتا ہے۔ شام کے مسئلہ کو اس طرح سلجھا کر فرانس اطمینان کا نس لینے نہیں پایا تھا کہ ترکی حکومت نے جمعیت اقوام میں یہ شکایت کی کہ ”فرانس نے نابھانہ طور پر اسخین اسکندرونہ کو شام کو دیدیا ہے، اصل میں اسلئے میں ترکوں کا فرانس سے یہاں

ہو گیا تھا کہ ”اسکندرونہ کا علاقہ فرانس کے زیر انتداب رہیگا، لیکن تمدن اور زبان کی حفاظت و ترقی کے لئے ترکی آبادی کو پورے حقوق حاصل رہیں گے“ اب ترکی نے یہ اعتراض کیا تھا کہ ”اسکندرونہ ہم نے فرانس کے انتداب میں دیا تھا نہ کہ فرانس کے زیر انتداب ملکوں کے انتداب میں“ اور مطالبہ یہ تھا کہ ”اسکندرونہ کو لبنان اور شام کے مساوی حقیق و دیگر آزاد کر دینا چاہئے“ فرانس نے اس ناگہانی مطالبہ کو ٹالنے کی بہت کوشش کی، لیکن پھر بھی جمعیتہ اقوام نے تحقیقات کے لئے ماہرین کی ایک کمیٹی کا تقرر کر ہی دیا، ۲۴ مئی ۱۹۲۰ء کو اس کمیٹی نے اپنی سفارشات پیش کر دیں، اور جمعیتہ اقوام میں یہ طے ہو گیا کہ سختی کو کابل خود مختاری حاصل ہوگی، البتہ معاملات خارجہ میں شام ذمہ دار ہوگا، جمعیتہ نے ایک فرانسیسی کمیٹی کی سفارش کی ہے جس کا کام تنقید قانون کی نگرانی ہوگا۔ سختی اور شام کی حکومتیں ایک دوسرے کے کٹھنر کا تقرر کریں گی اور شام کے قضی ناماند سے سختی اور وہاں کے باشندوں کے معاملات کے ذمہ دار ہوں گے، اسکندرونہ قطعی طور پر مسلح رہیگا، نظم قائم رکھنے کے لئے تھوڑی سی پولس کافی بھی گئی ہے اس کی تعداد زیادہ سے زیادہ ڈیڑھ ہزار ہو سکتی ہے، اقلیتوں کے نسل و مذہب اور زبان کے تحفظ کا قانون میں پورا خیال رکھا گیا ہے اور پھر جمعیتہ خود اس کی نگرانی رہے گی، ترکی کو اسکندرونہ کی بندرگاہ کے استعمال کا پورا حق ہوگا، مفتنہ، ایک واحد اسمبلی ہوگی جس کے چالیس ممبر منتخب ہوا کریں گے (چار سال کے لئے)، عامہ میں صدر سختی کے علاوہ ۵ ارکان کی ایک کونسل ہوگی قانون کا نفاذ ۱۹ نومبر ۱۹۲۰ء سے عمل میں آئے گا“

اب اسکندرونہ یہ معلوم ہوتے ہی کہ ترکی حکومت اسکندرونہ کو خود لینا چاہتی ہے، دو جماعتوں میں تقسیم ہو گئے تھے۔ ایک جماعت جس میں ترکوں کی اکثریت تھی ترکی الحاق کی حامی بن گئی اور دوسری عربوں کی جماعت نے اس الحاق کے خلاف غم و غصہ کا اظہار شروع کیا۔ حتیٰ کہ اسکندرونہ کے فسادات نے بڑی اہمیت حاصل کر لی، عام خیال یہ ہے کہ یہ سب فرانس کی شرارت ہے، اسکندرونہ والوں کو آپس میں لڑکر دنیا کو یہ یقین دلانا چاہتا ہے کہ لوگ عام طور پر ترکوں سے بیزار ہیں، ناجی بک اصل وزیر خارجہ

عراق نے پچھلے دنوں 'الابرام' کے نامہ نگار کو بیان دیتے ہوئے فرمایا تھا "اپنے اس قیام و مشق سے جو اثر میرے ذہن و قلب پر ہوا ہے وہ یہ ہے کہ اہل شام ترکوں کو اپنا دینی بھائی سمجھتے ہوئے ان سے دوستی اور محبت رکھتے ہیں۔ مجھے یقین ہے کہ اسکندرونہ کا مسئلہ بہت جلد صلح و صفائی کے ساتھ حل ہو جائے گا۔ اس میں شک نہیں کہ ایک یورپی حکومت کے جاسوس اور ایجنٹوں نے اہل شام کو ترکوں کے خلاف بھڑکانے کی انتہائی جدوجہد کی ہے اور یہ پڑھنے کی ابھی تک جاری ہے لیکن میں بلا خوف و تردید کہہ سکتا ہوں کہ ان اوجھے ہتھیاروں سے کامیابی نہ ہوگی اور بہت جلد ترکوں اور شامیوں کے درمیان از سر نو دوستانہ تعلقات قائم ہو جائیں گے، اگرچہ میں وزیر اعظم اور وزیر خارجہ ترکی نے اہل شام سے محبت و مودت کا اظہار کیا ہے " ترکی اخبارات کا بھی یہ بیان ہے کہ "حکومت ترکیہ کی مخالفت اقلیتوں کے حقوق کی آڑ میں شروع کی گئی تھی مگر جب وہ ناکام رہی تو اب دین و مذہب کی آڑ میں مخالفت کا طوفان برپا کیا جا رہا ہے اور شہرت دینی جاری ہے کہ ترکوں کی حکومت میں 'اسکندرونہ والوں کے مذہب کی غیر پسندیدہ' (البلاغ)

جمعیت اقوام کے فیصلہ کا اعلان ہونے کے بعد تو تہج کے ترکوں اور عربوں کا جوش و خروش اور بھی بڑھ گیا ہے اخبارات میں شدید قسم کی قلمی جنگ چھڑ گئی ہے ترکوں نے جب یہ کہا "شام کے عرب فرانس کے پیچھے استعمار سے آزاد ہو چکے ہیں تو ترک کسی غیر طاقت کے کہیں محروم ہو رہے" اس کے علاوہ اس علاقہ کا جغرافیائی، تمدنی اورسانی رشتہ ممالک عربیہ کی نسبت ترکی سے زیادہ مضبوطی کے ساتھ وابستہ ہے۔ اور جب شام فرانس کے اشارہ پر لبنان کی علیحدگی کو گوارا کر سکتا ہے تو اسے ترکی کی مرضی پر اسکندرونہ و انطاکیہ سے دست بردار ہونے پر کہیں اعتراض ہے دوسری طرف سے جواب دیا گیا کہ "اگرچہ لبنان کی علیحدگی شام پر ایک ناقابل برداشت حملہ ہے لیکن تقسیم کی بنیادی اختلافات پر نہیں بلکہ مذہبی تفاوت پر ہے، لبنان میں چونکہ مسیحیوں کی کثرت ہے اس لئے وہ مذہبی تعصب کے باعث شام کی مسلم اکثریت کے محکوم نہیں رہ سکتے"

لیکن اس کے برخلاف سخت کے ترک مسلمان ہیں اور وہ اسلامی اخوت کے باعث شامی مسلمانوں کی برادری میں شامل ہیں، انھیں حق نہیں پہنچا کہ وہ مغرب کی ممدانہ قومیت اختیار کر کے شام سے دامن چھڑانے کی کوشش کریں اس کے علاوہ شامیوں کا یہ بھی بیان ہے کہ فرانس غیر مسلم ہونے کے باعث مسلمان عربوں کا دشمن ہے اس لئے وہ شام کی اسلامی جمہوریت کو کمزور کرنے کی غرض سے عیسوی گیلینا کا حامی ہے، لیکن ترکی مسلمان ہے اس کو تو ایک اسلامی حکومت کی ضرورتوں کے پیش نظر ایسی کوئی حرکت نہیں کرنی چاہئے جو شامی جمہوریت کو معنوی طور پر کمزور کرنے کی موجب ہو، اس سلسلہ میں ہیشکیب ارسلان کا ایک بیان بھی پیش کیا جاتا ہے کہ ”اسکندرونہ میں ترکی اقلیت کی خاطر حکومت انگورہ کو عربوں پر قیامت نہ توڑنی چاہئے اور اس خطہ کو اپنی قلم رومیں شامل کرنے کے خیال سے باز آ جانا چاہئے۔ سرب سے پہلے تو ترکوں کو یہ دیکھنا چاہئے کہ آج کتنے ترکاں کی حکومتی میں زندگی بسر کر رہے ہیں، روس ڈھائی کروڑ ترکوں پر حکومت کر رہا ہے چین کی حکمرانی میں ایک کروڑ ترک زندگی گزار رہے ہیں۔ ایران ستر لاکھ ترکوں پر حکمران ہے، بلغاریہ میں پچاس لاکھ ترک محکوم ہیں، رومانیہ میں ایک لاکھ ہیں ہزار ترک غیردوں کے غلام ہیں، یونانی بھی تھریس کے ایک لاکھ ترکوں کے حاکم ہیں، یوگوسلاویہ کے جنوب میں ہزاروں ترک اور روٹس وغیرہ اطالوی جزائر میں ۵۰ ہزار ترک محکوم ہیں لیکن ترکی حکومت ان بے شمار محکوموں کا کوئی خیال نہیں کرتی اس کو اگر خیال ہے تو صرف ۸۰ ہزار اسکندرونہ کے ترکوں کا جو عربوں کی اکثریت میں آرام سے زندگی بسر کر رہے ہیں“ اسکندرونہ اور اطالیہ کے تازہ فسادات سے متاثر ہو کر عربوں کے نقطہ نگاہ کی وضاحت میں ”اشباب“ نے ایک مقالہ لکھا ہے ”ان تمام واقعات کی اصل وجہ یہ ہے کہ فرانس نے ترکوں سے اسکندرونہ کا وعدہ بالکل اس طرح کر لیا ہے جس طرح انگلیزوں نے یہودیوں سے فلسطین کا سودا کر لیا ہے، دونوں نے عربوں کے ساتھ صریح فداہی کی ہے، جس طرح حکومت برطانیہ ہر ممکن طریقہ سے یہودیوں کی حفاظت کرتی ہے ترک بھی اسکندرونہ کے شعی بھرتوں کی حوصلہ افزائی کرتے ہیں اور اسلحہ اور سامان جنگ سے ان کی مدد کرتے ہیں، اسکندرونہ کے مشہور بارگاہ رب العزت میں فریاد کے ہوا کیا کر سکتے ہیں؟ شامی اخبار اور

رہنا ترکوں کے خلاف جس شدہ مد سے پردہ چکھتا کر رہے ہیں، اس سے یہ پتہ چلانا مشکل ہے کہ عرب اور ترکوں میں کوئی مذہبی تعین بھی ہے، ہم کسی کی نیت پر حملہ کرنا نہیں چاہتے لیکن یہ ضرور کہیں گے عربوں کے شور و غوغا سے اغیار بیت مسرور ہیں، فرانس خود نہیں چاہتا تھا اسکا سکڑو نہ کو آزادی ملے اور بندرگاہ پر ترکی قبضہ تسلیم کیا جائے لیکن اتنی ہمت نہیں ہے کہ ترکی کی کھلم کھلا مخالفت کر سکے۔ شام و لبنان اور فلسطین کے سر پر ترکی کے مرد مجاہد کا مسلط ہونا فرانس اور برطانیہ کی استعماری پالیسی کے لئے یقیناً ایک مستقل خطرہ ہے لیکن عرب اپنے موجودہ رویہ سے اپنے دشمنوں کے لئے مضبوط کر رہے ہیں، یہ سچ ہے کہ جمیعت اقوام کے فیصلہ سے شام کی حکومت کو صدمہ پہنچے گا لیکن ہم یہ بھی جانتے ہیں کہ شام کا صدمہ صرف شام کا صدمہ ہوگا۔ لیکن اگر ان ہنگاموں سے ترکی کو نقصان پہنچا تو وہ نقصان محض ترکی کا نہ ہوگا۔ ترکی نے آج سیاسی طور پر عالم اسلام کے قلب کی حیثیت اختیار کر لی ہے۔ ترکی کی ذرا سی تکلیف تمام جسم اسلام کو مضطرب کر دے گی۔ تعجب تو یہ ہے کہ امیر شکیب جیسے جہاں دیدہ رہنما کا زور قلم بھی، جسے ترکی کی حمایت میں سب سے آگے ہونا چاہئے تھا۔ مخالفت میں صرف ہوا۔ عربوں کو یقین رکھنا چاہئے کہ مدت عرب کا خیال کبھی پائیدار حقیقت بن سکتا ہے تو وہ بھی ترکی کے زیر سایہ ہی ممکن ہے۔

(ع. م.)

ہندوستان کی صحت عامہ | صحت عامہ کا مسئلہ اپنی اہمیت کے اعتبار سے سب سے زیادہ مقدم ہے۔ لیکن بڑی حکومت ہند کی غفلت کا سب سے زیادہ شکار ہے۔ بخلاف اس کے مغربی ممالک میں صحت عامہ کے لئے مستقل ادارے مقرر ہیں، اور حکومتیں صحت و صفائی اور عمدہ غذا کی فراہمی میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کرتیں۔ دلوں کی مبدیات عوام کی صحت کو برقرار رکھنے کے لئے ہر طرح کی سہولتیں مہیا کرتی ہیں، بیارلیوں کی روک تھام کے لئے آئے دن نئے نئے تجربات ہوتے رہتے ہیں اور عوام کو حفظان صحت کے اصول تعلیم کئے جاتے ہیں، نیز طبی امداد پر بے دریغ روپیہ خرچ کیا جاتا ہے۔

ہندوستان دنیا میں نفیس ترین ملک ہے۔ یہاں کی قومی آمدنی کا اوسط فی کس چھ روپے ماہوار سے زیادہ نہیں۔ ظاہر ہے کہ اس حقیر آمدنی سے ہندوستان کے کسانوں اور مزدوروں کو قوت

لاہوت حاصل کرنا بھی دشوار ہے چہ جائیکہ وہ اس میں سے صحت و صفائی، اور تعلیم جیسی اہم چیزوں کے لئے کچھ گنجائش نکال سکیں۔ ایسی حالت میں ہندوستان کے فاقہ زدہ لوگ جہالت اور افلاس کے باعث حفظان صحت کے لئے انفرادی طور پر کوئی کوشش نہ کر سکیں تو انہیں کسی حد تک معذور خیال کرنا چاہئے۔ عوام کی صحت کو برقرار رکھنے کی بیشتر ذمہ داری حکومت پر عاید ہوتی ہے۔ لیکن اس سلسلہ میں اس کی سرگرمیاں ایسی نہیں ہیں جن کی تعریف کی جاسکے۔ غریب ہندوستانیوں کی صحت عامہ کا اندازہ کرنا ہوتا تو مندرجہ ذیل اعداد و شمار ملاحظہ کیجئے:-

| تعداد اموات | میزان | شرح اموات فی ہزار |
|-------------|---------|-------------------|
| مرد | عورت | |
| ۳۱۴۰۱۹۷ | ۲۸۲۷۷۲۱ | ۵۹۶۷۹۱۸ |
| ۳۳۷۵۲۶۶ | ۳۰۸۵۲۴۴ | ۶۴۶۰۶۱۰ |
| ۳۱۴۲۴۱۱ | ۲۸۶۷۳۱۸ | ۶۰۰۹۷۲۹ |
| ۳۲۱۵۲۲۷ | ۲۹۶۴۷۸۷ | ۶۱۸۰۱۱۳ |
| ۳۲۵۵۴۰۲ | ۳۰۱۱۹۸۰ | ۶۲۶۷۳۹۱ |
| ۳۳۷۵۹۲۹ | ۳۱۰۷۵۲۰ | ۶۴۸۳۴۴۹ |

ان اعداد سے صاف ظاہر ہے کہ شرح اموات برابر برصغیر رہی ہے۔

مختلف امراض کے اعتبار سے اموات کی شرح فی میل حسب ذیل ہے:-

| امراض | ۱۹۲۸ء | ۱۹۲۹ء | ۱۹۳۰ء |
|---------------|---------|---------|---------|
| بیسفہ | ۱ / ۴۵ | ۱ / ۲۲ | ۱ / ۴۰ |
| چھک | ۰ / ۴۰ | ۰ / ۳۰ | ۰ / ۳۰ |
| طاعون | ۰ / ۵۰ | ۰ / ۳۰ | ۰ / ۱۰ |
| بخار | ۱۴ / ۲۰ | ۱۴ / ۹۶ | ۱۵ / ۶۹ |
| بہیمی اور پیش | ۰ / ۹۲ | ۰ / ۹۸ | ۰ / ۹۸ |

| ۱۹۳۰ء | ۱۹۲۹ء | ۱۹۲۸ء | امراض |
|--------|--------|--------|------------|
| ۱ / ۶۶ | ۱ / ۶۵ | ۱ / ۵۹ | امراض سینہ |
| ۰ / ۳۸ | ۰ / ۳۹ | ۰ / ۳۹ | حادثات |

اتفاقی حادثات اور وبا کی بیماریوں سے قطع نظر ہندوستانی اکثر ایسے امراض کا شکار ہوتے ہیں جو قابل علاج ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کے ماحول میں صحت و صفائی اور طبی امداد کا معقول انتظام نہیں ہے۔ غلیظ پانی، اور نا صاف اشیائے خوردنی کے علاوہ قلت غذا بھی امراض اور موت کی بڑی حد تک ذمہ دار ہے۔ باوجودیکہ شرح اموات مغربی ممالک کے مقابلہ میں یہاں بہت زیادہ ہے پھر بھی آبادی میں روز افزوں اضافہ ہو رہا ہے۔ اس کا نتیجہ دولت کی غیر مساوی تقسیم اور کسانوں اور مزدوروں کی فاقہ سستی کی شکل میں ظاہر ہو رہا ہے۔

پچھلے دنوں مسئلہ میں صحت عامہ کے مرکزی مشاورتی بورڈ کا پہلا اجلاس منعقد ہوا جس میں ہنرکسنی و ایس رائے نے مسئلہ حفظان صحت کی اہمیت پر زور دیتے ہوئے یہ فرمایا کہ صوبائی حکومتوں کو جگہ جگہ مناسب صحتی ادارے قائم کر کے ان میں قابل تربیت یافتہ اسٹاف رکھنا چاہئے۔ اس کے لئے ضروری ہے کہ ٹیکس و ہندوں کے محاصل کا مستند حصہ قومی صحت کو برقرار رکھنے پر صرف کیا جائے۔ ہنرکسنی نے اس پر اظہار افسوس کیا کہ چند سال پہلے وطنی کمیشن نے مزدوروں کی رہائش کے انتظام کے لئے کچھ سفارشات کی تھیں لیکن وہ ابھی تک شرمندہ تکمیل نہ ہوئیں۔ یہیں اندیشہ ہے کہ کہیں کڑی مشاورتی بورڈ کی تجاویز بھی نشستند و گفتند و برخاستند کا مصداق ثابت نہ ہوں۔ کیونکہ ان کو عمل میں لانے کے لئے کثیر مصارف کی ضرورت ہے۔ اور میزانیہ کا ۸۰ فی صدی حصہ ایسا ہے جن کے متعلق ارکان اسٹی طعی کوئی رائے نہیں دے سکتے۔ غریب ہندوستانیوں سے جو محاصل وصول کئے جاتے ہیں ان کا بیشتر حصہ فوجی مصارف، قیام امن و آئین، اور شاہی خدمات کی نذر ہو جاتا ہے۔ ان اخراجات کے بعد تعلیم، حفظان صحت اور دیگر غیر اہم، تعمیری خدمات کے لئے گنجائش ہی کہاں رہتی ہے۔ (د-ق)

چین اور جاپان | کسی کا قول ہے اور سچ ہے کہ انسانی تاریخ کا وہ دور شروع ہو رہا ہے جس کے اہم واقعات
جبرائیل کے حامل یا اس کے فواح میں ہوا کریں گے۔ یہ علاقہ آج کھلی رقباتوں اور مچھپی سازشوں کا
جولانگاہ ہے اور کوئی نہیں جانتا کہ کس دقت کیا ہو جائے گا۔ ابھی دریائے آحمر میں جاپان کے اشراف پر
پٹنے والے نچوسپاہیوں نے ایک روسی کشتی 'ڈبوی' ۳۷ روسی ڈوب کر مر گئے۔ یہ واقعہ ایک مسلمی
جنگ کا نتیجہ آغاز بن سکتا تھا۔ وہ تو روس اپنی اندرونی مشکلات سے دوچار تھا نئے دستور حکومت
کو رائج کرنے سے پہلے تمام غیر معتبر عناصر سے ہیئت اجتماعی کو صاف کرنے میں لگا ہوا تھا، ملک میں
تردکی اور اسٹالین کے ساتھیوں کی مخالفت مذاق شیشناک صورت اختیار کرتی جاتی تھی اور ان سب
سے زیادہ یہ کہ روس اپنی معاشی تنظیم کو مکمل کرنے کے لئے دل سے اس کا خواہشمند اور جنگ سے
انور ہے اس لئے یہ کڑوا گھونٹ پی لیا اور معاملہ رفت گذشت ہوا۔ لیکن یہ وہ قوتیں ہیں کہ دراصل
زمینہ 'نرج' نہیں کل روس اور جاپان میں ٹکر ہوگی اور کیا عجب ہے کہ دریائے آحمر جسے آج نقشوں
میں ڈھونڈ کر نکالنا پڑتا ہے اس کے حامل انسانی خون سے رنگین ہونے کے بعد تاریخ میں دی شہرت
حاصل کر لیں جو رومین اور ڈینیوب کو حاصل ہے۔

دریائے آحمر والے واقعہ ہی کی قسم کا ایک حادثہ کہیں شمالی چین میں بھی ہو گیا۔ صحیح نوعیت
اجی: چین نہیں ہو سکی ہے۔ مگر قحی کوئی نہ اسی بات، کوئی غلط فہمی۔ کسی کمزور اعصاب والے سنتری
کی گھبراہٹ یا نہ خود داغ انسر کی بوکھلاہٹ۔ اونچ نیچ ہو گئی، گولی جل گئی۔ تلافی کے مطالبے ہوئے
بھڑکتا ہوا 'جوشیلے فوجیوں نے بھڑکتا توڑ دیا، معاملہ بڑھا اور نہایت وسیع پیمانہ پر فوج کشی شروع
ہو گئی۔ اور اگر چین نے کچلے لئے کہ معاملہ نہ کر لیا تو کیا عجب ہے کہ ان سطروں کے طبع ہونے تک
شمالی چین آدمیوں کے گرم خون سے بچھا جا رہا ہو۔ جاپانی فوجیں نہایت تیزی سے چین بھیجی جا رہی
ہیں اور عجب یہ ہے کہ چین بھی جواب تک برابر دار خالی دیتا رہا ہے اور جاپان سے ٹکر لینے سے بچتا رہا
ہے وہ بھی بڑی سستہی سے اپنی فوجیں موقع واردات پر بھیج رہا ہے۔ آخر چین اس بار اس قدر
مستعد کیوں ہے اور جاپان جس سے توقع تھی کہ اب کچھ دن چین کو چین سے بیٹھنے دیگا اور باقی دنیا سے

سلطنتی کی تدبیریں کرے گا وہ پھر ایک ملک گیری پر کیوں آمادہ نظر آتا ہے۔

چین میں اتحاد قومی کی تحریک | چین کی مستعدی کے لئے نویں یہ دلیل کافی ہے کہ تنگ آمد بجائے آمد۔
جاپان چین کے ساتھ پیہم زیادتیوں کر رہا ہے! اس کے احساس قومی کو ضرب پر ضرب لگا رہا ہے،
اور ہمارے اس ملک کے گوشے کے گوشے چھینا جا رہا ہے۔ چین اگر یہ سب کچھ جھیلتا رہا ہے تو
اس لئے کہ کمزور ہے، جن سے مدد کی امید ہے وہ برابر ٹلے ہلے بنا رہے ہیں، اور اسے
ڈر ہے کہ اگر جاپان سے پوری پوری ٹکر ہوگئی تو شاید سنبھلنے کا موقع بھی نہ ملے اور آگے چلکر بھی
اپنے نقصانوں کی تلافی کا امکان احمق سے نکل جائے۔ مگر صبر اور انتظار کی بھی حد ہوتی ہے۔ تھل
اور بردباری کی صفیں مذہب چینوں میں بدرجہ اتم موجود ہیں لیکن تاکے۔ مصیبت لپیٹیم مصیبت
نے اب اس قوم کو بہت کچھ متھ سا کر دیا ہے اور قیاس ہے کہ اگر ناکنگ کی مرکزی حکومت
اور اس کے سردار جنرل چیانگ کائی شک اب بھی جاپان کے مقابلہ کو نہ کھڑے ہوئے تو قوم کا
غصہ ان کی طرف رخ کر لیا اور انہیں ختم کر دے گا۔ اس لئے اندر اندر چیانگ کائی شک چاہے
اب بھی ٹکر مانے کی فکر میں ہوں مگر بظاہر مستعدی کا اظہار کرنے پر مجبور ہیں۔

اتحاد قومی کی تحریک چین میں کوئی نئی تحریک نہیں ہے۔ ۱۹۱۱ء سے جب جاپان نے پھوپھا

پر قبضہ کیا اس تحریک کا کام جاری ہے۔ بات یہ ہے کہ چینی قومی زندگی اس وقت دو جماعتوں
کے اندر میں ہے جو کئی سال تک برسرِ پیکار رہنے کے بعد اب ایک مشترک دشمن کے مقابلہ کے
لئے مل رہی ہیں۔ ایک چینی اشتراکی جماعت ہے اور دوسرے چیانگ کائی شک کی جماعت
کوآسن تانگ۔ پہلے تو یہ دونوں ایک ہی تھے اور سن یاٹ سین نے چینی ہیئت اجتماعی کے لئے
جمہوریت، قومیت اور اشتراک کے جو اصل سہ گانہ مرتب کئے تھے وہ ان دونوں کا دستور العمل
تھے۔ ۱۹۲۷ء سے ۱۹۲۸ء تک یہ دونوں عناصر ملے رہے اور یہ اپنے ملک کے تمام سامراجی
دشمنوں اور ان کے دم چھٹوں کی مخالفت میں ہم آہنگ رہے۔ لیکن ۱۹۲۷ء میں ان کے ایک
سربراہ و قادی چیانگ کائی شک نے شنگھائی کے ساہوکاروں سے ساز باز کر کے ناکنگ

میں اپنی حکومت قائم کر لی اور کمیونسٹ کو یکسر ختم کرنے میں ایڑی چوٹی کا نور لگا دیا۔ کمیونسٹ جماعت بہت کچھ دب گئی مگر کچھ دن بعد پھر ابھری۔ اس نے فوکیان اور کیانگ سی کے صوبوں میں اپنی سوویٹ حکومت قائم کر لی اور اتنا رقبہ اپنے زیر اثر کر لیا کہ ناکمنگ کی حریف بھی جانے لگی۔ باوجود اس رقابت کے جب ستمبر ۱۹۴۹ء میں جاپان نے منچوریا میں اپنا اقدام شروع کیا تو کمیونسٹ جماعت نے اتحاد قومی پر آمادگی ظاہر کی۔ مگر ناکمنگ کی حکومت اپنی قوت کو برابری کی بربادی میں صرف کرتی رہی۔ یہ 'سرخ' فوجیں اپنے اشتراکی پروگرام سے بھی کچھ ہٹ کر قومی عزت کے برقرار رکھنے کے لئے بیقرار تھیں اور ناکمنگ ان کے منصوبوں کو شکست دینے میں سرگرم۔ ستمبر ۱۹۴۹ء میں ان اشتراکیوں نے جاپان کے خلاف اعلان جنگ بھی کیا اور جزل مانگ کے تریکان ایک بڑا لشکر بھی جاپانیوں سے لڑنے کے لئے شمال کی طرف بھیجا۔ مگر تحفظ قومیت کا یہ جہاد خود اپنی قوم والوں کے ہاتھوں ناکام ہوا اور مانگ کو ناکمنگ کی فوجوں نے گرفتار کر کے قتل کر دیا۔ اس گھر کو آگ لگ گئی گھر کے چراغ سے۔

ستمبر ۱۹۴۹ء میں صینی سوویٹ حکومت نے پھر اعلان کیا کہ جاپان کے مقابلہ میں وہ ہر چینی فوج کا ساتھ دینے کو تیار ہیں۔ اشتراکیوں کی ناکامیوں اور قومی تحفظ کے لئے ان کی طرف سے جس آمادگی کا اظہار بار بار ہوا اس نے قوم کو بہت متاثر کیا۔ اور ستمبر ۱۹۴۹ء میں جو فوج ان کی سرکوبی کے لئے بھیجی گئی تھی اس نے ان پر حملہ اٹھانے سے انکار کیا اور ان سے مل گئی۔ لیکن اس متحدہ فوج کو بھی ناکمنگ کی قوت نے دبا دیا۔ مگر اتحاد کی تحریک پھلتی رہی۔ ستمبر ۱۹۴۹ء میں بیگم سن یات سین نے ایک اعلان شائع کیا جس کا عنوان تھا "جاپان کے خلاف چینی قوم کا بنیادی پروگرام"۔ اس پر بیگم سین کے علاوہ کوئی ۳ ہزار سربراہ آوردہ اور بااثر چینی قائدوں کے دستخط تھے۔ اس میں ساری قوم کو مسلح کر کے جاپان کا مقابلہ کرنے کی دعوت دی گئی تھی۔ ستمبر ۱۹۴۹ء میں پھر کمیونسٹ جماعت کی طرف سے "سب چینی مرد و عورتوں کے نام جاپان سے لڑنے اور اپنے تمام پرانے علاقوں کو

کی ترتیب کی تجویزیں ذمہ داری کے ساتھ پیش کی گئی تھیں۔ ۱۹۳۷ء کے ختم ہوتے ہی تیسری تحریک بہت عام ہو گئی تھی اور تقریباً ہر چینی نوجوان اور طالب علم اس سے متاثر تھا۔ چیانگ کائی شک نے ان طالب علموں کے مظاہروں کو بھی بڑی سختی سے دبا یا مگر اس سے غیر جانبدار لوگ اور بھی تحریک اتحاد کے حامی ہو گئے۔ ۱۹۳۷ء ہی میں اشتراکی لشکر نے ایک اور عجیب حرکت یہ کی کہ کیا گھنٹی اور نوکیان کے علاقہ سے اٹھ کر شمال کا رخ کیا، اور سارے جنوبی چین میں اور صوبہ سے شوان اور کانسو سے گذر کر شمالی مغربی چین میں اپنے قدم جمائے اور اس سفر میں سارے ملک کو اتحاد قومی کا پیام پہنچاتے گئے۔

شمال مغرب کو اس کمیونسٹ علاقہ سے متصل ہی کوسن ٹانگ کی وہ فوج پڑی تھی جسے نائنگ کی حکومت نے منچو ریا سے بے لڑے واپس بلا لیا تھا۔ یہ جاپان سے بہت نفور تھی اور اپنے ملک کی خاطر اپنا خون بہانے سے محروم رہی تھی اس لئے نائنگ کی جاپان دوستی سے سخت نالاں۔ چنانچہ اس نے اشتراکیوں کے پیام اتحاد کا اثر آسانی سے قبول کیا۔ اور اونیویں فوج جسے اشتراکیوں سے ساز باز کے جرم میں نائنگ والوں نے منتشر کیا تھا اس کے کچھ حصے کو انگ ہسی کے صوبہ میں آپہنچے۔ یہاں کمیو بائی قائد جنرل لی اور بائی پیلے سے جاپانیوں کے خلاف تھے ہی اس فوج نے انھیں اور تقویت پہنچائی۔ چنانچہ ۱۹۳۷ء میں کو انگ تنگ اور کو انگ سی دو صوبوں نے حکومت نائنگ کے خلاف اس وجہ سے بغاوت کی کہ وہ جاپان کے خلاف قوم کے تحفظ کے لئے نہیں اٹھتی۔ کو انگ تنگ کی بغاوت تو دب گئی مگر کو انگ سی میں جاری رہی، نائنگ کی قوت اسے جبر سے نہ دبا سکی، اور قومی رائے عامہ کا دباؤ اس قدر تھا کہ ان کے ساتھ صلح دہشتی سے معاملہ کرنے پر مجبور ہوئی۔

پھر گزشتہ سال دسمبر میں وہ واقعہ پیش آیا جو بغاوت میان کے نام سے مشہور ہے۔ ناخرین کو یاد ہو گا کہ چیانگ کائی شک کو ان کی اپنی فوج نے ۲ ہفتہ تک حراست میں رکھا تھا۔ یہ بغاوت دراصل اس بات کا ثبوت تھی کہ گھوٹکوں نائنگ کے اندرونی حلقوں میں بھی اتحاد قومی کی تحریک

نے پورا پورا اثر کر لیا ہے۔ اس کی غرض یہ تھی کہ جو بات اور کسی طرح چیانگ کاٹی ٹنگ کے ذہن نشین نہیں ہوئی اُسے یوں اس بھکدہ پہنچایا جائے۔ کہتے ہیں کہ باغی فوج کے سردار مارشل سوے لیا مگ نے چیانگ کے سامنے یہ ادب تمام یہ مطالبات رکھے تھے کہ نائٹنگ کی حکومت از سر پر نو مرتب کی جائے اور سب قومی جماعتیں اس میں شریک ہوں، غارتگی ختم کی جائے، ہتھیار کشائی میں جو محمان وطن گرفتار ہوئے تھے وہ رہا کئے جائیں، حق رائے اور حق اجتماع قوم کو پھر سے دیا جائے، قوم پرست غلام کو آزادی عمل ملے، سن یات سین کی وصیت پر پورا پورا عمل ہو، اور نہایت قومی کے لئے ایک عام قومی کانفرنس بلائی جائے۔ گوشش یہ تھی کہ چیانگ ان مطالبوں کو اپنی طرف سے نائٹنگ کی حکومت کے سامنے پیش کرے اور انھیں منوالے۔ چنانچہ اس نے یہ سب مطالبات کو من تانگ کے سامنے پیش بھی کر دئے مگر اس وجہ سے کہ ان کی ابتدا ایک گستاخی سے ہوئی تھی یہ مطالبات قابل قبول نہ سمجھے گئے۔ مگر معتبر مذاکرے سے معلوم ہوا ہے کہ قیمت یہ بتا اسی قسم کے مطالبات کو آج کی صورت کی طرف سے بھی پیش ہوئے تھے اور کو من تانگ نے انھیں قبول کر لیا ہے۔ پھر حال اس میں ٹنگ نس کہ کو من تانگ کے کارکنوں پر اتحاد قومی اور دفاع وطنی کے مطالبہ کی قوت اچھی طرح واضح ہو گئی ہے اور وہ سمجھتے ہیں کہ اب زیادہ عرصہ تک اس متحدہ قومی مطالبہ کا مقابلہ ممکن نہیں۔ اسی وجہ سے اس مرتبہ چینی فوجوں نے آگے بڑھنے میں اس قدر مستعدی کا اظہار کیا ہے۔ اور اگر مشا طران سیاست کی خفیہ ریشہ دوانیاں جاپان سے کھیلے مقابلہ کو ٹال نہ سکیں تو چینی قوم اب اپنی پوری قوت کے ساتھ اس دراز دستی کا مقابلہ کرے گی۔ پھر نتیجہ جو بھی ہو۔

جاپان کے منصوبے | ہم نے پچھلے پرچہ میں یہ خیال ظاہر کیا تھا کہ جاپان اب کچھ دن ذرا خاموش رہنا چاہتا ہے۔ تاکہ اہل سیاست آئندہ فوجی اقدام کے لئے راستہ صاف کر دیں۔ جاپان کے اس فیصلہ میں ایک عنصر تو ہمارے نزدیک یہی تھا کہ اس مرتبہ غالباً چین مقابلہ پر آجائے گا۔ یہ خیال صحیح نکلا۔ البتہ نئی وزارت کو برسرِ اقتدار آئے ابھی زیادہ زمانہ نہیں گزرا تھا کہ یہ قسم پیش آگیا۔

نہ معلوم چھڑکس طرف سے ہوئی ہے اور ممکن ہے بالارادہ کسی کی طرف سے نہ ہوئی ہو۔ مگر ہر حال ہو گئی ہے اور اگر جاپان کے لئے موقع ہو گا کہ وہ اس شمالی چین کے علاقہ میں اپنا اثر بڑھائے تو وہ اس موقع سے ضرور فائدہ اٹھائے گا۔ اس لئے کہ نئی وزارت میں بھی باوجود ان تمام باتوں کے جن کا ذکر ہم نے پچھلے مہینہ کیا تھا فوجی عنصر خاصا با اثر ہے۔ اور نئے وزیر اعظم شہزادہ کوئلے کی مہمانداری اور صلح پسندی غالباً فوجی جماعتوں کے اثر کو کچھ بہت کم نہ کر سکے گی۔ پھر اس وزارت میں وزیر خارجہ وہی ہر دم صاحب ہیں جنہوں نے ابھی جنوری ۱۹۳۷ء میں چین اور جاپان کی سیاست کے تین اصولوں بیان فرمائے تھے کہ (۱) اشتراکیت کے خلاف چین اور جاپان میں پورا تعاون ہو اور اگر ضرورت ہو تو اشتراکیوں کو دبانے کے لئے جاپانی فوجوں سے بھی چین میں مدد لی جائے ! (۲) چین جاپان کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے ملک سے تعلقات نہ رکھے۔

(۳) چین اور منچو کو میں معاشی اور سیاسی تعاون شروع ہو جائے۔ اور جو سکے تو شمالی چین میں منچو سکے رائج ہو جائے۔

اس وقت چھڑ ہو گئی ہے۔ دریائے آمور کے واقعہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ اس وقت روس (مانچو) نہیں چاہتا۔ برطانیہ بھی یورپی سیاست کے جمیلوں میں چھٹا ہوا ہے۔ امریکہ اکیلا میدان میں کیا کودیگا۔ جاپانی سوچتے ہیں کہ چلو گئے انھوں اپنے پرانے منصوبے کو پورا کر لو۔

ان کے نزدیک جو کام منچو یا میں شروع کیا گیا تھا اس کی تکمیل اسی وقت ہوگی کہ شمالی چین پر تسلط ہو جائے۔ ان شمالی صوبوں میں کوئی ۹۰ ملین آدمی بستے ہیں یعنی جاپان کی آبادی سے کوئی ۲۰ ملین زیادہ۔ اپنی موجودہ گری پڑی حالت میں بھی یہ ایک بڑی منڈی ہے۔ ہر سال کوئی ۲۰۰ ملین ڈالر کا مال باہر سے آتا ہے۔ اگر یہ منڈی ملے آجائے تو اور ملکوں میں جاپانی مال پر جو روک ٹوک محاصل کے ذریعہ ہے اس کی تدافعی ہو جائے۔ اس کے علاوہ یہ علاقہ جاپانی صنعت کے لئے کچا مال فراہم کر سکتا ہے۔ یہاں لوہا بھی ہے، تیل بھی، ٹین بھی نکلتا ہے تاہم بھی، صرف ہوبائی کے صوبہ میں ہر سال، مین شین اچھی قسم کا کوئلہ نکلتا ہے۔ پھر اس علاقہ کی زمین اور یہاں کی آب و ہوا

ایسی ہے کہ کپاس کی کاشت خوب ہو سکتی ہے۔ آج جاپان، ہندوستان اور امریکہ سے کوئی کپاس نہ ملتی۔
 نین سالانہ کی روٹی خریدتا ہے۔ شمالی چین پر تسلط ہو جائے تو کپڑے کی صنعت دوسروں کی
 دست نگر نہ رہے۔ مولشی پالنے کے لئے بھی اس علاقہ میں بڑے مواقع ہیں۔ جاپان کو کمسن، چمڑے
 وغیرہ کی جو ضرورت ہے وہ بھی اس علاقہ سے پوری ہو سکتی ہے۔

معاشی اہمیت کے علاوہ فوجی ضرورتوں کے لئے بھی یہ علاقہ درکار ہے۔ شمالی چین اور
 جنوب کے درمیان ریل کی جولائینیں ہیں ان کے اہم مقام اسی علاقہ میں ہیں۔ پیراپننگ سے
 سوئی پواں کو جولائن جاتی ہے وہ شمالی مغربی چین اور منگولیا کی کنجی ہے۔ اور منگولیا اداس کے
 نواح کے اشتراک کی علاقہ کو بے بس کرنا مقصود ہے۔ اس لئے کہ یہ علاقہ دوس کے زیر اثر ہے،
 جاپانی سیاست کا نہایت اہم مقصد یہ ہے کہ چین کو منگولیا اور روس سے اس طرح الگ کر دے
 کہ کہیں سرمہ ملے ہی نہیں اور منچوریا سے سن کیا لگ تک روس اور چین کے درمیان ایک دمیانی
 ریاست قائم ہو جائے جو جاپانی اثر میں ہو۔

ان مقاصد کے پیش نظر جاپان مدت سے اس علاقہ میں طرح طرح کی ریشہ دوانیاں کر رہا
 ہے۔ اب اس موقع سے فائدہ اٹھا کر اگر تکمیل ہو سکے گی تو کہیں نہ کرے گا۔ لیکن اگر سخت چینی
 مداخلت کا اندیشہ ہوا تو ممکن ہے کہ کچھ باتیں منوا کر باقی ہر کسی وقت کے لئے ملتوی کر دے۔
 طاقت ور کی سب سے بڑی جیت یہ ہوتی ہے کہ وہ اپنی لڑائی کا وقت بھی تو خود ملے کر سکتا ہے!

آرستان کے انتخابات | آرستان نے اپنی آزادی کے لئے جو جدوجہد کی ہے اس سے
 ہندوستانی بڑی گہری دلچسپی لیتے رہے ہیں۔ اس جدوجہد میں آری قوم کے سردار ڈی دلیرا کی
 شخصیت میں بھی ہندوستانوں کے لئے بڑی کشش رہی ہے اور انھوں نے بھی وقتاً فوقتاً ہندی
 تحریک آزادی سے اپنا تعلق خاطر ظاہر کیا ہے۔ اس عام تعلق کے علاوہ ہندوستان کے اہل ریاست
 میں جو بحث برابر کا ل آزادی اور نوآبادیاتی وجہ کے متعلق رہی ہے اس سلسلہ میں بھی آری ریاست

ہم لوگوں کے لئے دلچسپی کا باعث رہی ہے۔

چنانچہ گزشتہ جولائی میں جو عام انتخابات آئرستان میں ہوئے ان کے نتائج کا انتظار ہندوستان میں بھی رہا۔ اس لئے کہ ان انتخابات میں ایک تو یہ دیکھنا تھا کہ ڈی دلیر ابھر برسرِ اقتدار آتے ہیں یا نہیں، لیکن اس سے زیادہ یہ کہ نیا دستور اسی جس میں آئرستان کو ایک جمہوریہ قرار دیا گیا ہے اور جس میں سلطنت برطانیہ اور شاہ برطانیہ کا نام بھی نہیں آیا منظور ہوتا ہے یا نہیں۔

ڈی دلیر اور ان کی بھلی وزارت کے اکثر رکن پھر منتخب ہو گئے۔ قوم نے ان کے مجوزہ دستور اسی پر بھی ہر قبول ثبت کر دی۔ لیکن یہ توقع پوری نہ ہو سکی کہ ڈی دلیر کی سیاسی جماعت فینائل کو اتنی اکثریت حاصل ہو جائے گی کہ وہ کسی دوسری جماعت کو سامنے لئے بغیر حکومت کا کاروبار چلا سکیں گے۔ انتخاب کے نتیجے نے کچھ عجیب توازن سا پیدا کر دیا ہے۔ ۳۸ نشستوں میں سے ۶۹ ڈی دلیر کی جماعت کو ملیں، باقی ۶۹ دوسری جماعتوں کو۔ چونکہ صدر غالباً ڈی دلیر کی جماعت کا آدمی ہو گا اس لئے پارلیمنٹ میں ان کی جماعت دوسری جماعتوں کی متحدہ قوت کے مقابلہ میں ایک کی اقلیت میں ہوگی، اور اس لئے وزارت بنانے کے لئے انہیں کسی دوسری جماعت کو ساتھ لینا ہو گا۔ یہ جماعت وہی پرانی مزدوروں کی جماعت ہوگی جو اب تک ان کے ساتھ تھی اور جو اس مرتبہ پہلے سے زیادہ قوی ہے۔ پہلے اس کے کل ۸ رکن تھے اب کے ۱۲ ہیں۔

اس انتخاب میں تین جماعتیں خاص طور پر قابلِ لحاظ تھیں: (۱) ڈی دلیر کی جماعت فینائل (۲) سٹرکامبروک کی جماعت یونائیٹڈ انرلش پارٹی اور (۳) مزدوروں کی جماعت۔ فینائل کا پردگرم تو یہ تھا کہ سیاسی اعتبار سے ملک کو جمہوریت تسلیم کیا جائے، نیا دستور منظور ہو، برطانوی سلطنت سے ایک خود مختار خارجی حکومت کی حیثیت سے جو تعلقات ہو سکیں قائم رکھے جائیں، حتیٰ الوسع دستاویز مجبوری ہو تو مخالفانہ میں بھی مضائقہ نہیں۔ اندرون ملک میں پرانی معاشی سیاست کا جاری رکھنا، ملک کو حتیٰ الوسع خود کفالتی بنانا، چھوٹی چھوٹی صنعتیں قائم کرنا، آبادی کے بسمٹ بسمٹ کر شہروں میں جمع ہونے کو روکا جائے، صنعت کو دیہات میں پھنپایا جائے، اور اس کی

سبیل نکالی جائے کہ کارکردگی تو کم نہ ہو لیکن صنعت کا کام چھوٹے کارخانوں میں انجام پائے؛ بہرخص جو کام کرنے کو تیار ہے اور کام کر سکتا ہے اس کے لئے کام مہیا کیا جائے؛ کام جن حالات اور جس ماحول میں انجام پاتا ہے اسے مدد حار جائے؛ بچوں اور عورتوں کی محنت سے کسی کو بچا فائدہ نہ اٹھانے دیا جائے، معاشی لحاظ سے پس ماندہ طبقوں کے اغراض کا خاص خیال رکھا جائے؛ مریض، دکھی، بیوہ یتیم اور بوڑھوں کی پرورش کا سامان ہو؛ خاندان کی زندگی کی حفاظت کی جائے۔

مسٹر کاسگری کی یونائیٹڈ آرٹس پارٹی نے بھی اس مرتبہ یہ سوچا کہ وعدوں میں کسی طرح ہم بھی ڈی دلیرا سے پیچھے نہ رہیں۔ چنانچہ داخلی معاشی پروگرام ان کا بھی کم و بیش وہی تھا جو نیا نائل کا، بس ذرا انفلوں کا ایر پھر تھا۔ یہ کہتے تھے کہ کسانوں کو اپنی حالت مدد کرنے کے لئے ۳ فی صدی شرح سود پر سرمایہ فراہم کریں گے؛ دیسی صنعتوں کو فروغ دینے کے لئے ایک منضصل اور معین تجویز بنائیں گے، بعض صنعتوں کی تائین کے لئے محصول لگائیں گے، بعض کو روپیہ سے مدد دیں گے، بعض کے لئے سستی شرح پر قرض کا انتظام کریں گے، خام اجناس اور کھانے پینے کی چیزوں پر ٹیکس اٹھا دیں گے؛ صنعتی مزدوروں کے لئے زندگی کے بیمہ اور بڑھاپے میں پنشن کا انتظام کریں گے اور بال بچوں کی پرورش کے لئے مخصوص الاؤنس مقرر کریں گے؛ تعلیم پر صرف بڑھائیں گے اور ۱۲ سال کی عمر تک تعلیم ہر شہری پر لازم کر دیں گے، مکمل اور تفریح کے مواقع زیادہ کریں گے؛ یادش بخیر، کمپوزم کا مقابلہ کریں گے، معافی طبقوں کے ساتھ انعام کریں گے، اور ملک کی موجودہ تقسیم کو ملکا ایک متحدہ آرستان کے قیام کی کوشش کریں گے۔ غرض تقریباً ہر وہ چیز کریں گے جو نیا نائل کرنا چاہتی ہے۔ پھر فرق کیا ہوگا۔ یہ کہ برطانیہ کے ساتھ ہوں گے، سلطنت برطانیہ میں ایک رکن کی حیثیت سے شریک ہوں گے، اس شرکت کے تمام فوائد حاصل کریں گے اور اس کی تمام ذمہ داریاں اٹھائیں گے تیسری جماعت مزدوروں کی جماعت ہے۔ ان کا اثر ابھی صرف شہروں تک محدود ہے۔ حزب العمال کی جو جماعتیں انھوں نے بنائی ہیں وہ ناقص انگریزی ٹریڈ یونین کی اور بھی ناقص نقل ہیں۔ انھیں سیاسی مسائل سے زیادہ دلچسپی نہیں ہے۔ ان کا پروگرام یہ ہے کہ معاشی زندگی میں حکومت کے

اثر کو بڑھائیں، دولت کی بہتر تقسیم کی تدابیر کریں، نجی شراکتوں کی جگہ کاروبار کو حکومت یا بلدیوں کے ہاتھ میں دیں۔

جیسا کہ اوپر بیان ہوا ڈی ولیر کو اپنی وزارت کے قیام و استحکام کے لئے اس مزدور جماعت کو ساتھ لینا ہوگا۔ لیکن چونکہ اس جماعت کو سیاسی مسائل سے زیادہ لگاؤ نہیں اور ڈی ولیر کی جماعت کے نزدیک جمہوریت کے اعلان اور برطانیہ سے ایک خارجی حکومت کے سے تعلقات کا قیام کرنا بڑی اہمیت رکھتا ہے اس لئے ممکن ہے کہ زیادہ عرصہ تک نباہ نہ ہو اور شاید نئے دستور پر دونوں میں اختلاف ہو جائے۔ اور کیا عجب ہے کہ تھوڑے ہی عرصہ بعد پھر عام انتخابات کرنے پڑیں۔

آرستان کا نیا دستور | عام انتخابات کے ساتھ آرستان میں نئے دستور اسامی پر بھی قوم کی رائے حاصل کی گئی تھی اور قوم نے بڑی اکثریت سے اسے منظور کیا۔ اس نئے دستور کے اہم دفعات کا خلاصہ درج ذیل ہے :-

ملک کا نام $Eivars$ ہوگا۔ یہ نام کل جزیرہ پر حاوی ہوگا۔ البتہ ملک کی جبریت تقسیم کے مسئلے تک یہ دستور صرف اس حصہ میں نافذ ہوگا جو اب تک فزی اسٹیٹ کہلاتا تھا۔ ریاست کا حاکم اعلیٰ صدر کہلایگا۔ اسے قوم براہ راست، سال کے لئے منتخب کیا کرے گی۔ ۳۵ سال سے اوپر کا ہر شہری اس منصب کے لئے منتخب کیا جاسکتا ہے۔ شرط صرف یہ ہے کہ اسے پارلیمنٹ کے ۲۰ رکن نامزد کریں یا چار بلدیوں کی طرف سے اس کا نام پیش ہو۔ اس کے فرائض یہ ہوں گے :- ڈیل (دارالمذہبین) کے اجلاس طلب کرنا اور اسے برخاست کرنا؛ قوانین پر اپنے دستخط ثبت کر کے انھیں شائع کرنا؛ سزاؤں کا کم کرنا یا معاف کرنا؛ عساکر قومی کی اعلیٰ کمان اپنے ہاتھ میں رکھنا، اور حکومت وقت کے مشورہ سے پارلیمنٹ کے دونوں ایوانوں کو اہم قومی امور کے متعلق پیام بھیجنا۔ صدر پارلیمنٹ کے دونوں ایوانوں میں سے کسی کا رکن نہ ہوگا اور اپنے فرائض سے متعلق کسی ایوان کو جوابدہ نہ ہوگا۔ البتہ اگر سینٹ (ایوان اعلیٰ) اپنی اکثریت

سے اس پر ضروری کا الزام لگائے اور ڈیل (ایوان ادنیٰ) کی پٹ اکثریت بھی اس الزام کی تصدیق کر دے تو اسے منصب صدارت سے علیحدہ کیا جاسکتا ہے۔

ڈیل (ایوان ادنیٰ) کے ۱۲۸ مندوبوں کا انتخاب چناؤ کرنے والے براہ راست کیا کریں گے متناسب نمائندگی کے اصول پر۔ ہر ماقبل بالغ حیاؤ میں حصہ لے سکتے ہیں۔ سینٹ (ایوان عالی) میں ۶۰ رکن ہوں گے۔ ۱۱ وزیر اعظم کے نامزد کئے ہوئے باقی ۴۹ میں سے ۶ قومی یونیورسٹی اور ڈیلن یونیورسٹی کی طرف سے تین تین کر کے۔ باقی ۴۲ کو پیشہ دار گھروں میں سے وہ لوگ منتخب کریں گے جنہیں ڈیل کے پچھلے انتخاب میں ۵۰۰ سے زیادہ اول نمبر کے ووٹ ملے ہوں یا جو بلا مخالفت ڈیل کے رکن منتخب ہوئے ہوں۔ سینٹ مجاز ہوگی کہ میزانیہ اور خرچہ سے متعلق قانونوں کو چھوڑ کر باقی جس مسودہ قانون کو چاہے ۲ مہینہ تک رک رکھے، یا ان میں ترمیمیں پیش کرے بشرطیکہ پھر یہ ترمیمیں بعد کو ڈیل میں بھی منظور ہو جائیں۔

وزیر اعظم کا تقرر صدر جمہوریہ ڈیل کی سفارش پر اور وزراء حکومت کا تقرر وزیر اعظم کی سفارش پر کیا کرے گا۔ وزراء کے لئے ضروری ہے کہ ڈیل کے رکن ہوں یا سینٹ کے۔ لیکن سینٹ کے اراکین میں سے دو سے زیادہ وزیر نہ لئے جاسکیں گے۔ ”بزرگوں“ کی ایک کونسل بھی ہوگی، جس میں وزیر اعظم، نائب وزیر اعظم، چیف جسٹس، ڈیل اور سینٹ دونوں کے صدر ہوا کریں گے اور وہ لوگ جو پہلے ان عہدوں پر مامور رہ چکے ہیں یا وہ لوگ جنہیں صدر یا اختیار خاص رکن مقرر کرے۔ یہ مجلس صدر جمہوریہ کو اس کے فرائض کی انجام دہی میں مشورہ دیا کریگی۔

عدالت عالیہ کے فیصلے ناطق اور قطعی ہوں گے۔ کسی مسودہ قانون کے متعلق یہ مسئلہ درپیش ہوگا کہ یہ دستور اساسی کے مطابق ہے یا نہیں تو صدر ”بزرگوں کی مجلس“ سے مشورہ کر کے اس کا فیصلہ عدالت عالیہ سے کرایا کرے گا۔

جدید دستور میں مندرجہ ذیل بنیادی حقوق کی ضمانت کی گئی ہے : اظہار رائے کا حق ؛ مذہبی آزادی ؛ ملکیت شخصی ؛ اجتماع کا حق (بلا اسلحہ کے) ؛ اور ہیئت اجتماعی کے بنیادی ادارہ

خاندان کا تحفظ۔ چنانچہ نکاح کا نسخ کرنا ممنوع قرار دیا گیا ہے، کسی اور جگہ طلاق حاصل کر لی گئی ہو تو یہاں تسلیم نہ کیا جائے گا!۔

سارے دستور میں بادشاہ یا سلطنت برطانیہ کا نام بھی نہیں ہے۔ (ڈ۔ ج)

وفاقی حکومت اور اس کی دشواریاں | دنیا کے متمدن ممالک میں جہاں جہاں وفاقی طرز کی حکومتیں قائم ہیں وہاں مجالس آئین ساز اور محکمہ لئے انصاف میں اختلافات رونما ہو رہے ہیں۔ حکومت عدالت کے اس تصادم کی اطلاعات ان دنوں امریکہ، کناڈا اور آسٹریلیا سے آچکی ہیں۔ ہندوستان میں وفاقی حکومت کا دور شروع ہونے کو ہے اور عنقریب وفاقی عدالت کا قیام بھی عمل میں آنیوالا ہے۔ عجیب نہیں کہ اہل ہند کو بھی اسی قسم کے شکل مسائل سے دوچار ہونا پڑے۔ اس لئے لازماً ہمیں وفاقی حکومتوں کی کارگزاریوں اور ان کی راہ کی دشواریوں سے دلچسپی ہونی چاہئے تاکہ ان حالات کی روشنی میں ہم اپنے ملک کے مستقبل کو کسی قدر بہتر بنانے کے لئے اسی سے غور و فکر کرنا شروع کر دیں۔ اس سلسلہ میں جامعہ کے جن کے پرچے میں ہم امریکہ کی کانگریس اور عدالت عالیہ کے باہمی نزاع کا مختصر سا ذکر کر چکے ہیں۔ نیز یہ بھی بتا چکے ہیں کہ کیوں کہ صدر جمہوریہ امریکہ عدالت عالیہ میں ایسے ججوں کی تعداد بڑھانا چاہتے ہیں جو ان کے ہم خیال ہوں تاکہ عدالت میں ان کے حامیوں کی اکثریت کانگریس کے پاس کر دہ اصلاحی قوانین کو آئینی قرار دے سکے۔ اب کناڈا کے متعلق یہ معلوم ہوا ہے کہ پچھلے دنوں وہاں کی پریوی کونسل نے وفاقی مجلس مقننہ کے پاس کر دہ اصلاحی قوانین کو خلاف آئین قرار دینے میں عدالت کے فیصلوں کی تائید کی ہے۔ اس معاملہ کا افسوس ناک پہلو یہ ہے کہ اگرچہ ملک کی تمام جماعتیں اس امر کے حق میں ہیں کہ ملک کی جمہوری کے لئے چند نئے قوانین کا وضع کرنا ضروری ہے مثلاً بیکاروں کے بیمہ کا قانون — لیکن پریوی کونسل کے بیان کر دہ دستوری مفہوم کے مطابق وفاقی مجلس آئین ساز کو لئے ناممکن ہو گیا ہے کہ وہ اس قسم کے مفید قوانین پاس کر سکے۔ اس مشکل کو حل کرنے کے لئے مختلف تجویزیں کی گئیں لیکن کوئی بروئے کار نہ آئی۔ بالآخر موجودہ حکومت نے ایک رائے لکیشن بٹھایا ہے۔ اس کا کام یہ ہو گا کہ وہ کناڈا کی مالیاتی

حالت کی تحقیقات کرے، محاصل کے ذرائع پر غور کرے اور مرکز اور صوبوں کے درمیان ذمہ داریوں کی مناسب تقسیم کرے۔ اس کمیشن کی سفارشات دستورِ اصلاح و تربیت کے لئے دلیل راہ ثابت ہوگی۔ آسٹریلیا کی کامن ویلتھ کو بھی چند خاص حالات سے دوچار ہونا پڑا ہے۔ وہاں کی وفاقی پارلیمنٹ کو بازاری زرخوں اور محوئی پرواز کے بارہ میں مزید اختیارات دینے کی غرض سے براہ راست رائے دہندوں سے استصواب رائے کیا گیا تھا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اکثریت نے وفاقی اربابِ مل و عقد کے خلاف فیصلہ دیا۔ آسٹریلیا کے دستور کے مطابق دستورِ اصلاح کی تجاویز وفاقی پارلیمنٹ کے سامنے پیش ہوتی ہیں تب اس کے کہ براہ راست انتخاب کنندہوں سے رائے طلب کی جائے۔ اس قبل کی تجویز قانون کی شکل بھی اختیار کر سکتی ہیں جبکہ رائے دہندوں کی اکثریت انہیں پسند کرے۔ نہ صرف یہ بلکہ اکثر ریاستوں کی اکثریت ان کے حق میں ہو۔ زرخوں میں تربیم کی تجویز تمام ریاستوں میں مسترد ہوگئی۔ بیج شتر فضائی پرواز کی تجویز کا ہوا۔ اگرچہ مجموعی حیثیت سے اکثریت ان کے حق میں تھی لیکن کثرت رائے اسے صرف دور ریاستوں میں حاصل ہوئی۔ اس لئے دستور کی رو سے اسے بھی مسترد کرنا پڑا۔ محکمہ پرواز پر اصل اقتدار ریاستوں کو حاصل ہے کیونکہ باقی ماندہ آئین سازی کے اختیارات انہی کے ہاتھ میں، لیکن وفاقی پارلیمنٹ کے بعض پاس کردہ قوانین کے تحت کامن ویلتھ بھی فضائی پرواز پر جزوی قبضہ رکھتی ہے۔ اس کا نتیجہ ہنگامہ خیزی اور اندرونی خلفائے صورت میں ظاہر ہو رہا ہے۔ وفاقی اور ریاستوں میں اس قسم کا تصادم جاری رہے گا تا آنکہ کوئی خطرناک حادثہ پیش آئے اور آسٹریلیا کے اربابِ مل و عقد فوری آئینی اصلاحات پر مجبور ہو جائیں۔

دنیا کے ترقی یافتہ ملکوں میں جہاں کے دستور بہتر خیال کئے جاتے ہیں اگر اس قسم کے افسرانک حالات پیش آسکتے ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ ہندوستان میں ان کا اعادہ نہ ہو۔ جہاں کا وفاقی دستور سرے سے ناقص ہے اور اپنے اندر سنگڑوں پھپھیاں اور لائٹل گتیاں پوشیدہ رکھتا ہے۔ مرکزی اور صوبائی ذمہ داریوں کی نامناسب تقسیم کے علاوہ دوسری ریاستوں کا مسئلہ یہاں اور بھی ٹیڑھا ہے۔ کیا پسائل ہندوستانیوں کی توجہ کے مستحق نہیں ہیں؟

(ع۔ ق)

تعلیمی دنیا

ڈاکٹر ونگ شی، چینی تعلیم چین کے بیان کے مطابق چین کی عام کردار آبادی میں سے ۱۰ فیصدی ناخواندہ ہیں اور ایک کروڑ بچے جو اسکولی عمر کے ہیں ابتدائی تعلیم حاصل نہیں کر سکے۔ ذرا دیر تعلیم ابتدائی تعلیم پر خاص طور سے زور دے رہی ہے اور صوبائی حکام کو ہدایات کر دی گئی ہیں کہ حکومت کے پانچ سالہ تعلیمی لائحہ عمل پر پوری سرگرمی سے کام شروع کر دیا جائے۔ سلاوا کی نسبت آج اعلیٰ تعلیم کا ہوں کی تعداد تسوگنی ہے۔ اور وسطانی مدرسوں کی تعداد آٹھ گنی ہو گئی ہے۔ گزشتہ ۲۶ سال میں ابتدائی مدرسوں کی تعداد چو گنی ہو گئی ہے۔

چین کی یہ تعلیمی ترقی باوجود قدامت پسندی، افیون نوشی، باہمی کشت و خون اور خارجی طاقتوں کے جارحانہ اقدام کے قابل مبارک باد ہے۔ ہندوستان کچھلے ڈیڑھ سو سال سے ایک منظم اور طاقت ور حکومت کے زیر سایہ ترقی کی راہ پر گامزن ہے مگر ابھی تک پڑے سکھوں کی تعداد ۸۰۲ فی صدی سے زیادہ نہ ہو سکی۔ طرفہ یہ کہ پچھلی صدی کے آغاز میں ایک سرکاری رپورٹ کے جنوب ہندستان میں بالعموم اور بنگال میں بالخصوص تعلیم یافتگان کی تعداد اس سے بہت زیادہ تھی !

بین الاقوامی مونٹ سوری ایسوسی ایشن کی طرف سے بین الاقوامی مونٹ سوری کانگریس کا چھٹا اجلاس کوپن ہیگن (ڈنمارک) میں یکم اگست سے دس اگست تک منعقد ہو گا۔ جلسہ افتتاحی دنارک تعلیم ڈنمارک کرے گی۔ کانگریس کے مباحث کا عام عنوان امن کی تعلیم ہو گا۔ کانگریس کا افتتاحی جلسہ یکم اگست کو ڈنمارک پارلیمان کے ایوان میں منعقد کیا جائے گا۔ اور خطبات استقبالیہ وزیر تعلیم ڈنمارک اور میڈم مونٹ سوری پڑھیں گے۔ کانگریس کے عام عنوان صلح جوئی اور آشتی کی تعلیم پر ملام مونٹ سوری جھجکے دیں گی۔ اس سلسلے میں دنیا بھر کے مونٹ سوری بچوں کے دستکار کی

منزلوں کی نمائش بھی کی جائے گی۔ یورپ کے مفکرین، سیاست داں اور ماہرین تعلیم قومی عصیت کی اس آگ کو جو دیکھتے دیکھتے پورے براعظم کو جہنم زار بنا سکتی ہے، بہت خوف و دہراس کی نگاہوں سے دیکھ رہے ہیں اور ہر سمجھ دار اور دور اندیش متفلسفہ انفرادی اور اجتماعی طور پر صلح و آشتی کے لئے کوشاں ہیں۔ امن پسند سیاست بین اور مدبرین تو مختلف جماعتوں، حکومتوں اور باطلے آبادی کو اپنا ہم خیال بنانے کی کوشش کر رہے ہیں مگر مسلمین اس صلح و امن پسندی کی بنیاد زیادہ استوار رکھنا چاہتے ہیں۔ کیونکہ جب تک نئی نسلوں کے دل سے نفرت اور قومی تعصب کے اثرات دور نہ ہوں گے، عالم گیر امن ایک مستقل صورت اختیار نہیں کر سکتا۔ اس سلسلے میں کچھ عرصے سے تعلیمی دنیا میں سینکڑوں کتابیں امن کے موضوع پر نکل چکی ہیں۔ بین الاقوامی یک جہتی اور یکسانیت کے مرکز جمینوا میں اس مقصد کے لئے ایک خاص ادارہ قائم ہے۔ نیویا بجو کمیشن فیلوشپ کے مباحث کا ایک اہم عنوان ہمیشہ امن کی تعلیم ہوتا ہے۔

سوئٹ حکومت نے اس سال مدرسوں کے کتب خانوں کے لئے ستر ملین روپل کا میزانیہ منظور کیا ہے۔ اس میں سے ۵۰ ملین تو ثانوی مدرسوں میں اور ۲۵ ابتدائی میں صرف ہو گا۔ تقریباً ۱۰ ملین نئی کتابیں خریدی جائیں گی جو روسی بچوں کے پڑھتے ہوئے شوق مطالعہ کی ضروریات کو پورا کر سکیں۔ حکومت کی طرف سے بچوں کا اشاعت گھر قائم ہے جو آئندہ چند ماہ میں ۳۰۰ مختلف عنوانوں کی کتابوں کو بڑی تعداد میں چھاپ رہا ہے۔ ان میں روسی اور غیر مالک کے مشاہیر کی تصانیف شامل ہیں۔ بچوں کے لئے مناسب کتابوں کی فراہمی ہر متمدن ملک کے لئے نظام تعلیم کا ایک نہایت اہم شعبہ ہے۔ بعض ملکوں میں تو ان کی تصنیف اور اشاعت کسی بلند ہمت اور دلیر کتب فروش کی انفرادی کوششوں کی مرہون منت ہوتی ہے اور کہیں حکومت خود اس فرض کی انجام دہی اپنے ہاتھ میں لیتی ہے۔ ہندوستان میں بد قسمتی سے یہ نازک کام ٹیکسٹ بک کمیٹیوں کے سپرد کر دیا گیا ہے اور جو اثرات کتابوں کو منظور کرنے میں ڈالے جاتے ہیں وہ کوئی راز نہیں۔ ان شرمناک خرابیوں کی وجہ سے بعض صوبوں میں تو یہ کمیٹی توڑ دی گئی ہے۔ روس میں کتابوں کی اشاعت کے علاوہ بچوں کے لئے

کتب خانوں اور عجائب گھروں کے قیام کا بھی انتظام ہو رہا ہے۔ ادویہ بھی کچھ کم اہم کام نہیں پچھلے دنوں کراچی میں بچوں کے لئے ایک تصویر گھر کھولا گیا ہے۔ آفیسائے وقت یہ ہے کہ بچوں کی کتابوں کی اشاعت کتب خانوں کی تعلیم وغیرہ کا کام مرکزی مشاورتی بورڈ اپنے ہاتھ میں لے۔ اور مرکزی تعلیمی کتب خانہ کا جو حال میں قائم ہونے والا ہے اک شعبہ اطفال کھول دے۔ جاسم نے بھی اس سلسلے میں کچھ کام شروع کیا ہے۔ امید ہے کہ اس سے ہمارے ادب کی ایک بڑی کمی کے پورا ہونے کا راستہ کھلے گا۔ اور مفید کام انجام پائے گا۔

پچھلے ماہ افغان نیشنل پالیٹکس کا افتتاح کرتے ہوئے شاہ ظاہر شاہ غازی نے ایک تقریر کے دوران میں فرمایا۔

”تعلیم کے سلسلے میں ہم نے نوے وسطانی اور اعلیٰ اسکول قائم کئے ہیں مجھے یقین ہے کہ خدمات تعلیم اس تعداد میں جب اور جہاں کہیں بھی ممکن ہوگا اضافہ کرنے میں مدد لینے نہ کرے گی۔ آبادی کے ہر طبقے میں پشتو زبان کی تعلیم و تدریس کے لئے خاص طور پر کوشش کی جا رہی ہے۔“

حکومت ہند نے بیورو آف ایجوکیشن کو سالانہ میں تخفیف اخراجات کے سلسلے میں بند کر دیا تھا۔ یہ بیورو اب دوبارہ جاری کیا جائے گا۔ اس کے مقاصد حسب ذیل ہوں گے:-

- ۱، تعلیمی کتب اور رسائل کا ایک مرکزی کتب خانہ قائم کرنا،
- ۲، تعلیمی مسائل پر لٹریچر جمع کرنا اور اس کی مختلف صوبوں میں اشاعت کرنا،
- ۳، صوبائی محکمہ تعلیم کے لئے وقتاً فوقتاً تعلیمی رسائل، پیفٹ اور رپورٹیں شائع کرنا۔ نیز دلچسپ اور مفید مطلب معلومات بہم پہنچانا،

- ۴، ہندوستان کی تعلیمی ترقی پر سالانہ اور پانچ سالہ رپورٹ مرتب کرنا،
- ۵، صوبائی تعلیمی افسران اور حکام کی درخواست پر تعلیمی مضامین کے متعلق معلومات بہم پہنچانا۔

یہ بیورو تعلیمی کشتہ کے ماتحت ہوگا۔ اور سکریٹری تعلیمی مشاہدتی بورڈ اس کا بیوروٹر ہوگا۔ اس ادارے کی طرف سے پہلے بھی علاوہ سرکاری رپورٹوں کے ملک کے تعلیمی مسائل مثل دو زبانوں کی تعلیم دیہاتی تعلیم وغیرہ پر رسائل چھپتے رہیں گے، مگر یہ رسائل بالعموم محکمہ تعلیم کے حکام کے قلم سے نکلتے تھے۔ اور تعداد میں بھی بہت کم رہے ہیں۔ امید ہے کہ آئندہ یہ ادارہ ہندوستان کے احیاء تعلیمی کے فائدین کو اس مفید کام میں دعوت شرکت دے گا۔ کیونکہ تعلیمی نصب العین کی تبدیلی، طریقہ نظام کی اصلاح ہر ملک میں بالعموم غیر سرکاری اداروں اور ان ماہرین تعلیم سے شروع ہونی ہے جن کا حکومت کے ارباب اختیار سے کوئی تعلق نہ تھا۔ بیورو کا کتب خانہ اسی حالت میں زیادہ مفید اور کارآمد ہو سکتا ہے، جب اس میں مختلف قسم کے شعبے ہوں جو تعلیم کے ہر صیغے کے لئے مواد ہمہ پہنچا سکیں۔ صرف صیغہ اطفال میں ہی، کتب کلیل، تصویر گھر، صنعت و دستکاری وغیرہ کے کئی ایک شعبے کھل سکتے ہیں۔

مرتج بہادر نے لندن میں تقریر کرتے ہوئے مسئلہ بے کاری پر حسب ذیل خیالات کا اظہار کیا ہے اپنے کام سے اتنا اطمینان ضرور حاصل ہوا ہے کہ عوام اور حکومت کی توجہ اس مسئلہ کی طرف مبذول ہوگئی ہے۔ بڑودہ اور ٹراوٹور میں ہماری سفارشات پر عمل کرنے کی خاص کوشش کی گئی۔ آج کل مسئلہ بے کاری نازک حالت اختیار کرتا جا رہا ہے۔ اور اس سے بے پرواہی کا انجام بے حد خطرناک ہوگا۔ میں نے اپنے صوبے کی مجلس منفذ میں بھی تقریر کرتے ہوئے یہی کہا تھا کہ اگر تعلیم حاصل کرنے کے بعد بھی مجھے دو وقت پیٹ بھر کر کھانا نصیب نہ ہو تو میں مزدور اک و حشت انجینئر انقلابی بن جاؤں گا آج ہندوستان میں سیاسی فکر کی رو گزشتہ پانچ چھ سال کی نسبت مخالف سمت میں چل رہی ہے اور اس کا نقطہ نظر اقتصادی ہے۔ یہیں زمیندار اور مزارع کے تنازعہ اور تعلیم یافتہ نوجوان کی بے روزگاری کا حل فی الفور تلاش کرنا چاہئے۔ اگر یہ گنتی نہ سلجھ سکے گی تو حکومت اور سماج کو سخت خطرے کا سامنا کرنا پڑے گا۔ اگر اس کا کوئی مناسب حل نہ ہو سکا تو میں ان نوجوانوں کو ہرگز مورد الزام نہ ٹھہراؤں گا۔ جو حکومت اور سماج کے خلاف انہماق نفرت و حقارت کریں گے۔

انہاں اس آواز میں ایک معتمد تعلیمی کی تعلیم کے عنوان سے چہا ہے جس میں اس نظام تعلیم پر شدید شک و شبہ کی گئی ہے جو جاپان نے پانچ سو میں شروع کیا ہے۔ معتمد اس ضمن میں ایک تعلیمی اجلاس کا ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ جاپانی حکام نے مدرسوں کے پرنسپلوں کو بلایا کہ ان تعلیمی اصولوں کی تشریح کی جن پر حکومت تعلیمی اعلیٰ کو چلانا چاہتی ہے۔ پانچ سو میں تعلیم جہاں محنت و ریاضت کے نقطہ نگاہ سے دی جائے گی۔ اہل پانچ سو کو اپنے جسمانی قویٰ کا استعمال سکھایا جائے گا۔ مگر ذہنی قویٰ کی تربیت ہرگز نہ دی جائے گی۔ جاپانیوں کا دعویٰ ہے اہل پانچ سو کو گھٹیا اور اندل نسل سے ہیں۔ انہیں ذہنی نشوونما کی ضرورت نہیں۔

تقریباً تمام کالج اور سینئر ہل اسکول بند کر دئے گئے اور اس طرح اعلیٰ تعلیم کا خاتمہ کر دیا گیا ہے اور بچے کے درجوں میں بھی فنی اور صنعتی تعلیم پر زیادہ زور دیا جا رہا ہے۔ حکومت ہر ممکن طریق سے اعلیٰ تعلیم کے رستے میں مشکلات حاصل کرنا چاہتی ہے۔ کیونکہ جاپانی سیاست میں کا خیال ہے کہ یہ تعلیم عوام میں بیداری اور احساس خود داری پیدا کرتی ہے۔

چینی تاریخ ادا ادب کے لئے مدرسوں میں کوئی جگہ نہیں۔ ان کی جگہ جاپانی کہانیوں اور لٹریچر اور جاپانی مشاہیر کی سوانح عمریوں نے لے لی ہے۔

لڑکوں کو تختی... اور جاکش بنانے کے بہانے ان سے ہر قسم کا نفیل کام لیا جاتا ہے۔ ان سے صرف مدرسے کے کمرے، اساتذہ کے گھر، پرنسپل کا دفتر صاف کرایا جاتا ہے، بلکہ بالعموم شہر کی گلیوں کی صفائی بھی ان کے سپرد کر دی جاتی ہے۔

طلباء کے داخلے پر حکومت کی طرف سے سخت اور بے جا پابندیاں عائد کر دی گئی ہیں داخلے کے سلسلے میں کئی ایک اسناد داخل کرنا پڑتی ہیں۔ جن میں سے ایک پر طالب علم کے جائے پیدائش کے پولیس افسر کی بھی تصدیق ہونا چاہیے۔ غرض کہ جاپانی حکومت کی طرف سے اس امر کی پوری احتیاط کی جاتی ہے کہ ناپسندیدہ طلباء تعلیمی اداروں میں داخل نہ ہونے پائیں۔ حکومت ان اساتذہ سے بہت سختی سے پیش آتی ہے جو مدرسوں میں چینی ادب یا روایات کا ذکر کرنے کے مجرم ٹھہرائے جائیں جب کبھی کوئی غریب اس جرم میں ماخوذ ہو جاتا ہے تو اس کی جان کی خیر نہیں ہوتی۔ جیل خانے پانچ سو کو

کے اساتذہ سے پرہیز چکے ہیں۔ ان میں سے بعض تو شدید عقوبت کی وجہ سے جان بحق ہو گئے اور بعض کو قتل کر دیا گیا ہے۔

یہ ہے وہ خون چکاں داستان ان کوششوں کی جو استعماریت پسند جاپان غریب مائچو کو مذہب بنانے کے لئے کر رہا ہے !

بنگال میں ایک ثانوی تعلیمی بورڈ قائم کرنے کی تجویز حکومت کے زیر غور ہے۔ اس قسم کے بورڈ کی کلکتہ یونیورسٹی کمیشن سلا ۱۹۶۰ء نے سفارش کی تھی۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ یونیورسٹی کے ذمے سے میٹرک اور انٹر میڈیٹ تعلیم اور امتحانوں کی نگرانی کا بوجھ ہٹ جائے، تاکہ یونیورسٹی ادھکے درجوں کی تعلیمی اصلاح اور علمی تحقیقات وغیرہ کے کاموں میں زیادہ دلچسپی لے سکے۔ اس سفارش کی بناء پر ایسے بورڈ، یو پی، اجمیر وغیرہ میں قائم ہوئے۔ حکومت بنگال نے بااثر اس طرف توجہ کی ہے۔ بورڈ کے ممبر تعداد میں ۲۹ ہوں گے۔ کچھ منتخب کئے جائیں گے، باقی نامزد ہوں گے۔ بورڈ کا فرض ثانوی تعلیم کی صحیح رہنمائی، نگرانی اور انتظام کرنا ہو گا۔ مسلمانوں کو اس بورڈ میں خاص نمایندگی دی گئی ہے۔

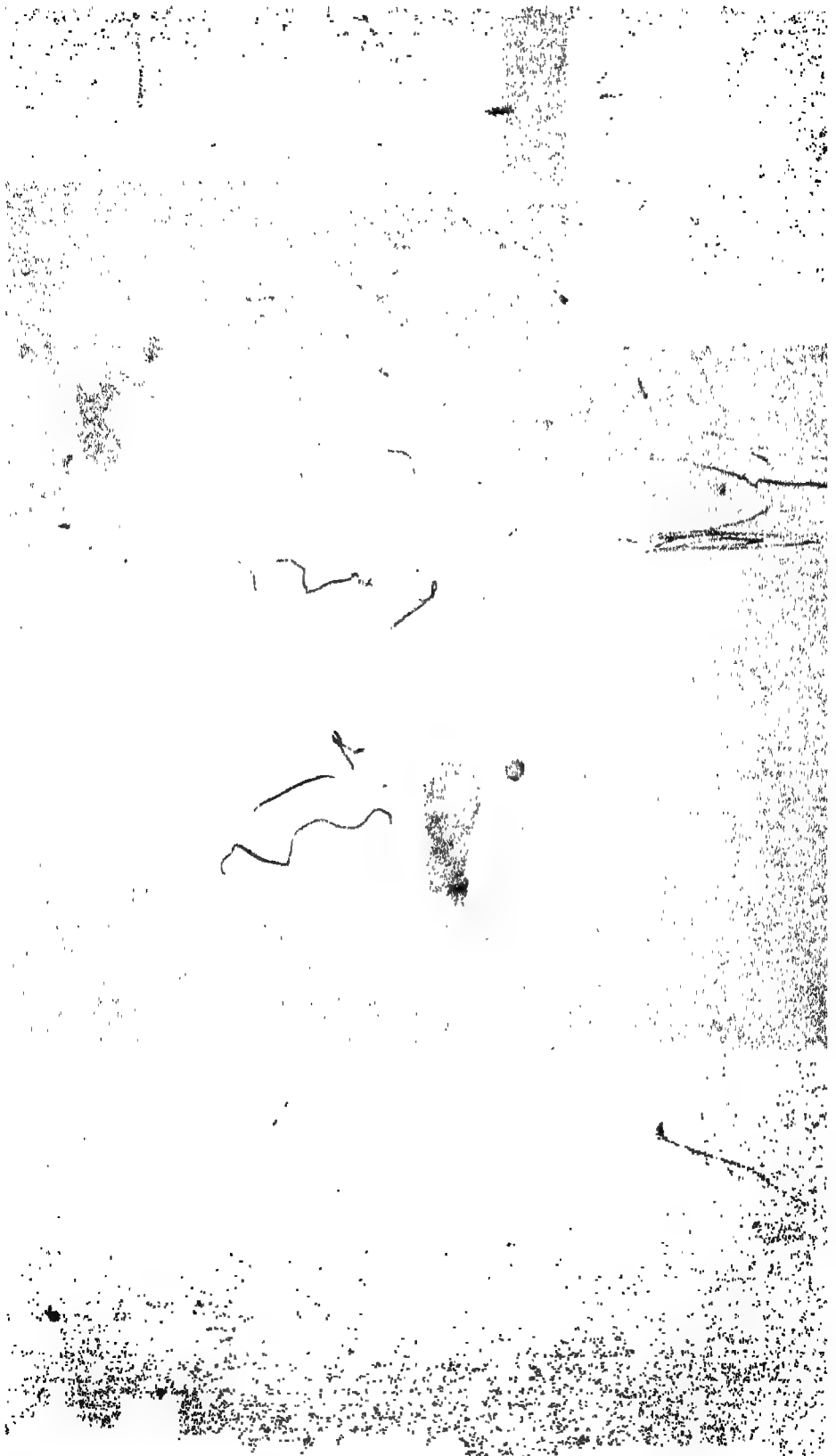
حکومت یو پی نے مسلمانوں کے تعلیمی زعماء کو اک مشاورتی کانفرنس میں شامل ہونے کی دعوت دی۔ جس میں ان سرکاری تجاویز پر بحث کی گئی جو آل انڈیا مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کے اجلاس منعقد فروری ۱۹۶۱ء کے رزلٹیشن پر مبنی ہیں۔ اس کانفرنس میں ڈاکٹر ضیاء الدین، پروفیسر غلام السیدین، مسٹر عبد المجید قریشی، نواب محمد اسماعیل خاں صاحب اور چند دیگر اصحاب شریک تھے۔ حکومت کی طرف سے وزیر تعلیم اور ڈائریکٹر تعلیمات نے نمائندگی کی۔ مسلم قائدین کو حکومت کی طرف سے یقین دلایا گیا ہے کہ وہ ان کی تعلیمی ترقی کے لئے ہر ممکن کوشش کرنے کو تیار ہے اس سلسلے میں حکومت کی تجویز عام اطلاع یابی کے لئے عنقریب شائع کر دی جائے گی۔

درجہ ثانی (دبئی امریکہ) | درجہ ثانی میں نادرل، سکولوں کی جو بھی جماعت کے طلبہ پر لازم قرار دیا گیا ہو
 کردہ ہر فرد کم از کم ایک گھنٹہ ناخواندہ بچوں اور بالغوں کو تعلیم دیں۔ مجلس ملی تعلیمی نے ہر صوبائی محکمہ
 انسپکٹری میں ایک مقامی تعلیمی عجائب گھر کھولنے کی تجویز پیش کی، جہاں ضروری اشیاء بولی نوں اور
 کے مرکزی عجائب خانے سے فراہم کی جائیں گی۔ اس کے علاوہ مقامی پیداوار بھول پتی وغیرہ کے نمونے
 بھی نمائش کے لئے رکھے جائیں گے۔ پچھلے چند سالوں سے بے علمی اور ناخواندگی کے خلاف ایک جہاد
 پیہم کیا جا رہا ہے۔ پچھلے سال مدرسوں کے بچوں کے لئے ایک مستقل آرٹ میوزیم پہلی مرتبہ کھولا گیا۔ جہاں
 مشہور مصوروں اور سنگ تراشوں نے اپنے فن کے نادر نمونے تحفہ پیش کئے۔ ادبی اور تمدنی روایات
 کو زندہ رکھنے کے لئے ایک نیشنل کمیشن فورکلچر موجود ہے۔ جس کا فرض تجربی کام کئے و ثقافت اور
 انعامات دینا اور ان اوقات کا انصرام کرنا ہے جو کلچرل مقاصد کے لئے بنائے گئے ہیں۔

بہمنی سے ۲۰ ہندوستانی لڑکیاں جو مختلف کالجوں اور تعلیمی اداروں میں پڑھتی ہیں تعلیمی
 دورے پر یورپ گئی ہیں۔ اس دورے کی ہمت مسرتا، پرنسپل فورمن کرسچن کالج لاہور کی بیوی ہیں
 یہ اپنی نوع کا چوتھا سفر ہے۔ اور ہر مرتبہ پروگرام مختلف ہوتا رہا ہے۔ اس مرتبہ یہ پارٹی فرانس، بلجیم،
 انگلینڈ، ناروے، سویڈن، جرمنی اور سویٹزرلینڈ، کی سیر کرے گی۔ اس دورے کا تعلق بین الاقوامی
 سٹوڈنٹ سروس سے ہے۔ یہ سروس اساتذہ اور طلباء کو غیر ممالک میں سیر و سیاحت کے
 لئے ہر قسم کی اطلاعات اور سہولتیں بہم پہنچاتی ہے۔ بعض ملکوں میں لے اساتذہ اور طالب علموں کے باہمی
 تبادلے کے باقاعدہ ادارے ہیں۔ مثلاً بعض یونیورسٹیاں آپس میں پرو فیسر تبدیل کر لیتی ہیں۔
 جرمنی میں خصوصاً ملک کے ایک حصے سے طلباء کسی ایسے اسکول میں منتقل کر دئے جاتے ہیں جو کسی اور حصہ
 ملک میں فائدہ ہے۔ اس طرح چند روز کے قیام سے وہ ملک کے ہر حصے کا مطالعہ کر سکتے ہیں۔



کتابخانه جامعہ اسلامیہ





بسم

جامعہ

زیر ادارت: ڈاکٹر سید عابد حسین ایم اے پی ایچ ڈی

| | | |
|--------|-------------|--------|
| جلد ۲۸ | ستمبر ۱۹۳۷ء | نمبر ۳ |
|--------|-------------|--------|

فہرست مضامین

- ۱۔ شمالی ہند کے دیہاتی شعور میں جدید انقلابی رجحانات^۱ جناب سید مطلق۔ فرید آبادی ۶۹۹
- ۲۔ ہندوستان کا کسان ✓ پروفیسر محمد عاقل صاحب ایم اے (پبلک) ۷۰۷
- ۳۔ ہندوستان میں مزدور تحریک ✓ جناب ریاض الدین صاحب ایم اے ۷۱۵
- ۴۔ عہد حاضر کا فلسفہ ۷۲ مرزا محبوب بیگ صاحب ۷۳۱
- ۵۔ مسلمان اور کانگریس ✓ ایک مسلمان ۷۴۷
- ۶۔ غزل حضرت نثر سندیلوی ۷۵۲
- ۷۔ تنقید و تبصرہ ۷۵۵
- ۸۔ رتقار عالم شمالی افریقہ، الجزائر، مراکش
عراق، ترکی، ایران
فلسطین، مولیشیوں کی نسلی اصلاح۔
کانگریسی وزارتیں، شمالی یورپ، چینی جاپانی تعلقات ۷۶۳
- ۹۔ تعلیمی دنیا محمد عبدالغفور صاحب ایم اے۔ علیگ ۸۰۰

ت سالانہ پانچ روپے (دھرم) فی پرچہ آٹھ آنے (۸)

پرنٹر پبلشر پروفیسر محمد عابد حسین ڈاکٹر محمد الطالع برقی پریس، دہلی

شمالی ہنس کے دیہاتی شعرا میں جدید انقلابی رجحان

(پہلا گزشتہ)

سدا اللہ میوات کا بہت پرانا اور اعلیٰ درجے کا شاعر ایک دوسرے میں کہتا ہے جو آدمی اپنی ذات کے لئے سے وابستہ نہیں رکھتا اور اس کے سودست اور پچاس دشمن نہ ہوں اس کی پیدائش ہی بے کار ہوئی۔

جلکے تلو سا ہو نہیں بیری نہیں پچاس
 ماما ایسے پترے تو کیوں بوجھیں مری نوں

لکھے جی ایک پرانا میواتی شاعر ہے وہ کہتا ہے کہ غربت کو زیادہ ذلیل کرنے والی کوئی چیز نہیں ہے۔

دو

ڈو ڈو ایسی جھج ہے جیسے کتا کا ہنسنے ڈو
 کہیں سول جاے ڈک کہیں سو جلاے ڈو

دو

ڈوٹے بیری تو برو ، تو پے چلے نہ گھات
 گھٹن کی اکھڑن لگے کوڑھن کی سی بات

ایک دوسرے میں کہتا ہے کہ اگر عقل ہو تو دولت بھی ہونی چاہئے۔ دولت عقل دونوں کا نہ ہونا بڑا غصہ ہے۔

دو

چترائی نے تو دمن دیجئے ناتر اپنی چترائی بھی لے
 چترائی اہ نادھنا سائیں دونوں دکھ مت لے

ایک دوسرے میں کہتا ہے کہ دوسروں کے بنائے ہوئے راستوں پر چلنا تو مردوں

لے نہ لے دیکھے کھانا پھرنا سے نکالا جانا لے بے وقوف

اور ناخلفوں کا کام ہے اور خود اپنے بنائے ہوئے راستوں پر چلنا بہادروں، شیروں اور
میچ انٹو لوگوں کا کام ہے۔

دوہا

لیک لیک کھاڑی چلے لیک ہی چلے کہوت
یہ بنوں اور بیٹ ملیں سورا، شکہ سپوت
جہر و دیہاتی شاعروں میں شب لال ساکن کوٹ علاقہ میوات ہی جو اپنی ایک چوچی میں
اہلکاروں کے حالات اس طرح بیان کرتا ہے۔ یہ اقتباس پوری چوچی کے بجائے اس کا ایک حصہ ہے

دوہا

سن لے دھر کے دھیان میں کروں بیان حقیقت مہاری
بے یار یا پولیس میں کر رہے تھا نیداری
مقدم، چوکی دار ٹمکے کے بار جلم پٹواری
رشتہ کھاسٹی کی اٹلی کر ڈاری

چوچی

ناہرہم کریں کائی پے
اپنی ناچو کریں آئی پے
بھونٹی گردھر میں بھائی پے
جھوٹی سول کھا جائی پے

شعر

نیت بگڑی سن کی جتنے اہلکار ہیں
بے بات کریں کید اور جرم نے کو تیار ہیں
دے کر رشوت چٹالاؤ یہی ان کا رہے
شرم کا ہی کو نہیں چاہے کھاس رشتہ دار ہے

لے بے راہ لے سورما، بہادر لے بے جا لے کند لے قسم لے قید

ٹپکا

ہے پیسہ کی لاج چاہے مخراج ناگہر میں ناچ
ہوئے پیسہ اُن کو تیار نہ سمجھیں ست است میں
چھند ہر بیانہ

ایک بات اور نئی سناؤں سبھی سنو سرداری
اُٹھ گئی رے دیں اپنے سے سا ہو کاری
دھریں بیاج پر بیاج ناگریں لہاج رکھ ہوئے بجاری
دو پٹے ناپسنوں پشت اسامی ہاری

ٹپکا

دیکھو آنکھ پسا، دھرم کی ہار، پاپ سودا
سبن کے اوپر ہوا سوار تا کلا رہی ہومت میں
کوٹ (علاقہ میوات) کے ایک بالکل نوخیز شاعر موج خاں کے دو مجن ہیں یہاں نفل
کرنے کے قابل معلوم ہوتے ہیں۔

بجھن نمبر

بج رہے پاپ کے دھول دکھ پاپے بھارت بائی
جھوٹے جال پولیس پھیلائے بن کانوں سفر ٹھیرا دے
رستہ گیر کو جال لگا دے ایک سونو کے بولے بول جب ہکڑی ہے کھائی
کھ پاپے بھارت بائی کھ پاپے بھارت بائی
بیٹھے رہیں جو اپنے گھر میں کئی نہیں مال اور جڑ میں
وہ بھی کرفے دس نمبر میں اُن پر بنا کھٹا دیا اصول مجھوسن سن آئے ہانسی

لے تاثیر، قوت تاثیر سے خاص سے خطا

دکھ پارے بھارت باہمی
 تین روپے جو میں رہا ہوں کے
 یہ مجھ دیکھے ہیں کہاں کہہ کے
 مارن کو میں رولٹہ تھلنے والے سسٹما ہی
 دکھ پارے بھارت باہمی
 سبھی نہیں ہٹ باٹ ہیں
 کسان کا گلا کاٹ ہیں
 دیوان سری کے بنے لاٹ ہیں
 جن کا دوپے کا مول کتے بنے پھر ہیں چہرہ ہی
 دکھ پارے بھارت باہمی
 بیج رہے پاپ کے ڈھول دکھ پارے بھارت باہمی
 بھجن نمبر
 دکھ پارے بہت کسان پٹواری لگے ستانے
 جب پٹواری جمع آگئے
 تین روپے کے آٹھ بناتے
 بنا کام کی رشوت کھاتے
 نیک نہ کرتے کام گوڑے باندھ لٹو پر جانے
 پٹواری لگے ستانے
 تھگی، چوگنی کریں بھڑائی
 نہر کے منشی کریں صوفائی
 چھوٹے سے اک کھیت پر لگے مال مفت پر کھانے
 پٹواری لگے ستانے
 گروا درنے رشوت کھائی
 زمیندار پر ہے کٹکالی
 جھوٹے وقت پر کھانے
 بری معیت کھانے ڈالی مات پتا بچے گھروالی
 جن نے رات دن پڑے کھانے
 نہیں ملے وقت پر کھانے
 پٹواری لگے ستانے

تھکی، جال حاکم کے چھایا گلوگال نے کھپال دکھایا
 جس سے دکھ پانی ہر رعایا ہیں مفت گھاس اور دانے
 پٹواری لگے ستانے
 دکھ پار ہے بہت کسان پٹواری لگے ستانے
 انت لال ساکن انجیر دناوع۔ خری آباد کا شاعر ہے اس کا تازہ بجن قابل ذکر ہے
 بجن

مرے ہم کیوں نا دکھیا دیں کسان ؟
 جو طرف سے دکھ کے بادل تھارے اوپر امنڈ رہی
 کوئی ہوا نہیں جو انہیں ہٹائے امنڈ امنڈ کر گھنڈ رہی
 گرج گرج کر شور مچا دیں۔ سن سن کر ہم ڈرن لگے
 دکھ روپی اولوں کے بھٹے سے بیا موت مرن لگے
 کچھن کہاں سے آئے گا یہ پھلکرات دن کرن لگے
 جب کوئی نہیں سہارا دیکھے دھیان ہری کا بھرن لگے
 شاید رکھشا کرے ہماری دین بندھو بھگوان
 مرے ہم کیوں نا دکھیا دیں کسان ؟

کھیتی باڑی کرنا بھائیو ہمیشہ ایک۔ ہمارا ہے
 اور دوسرا پسوپالن اُن سے ہی فقط گزارا ہے
 اس سے ہی بھارت کا چلتا سارا سا ہوکا لا ہے
 ان ساہوکاروں کے بس مٹھی میں جان ہماری ہے
 بان ہی کے لئے کہنے ہیں جو کچھ کھیتی کیساری ہے

علی الحساب سبھی لے جا دیں جو جو پیداواری ہو
 پھر بھی ان کا سود پئے نافرسم بنی آہی ساری ہے
 ہمارے نہیں ناج کا دانہ ان کے بھرے مکان
 مرے کیوں نہ دکھیا دین کسانؔ

گھر بچے بھر کے رو دیں سا ہو کار پہ جاتے ہیں
 آج نہیں ہے پھر ملے دنیا ہم کو سوبات بناتے ہیں
 بھوکے مرکز گھاس پھوس کہا کتنے ہی روز بستاتے ہیں
 جوڑے لٹکے گڑا گڑائے پھر مہر ساہ کو آتی ہے
 پھپھلا میرا سود پٹا دوسن لو میرے بھائی ہے۔
 بیل، بھینس اور گائے ہیں دو پھر یہ بات اڑاتی ہے
 وہ بھی ہم نے لگا دے بس گھر کی کرسی صفائی ہے
 باجے جوت پڑا ہے دنیا باقی سارا لگان

مرے ہم کیوں نہ دکھیا دیں کسان

نبردوار چڑھے چھاتی پے گالی دے نت پٹواری
 اور تیسرے دن دیتا ہے جیل وار دھکی نہاری
 . . . لگان بھرد نہیں بہت ہو تنھاری کھاری

چپراسی کو بلا بلا کر بس ہم کو پٹوانے ہیں
 برتن بھاٹے بیچ انھیں دے اپنی جاں بچاتے ہیں
 پھر بھی نہیں لگان پٹا پھر یہ وارنٹ کراتے ہیں
 ہیں جیل میں ٹھونس پھر گھر درنہ سلام کراتے ہیں
 پھر بھی روزی دانا دنیا کے ہم مانے جاتے ہیں

اتنے پر بھی نہیں نکلتے پانی بے یا پران -

مرے ہم کیوں نہ دکھیا دیں کسان

روزی دانا بھوکے مرتے ، کرتے موج بھکاری ہیں

ہمارے چہر نہیں رہنے کو اُن کے محسوساتاری ہیں

ہمارے پیسے اُن کے موٹر کار سواری ہے

چالاکوں کے منجے یہاں سیدھوں کا جینا بھاری ہے

تلاش کھائیں وہ امرتی ، دیکھ دیکھ ہم للچائیں

بھاگ کا دوش بن کر ، من مار مار کر رہ جائیں

سر پر جوتی پڑیں سنیکڑوں ، کیا مجال کچھ جائیں

ہم کو بے ایمان گنوار گھبیں سن کر سب کی سہ جائیں

انست لال کپے مکاروں کی ، چل رہی خوب دکان

مرے ہم کیوں نہ دکھیا دیں کسان

وہ کلام جن کے کہنے والوں کا سراغ نہیں ملتا مندرجہ ذیل ہے۔ جس میں سب سے پہلے

ایک ٹیپو کا گیت نقل کیا جاتا ہے جو بھپن سے آج تک سنتے ہوئے عمر گزری ہے۔ ذرا اس کا نمونہ

انداز بیان بھی ملاحظہ ہو:-

ط
میسو

اک بنے کی کا حال کہوں اچھے ٹونڈ پہاڑی کا

اسی حزن کی انگباپہنے کچھ نا بدن بچاری کا

دوسو گز کا لہنگا بانڈے نا جک بدن بچاری کا

چار کمیت صاحب سر کے کھا گئی، مگر کھا گئی کیاری کا
 کچھ نہ بدن بچاری کا، ناجک بدن بچاری کا
 سود میں گھاؤں بیٹھی کھا گئی، پیٹ بیٹھا ناداری کا
 کال سے دنیا بھو کی مر گئی، دھن ناگشا ہن باری کا
 اک بیٹے کی کا حال کہوں جیسے ٹونڈ پھاسڑی کا
 چار چرس پانی کے پی گئی سانس نہ ٹوٹے داری کا
 کوٹھے اوپر موتن بیٹھی، ہلی ٹوٹا بچپاری کا
 بنن گھر جاؤں کے پہ گئے، چوٹا گھر بچپاری کا
 کچھ نہ بدن بچاری کا، ناجک بدن بچاری کا
 ایک شاعر نے بیان کیلئے کہ کس طرح زمیندار زمین دیتے دقت کسان سے فریب
 کرتے ہیں اور وصولی کے وقت سختی، جس سے کسان برباد ہو جاتے ہیں :-

برو سا دھو مینہ مکدم ٹیٹا بوے

پڑ توستا کیا سطر کیا العمام آیا موسم کھلک کا تو بکے مانگے دام
 سبکے گئے دام رام بنے کیسی کمپنی باگ پھوڑی بیج کا ٹھک کی بدیا دینی

ان جملہ اقتباسات سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ دیہاتی دنیا میں عرصے سے یہ تلاش ضرور جاری ہے، کہ سر زمینداروں
 کی لوٹ اور اپنی فادگشی کا حل کیا ہے۔ مذہب ان کے نزدیک ان مشکلات کا قابل حل عمل پیش کرنے سے قاصر ہو گیا
 سا ہو کار اور ٹپے بڑے زمیندار کوئی حل ڈھونڈنا نہیں چاہتے اور ان کے خیال میں سرکاری اہلکار بھی ان کی
 ذمہ سے ہیں مثال ہیں۔ معجب تھے ہی کہ سب ان سے زیادہ سے زیادہ استفادہ حاصل کرنا اور روپیہ والا
 بن جانا چاہتے ہیں۔ انہیں یہ کہ ہماری نظر سے اب تک کسی دیہاتی شاعر کا ایسا کلام نہیں گذرا ہے جس میں کوئی
 حل پیش کیا ہو۔ لیکن دقت اگلی ہے کہ۔ دیہات سے ایسے شاعر نکلیں جو اس مشکل الجھن کا کوئی
 حل پیش کریں :-

ہندوستان کا کسان

ذیل کا مضمون ایف ایم ڈی میل کے ایک مضمون سے اخذ کیا گیا ہے

جو امریکہ کے رسالے کرنٹ ہسٹری بابت جن سلسلہ میں شائع ہوا ہے

سرکار کی طرف سے جو کہتا ہیں ہندوستان کے اسکولوں کے نصاب میں داخل کی جاتی ہیں ان میں برطانوی عہد حکومت کی برکات کا دل کھول کر تذکرہ کیا جاتا ہے۔ اور ان میں خصوصیت کے ساتھ برطانوی عہد کے امن و امان کو خوب سراہا جاتا ہے۔ یہ صیح ہے کہ آج کل جنگوں کی قتل و غارت گری سے ہندوستان کو بھت مل گئی ہے۔ لیکن جو کہ سسک سسک کر جان توڑنے کی لخت و مصیبت اب بھی باقی ہے

ہندوستان کسانوں کا ملک ہے۔ اس لئے ہندوستان کی مرفہ الحالی کے معنی یہ ہو سکتی ہیں کہ یہاں کا کسان مرفہ الحال ہو۔ لیکن جب تحقیقات کی جاتی ہے تو اس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ کسان کی معاشی حالت روز بروز خراب ہوتی جا رہی ہے۔ خصوصاً جب سے زرعی اسٹیمپ کی قیمتیں گرنا شروع ہوئی ہیں۔ اس وقت سے تو کسان کی حالت بہت ابتر ہو گئی ہے۔ زمینداروں اور ساہوکاروں کے خلاف جڑ بڑھا جا رہا ہے جسے قوم پرست جماعتیں حکومت کی مخالفت میں استعمال کر رہی ہیں۔

معاشیات کے ایک ماہر نے بیان کیا ہے کہ گذشتہ سو سال سے دنیا کی غذا جس قیمت پر فراہم کی جا رہی ہے وہ لاگت سے (اگر لاگت میں اس کے تمام ضروری عناصر کو شامل کیا جائے) کم ہے مغربی ملکوں کی سرمایہ دارانہ زراعت پر ممکن ہے یہ قول صادق ملے یا نہ ملے لیکن ہندوستان کی زراعت کے بارے میں اس کی صداقت میں کسی شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔ ہندوستان کے کسان کو زراعت کے کامیابی میں خسارہ ہی خسارہ ہے۔ برسات مشتبہ اور غیر یقینی ہوتی ہے۔ مویشی کثرت کے ساتھ مرنے رہتے ہیں۔ قیمتوں میں تلون کا سلسلہ جاری رہتا ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ زراعت میں نفع کی صورتیں کم

اور نقصان کی بہت زیادہ ہیں۔ ہندوستان کے لوگ نقصان کے باوجود اس پنبے سے محض اس لئے بچے ہیں کہ زندگی بسر کرنے کا اس کے علاوہ کوئی دوسرا راستہ نہیں ہے۔

پیداوار کی کمی | غذا کی فصلوں کو پیدا کرنے سے جو فاصلہ بچت کسان کو معمولی سالوں میں ہوا کرتی تھی وہ عموماً بہت کم بنی ہوئی تھی۔ لیکن جب سے قیمتیں گر کر اپنی موجودہ حالت کو پہنچی ہیں اس وقت سے تو بچت کی جگہ کسان کو صاف اور کھلا ہوا نقصان ہو رہا ہے۔ کسان کی جوت میں جو آج رقبہ ہے اس پر صدیوں سے کاشت کا سلسلہ جاری ہے۔ اس لئے زمین کی قدرتی زرخیزی سے جتنا انتہائی کام لیا جاسکتا تھا وہ لیا جا چکا ہے۔ اب اس کی زرخیزی میں اضافہ کھاد کے ذریعے سے کیا جاسکتا ہے لیکن کسان زمین میں کھاد یا تو اس لئے نہیں ڈالتا کہ زمین اس کی اپنی نہیں ہے یا اس لئے کہ گوبر جو سب سے سستا کھاد ہے اس کا فائدہ ایندھن کی طرح استعمال کرنے میں زیادہ ہندوستان کی برسات کاٹون مشہور ہے۔ اگر ایک سال خشک سالی ہوتی ہے تو دوسرے سال سیلاب آ جلتے ہیں۔ آبپاشی کے انتظام سے جزئی طور پر اس کی کچھ تلافی ہوتی ہے۔ حکومت نے تقریباً ایک ارب پچاس کروڑ روپیہ، زمین کروڑ ایکڑ غیر فربہ رقبہ کو کاشت میں لانے کے لئے صرف کیا ہے۔ لیکن آبپاشی شدہ رقبہ کا تناسب اب بھی بہت کم ہے پھر ایک طرف تو پانی کی رسد ناقابلِ اعتماد ہے۔ دوسری طرف اوسے، پائے، بھٹی جانوروں، مڈبوں، چوہوں اور دوسرے موذی جانوروں سے پیداوار کو نقصان پہنچتا رہتا ہے۔ اس کے علاوہ کاشت کے طریقے بڑے دھباؤسی ہیں۔ جو اوزار استعمال کئے جاتے ہیں مثلاً ٹکڑی کا ہل اور ہنسا وہ میت ہی ابتدائی اور قدیم ہیں۔ نعلے کی گھائی یا ہاتھ سے کی جاتی ہے یا ٹکڑی سے بیٹ کر بایبلوں کے گھروں کے نیچے روٹا کر۔ جدید آلات کے خریدنے کے لئے کسان کے پاس روپیہ نہیں ہوتا۔ مولیشیوں کی نسل کشی بلا امتیاز کی جاتی ہے۔ بیمار مولیشیوں کو الگ نہیں رکھا جاتا جس سے ان میں امراض اور دباؤں پھیلی ہیں۔ پھر ایک فصل کاٹنے کے بعد کھیتوں کو عرصے تک پرانی یا خالی چھوڑ دیا جاتا ہے۔ بے کار مولیشیوں کو جو ہنیکے خوف سے مانا نہیں جاتا۔ نتیجہ یہ ہے کہ امریکہ میں تو مولیشی کا وزن اوسطاً چودہ سو پونڈ ہوتا ہے لیکن ہندوستان میں چار سو سے ساٹ سو پچاس پونڈ تک

ہوتا ہے۔

ادھکے بیان سے ثابت ہوتا ہے کہ کسان کی مشکلوں کا سبب (اگرچہ ان میں سے بعض اس نے اپنے لئے خود پیدا کی ہیں) پیداوار کی کمی ہے۔ ہندوستان میں فی ایکڑ صرف ۳۱ بشل گہیوں پیدا ہوتا ہے حالانکہ انگلستان میں گہیوں کی پیداوار ۳۱ بشل اٹھ نائک میں ۳۹ بشل فی ایکڑ ہے۔ ہندوستان میں فی ایکڑ ۹ پونڈ چاول پیدا ہوتا ہے لیکن امریکہ میں ایک ہزار نوے اور جاپان میں دو ہزار ستر پونڈ۔ ہندوستان میں فی ایکڑ ۸۰ پونڈ مدنی پیدا ہوتی ہے لیکن امریکہ میں ۱۴۱ پونڈ اور مصر میں ۳۵۳ پونڈ۔ ہندوستان کے ایک ماہر معاشیات نے تخمینہ کیا ہے کہ برطانوی ہندوستان میں پیداوار کا اوسطی ایکڑ جس میں آبپاشی شدہ فصلیں بھی شامل ہیں جاپان کے مقابلے میں صرف پڑے۔

پیداوار کی اس کمی کے باوجود کھانے والوں کی تعداد ۳۵ کروڑ ہے اور ان میں سے ۷۰ فیصدی کو زراعت کے پٹے سے ہی اپنا گذارنا تلاش کرنا پڑتا ہے۔ جس رقبے پر غذا کی فصلوں کی کاشت کی جاتی ہے اس کا تناسب جب برطانوی ہندوستان کی آبادی پر پھیلا یا جاتا ہے تو اس کا حصہ مدنی کس پڑے ایکڑ پڑتا ہے۔ پھر ستم بالائے ستم یہ ہے کہ ستر لاکھ دس میں آبادی کی تعداد میں ۱۰ لاکھ تک اضافہ ہو جانے کی امید ہے! اس لئے صحت حال نازک ہوتی جا رہی ہے چند سال گزرنے پر ایک ماہر زراعت نے دکن کے ایک نمائندہ گاؤں کی حالت کا مطالعہ کر کے دریافت کیا تھا کہ زمین کے مالکوں میں صرف ۸ خاندان ایسے تھے جنہیں اپنی زمین سے کافی آمدنی حاصل ہوتی تھی۔ ۲۸ ایسے تھے جو زراعت کے علاوہ دوسرے فرائع سے اپنی آمدنی میں اضافہ کر کے محض گزارے کے لائق کما رہے تھے اور ۷۷ خاندان ایسے تھے جو سخت افلاس میں زندگی بسر کر رہے تھے۔ ان ہزاروں اور کچھ قبیلوں کے باوجود جو دنیا کی بیچ پر موردوں کی طرح دم پھیلا کر ناپتے اور اپنے پیوں کی چمک دکھانے میں، ہندوستان غریبوں کا ملک ہے۔ لوگوں کی غذا سے ان کی معاشی حالت کا پتہ چلتا ہے۔ کرنل میک کرلین کی ہندوستان میں غذا کی تحفیات کا کام کر رہے ہیں انھوں نے جب ملک کی آبادی کے خاص خاص گروہوں مثلاً سکھوں، مرہٹوں، پٹھانوں، گورکھوں، بنگالیوں

اور دھاسیوں کی غذا کے بارے میں تحقیقات کی تو اس سے بعض دلچسپ حقائق ظاہر ہوئے جب مختلف گروہوں کی غذاؤں پر تجربہ چوہوں کو کھلا کر کیا گیا تو اس آزمائش سے سکھوں اور بنگالیوں کی غذا کا فرق نمایاں طور پر ظاہر ہو گیا جن چوہوں نے سکھوں کی غذا کھائی تو تندرست، چاق و چہند اور امن پسند بن گئے۔ لیکن جنہوں نے بنگالیوں کی غذا کھائی ان کی تندرستی خراب اور ان کا مزاج سخت اشتعال پذیر ہو گیا۔ اس لئے بنگال میں جس قدر سیاسی شورش ہے۔ وہ سب ناکافی غذا کی وجہ سے ہے۔ لارڈ ٹیٹنگو موجودہ وائسرائے نے حال میں تختے کے مسائل سے بہت دلچسپی کا اظہار کیا۔ انہیں تحقیقات سے معلوم ہوا کہ صرف ۲۰ فیصدی آبادی کے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہو کہ اسے کافی غذا ملتی ہے۔

انسانی عنصر | انسانی عنصر ظاہر ہے سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔ لیکن ہندوستان میں، اسی کو سب سے زیادہ نظر انداز کیا جاتا ہے۔ کسان جن حالات میں کام کرتا ہے وہ سخت بہت شکن اور جملہ فرسوا ہیں۔ اسے نہ صرف پیداوار کی کمی کا مقابلہ کرنا پڑتا ہے۔ بلکہ زمیندار، ساہوکار اور سرکاری ملازم سب اس کی جان کے لاگو بنے رہتے ہیں۔ زمیندار اب اس لیے کہ فصل چاہے اچھی ہو یا خراب وہ اپنا مکان مزدور دھول کرتا ہے۔ ساہوکار اتنا لالچی ہے کہ جب وہ ضرورت سمجھتا ہے کہ کسان کو عمر بھر کے لئے اپنا مقروض بنائے رکھے تو اسے اپنے ہی کھاتوں میں جمل سازی کرنے میں کوئی تاہل نہیں ہوتا پھر سرکاری ملازموں کی برعری ہے جو محاصل وصول کرنے کے سلسلے میں کسان کی سب چیزیں قرق کر لیتے ہیں اور خانان برباد کر کے اسے در بدر کی ٹھوکریں کھانے کے لئے مجبور کرتے ہیں۔ یہ دیہاتی زندگی کے ایسے واقعات ہیں جن سے ہر شخص واقف ہے، کسان، جاہل، نادان واقف اور نادان اقبال بدشاہ ہوتا ہے۔ اس کی زندگی پوری طرح اپنے ان دوست نادشمنوں کے رحم و کرم پر ہوتی ہے۔ کسے سرکاری چہرہ اسوں، خشیوں اور محرموں کو جن کی تنخواہیں بہت کم ہوتی ہیں۔ رشوتیں دینا پڑتی ہیں۔ ان چھوٹے چھوٹے ملازموں پر بڑے افسر ہوتے ہیں جن کو اس لوٹ مار سے حصہ ملتا ہے اور اس طرح غریب کسان کو جس کا شکار کرنا بہت آسان ہے پوری طرح نوح کھسٹ لیا جاتا ہے۔ ساہوکار کی

معمولی شرح سود ۲۵ فیصدی سے ۷۵ فیصدی تک ہوتی ہے اس کے علاوہ کسان اپنی فصل کو ساہوکار کے ہاتھ سے داموں فروخت کرنے کے لئے مجبور ہوتا ہے۔ جس کی وجہ سے اسے مزید نقصان پہنچتا ہے۔ کسان جب زمین کی حیثیت بڑھاتے ہیں بازراعت کو ترقی دیتے ہیں یا جب ان کی آبادی میں اضافہ ہوتا ہے تو ان سب باتوں کا قلع زمیندار کو ملتا ہے۔ کیوں کہ اسے لگان بڑھانے کا موقع مل جاتا ہے۔ ساہوکاروں کا ظلم اتنا بڑھا ہوا ہے کہ خود کاشت کرنے والے زمینداروں کے ہاتھوں سے زمینیں تیزی کے ساتھ نگلی جا رہی ہیں۔ دس سال کے اندر اندر صرف پنجاب میں محض لگان وصول کرنے والے زمینداروں کی تعداد (جو اپنی زمین کی کاشت خود نہیں کر کے بلکہ لگان پر اٹھاتے ہیں) ۶ لاکھ ۲۶ ہزار سے ۱۰ لاکھ ۴۰ ہزار تک پہنچ گئی ہے۔ زمین کے معاملے کی اصلاح، دور حاضر کا ایک فردی مسئلہ ہے۔ لیکن حکومت کو اس سے کوئی دلچسپی نہیں ہے۔ کچھ سال گذرے سود کے خلاف ایک قانون بنایا گیا تھا، لیکن اس پر عمل درآمد کرانے کی کوشش نہیں کی جاتی۔ مالدار لوگوں کو اقتدار حاصل ہے اور حکومت ان سے بگاڑنا مناسب نہیں سمجھتی۔

نہجہ یہ ہے کہ کسان تقدیر پرست بن گیا ہے۔ صرف حال کی باتیں سوچتا ہے اور مستقبل کو خدا کے حوالے کر دیتا ہے۔ یہ بات اس کی سرزنش عادتوں سے پوری طرح ثابت ہوتی ہے۔ اس کی زندگی میں دلیہوں کی اس قدر کمی ہے کہ جب کبھی کوئی شادی یا موت واقع ہوتی ہے تو ان تقریہوں کو شہیت سمجھ کر وہ نہایت بے ادبی سے روپیہ خرچ کرتا ہے۔ اپنی ذاتی پونجی کوئی نہیں ہوتی اس لئے قرض کے اڑدبے سے معاملہ لے کرتا ہے اور عموماً اکثر ایمان دار اور غنی کسانوں کی تباہی ہمیں سے شروع ہوتی ہے۔ قرض کی وجہ سے ہزاروں مصیبتیں نازل ہوتی ہیں اور آخر میں ہر طرف سے بارگھنٹی شہروں میں کام کی تلاش میں کسان نکل کھڑا ہوتا ہے۔

ان تمام باتوں سے اس کی کارکردگی میں کمی پیدا ہو جاتی ہے صحت خراب ہو جاتی ہے اور امراض کے دفع کرنے کی قوت باقی نہیں رہتی۔ ہندوستان میں بہت سی دوائیں پھیلتی رہتی ہیں۔ مثلاً طبلک اہریضہ اور چمک۔ لیکن ان دوائی امراض سے زیادہ تباہ کرنے والے وہ امراض ہیں جو مستقل طور پر موجود رہتے ہیں مثلاً طبرک، کالا آزار، بچہ پٹہ پٹہ

ہیٹ کے کچے اہکدہم (Hook worm)۔ حکومت کی طرف سے علاج کا انتظام ہونے نام ہے جو لوگ امراض میں مبتلا ہوں اور جن کے علاج کا کوئی ہندوستان نہ ہو۔ ایسے لوگوں سے کہتی اور دوسرے کاروبار میں اعلیٰ مہار کا کردگی کی توقع کرنا فضول ہے۔

جہالت کا مسئلہ | دیہاتوں کی ترقی کی اگر کوئی اُمید کی جاسکتی ہے تو وہ تعلیم کے ساتھ وابستہ ہی لیکن یہ بیان کرنے وقت غور سے کرنا کہ صرف ۲۰ فی صدی آبادی پڑھنا اور لکھنا جانتی ہے۔ لارڈ مکالے کو تعلیم کے بارے میں اپنا مشہور مراسلہ لکھے ہوئے اور کپتی کو ہندوستان میں انگریزی تعلیم پھیلانے کا وعدہ کئے ہوئے سو سال گزر گئے ہیں۔ اس کے برعکس امریکہ پر نظر ڈالتے تو وہاں کم دہائیں ۶۵ سال کے عرصے میں ۱۰ فی صدی جنسیوں میں تعلیم پھیلا دی گئی ہے اور جاپان نے ۱۰ سال کی مدت میں اپنی پوری آبادی کو تعلیم یافتہ بنادیا ہے لیکن ہندوستان میں ہم دیکھتے ہیں کہ سو سال میں حکومت زیادہ سے زیادہ ۱۰ فی صدی لوگوں کو تعلیم یافتہ بنانے میں کامیاب ہوئی ہے

لیکن جب حکومت کی نصف سے زیادہ آمدنی فوج پر خرچ کر دی جائے اور جو باقی بچے اس میں سے براجمد مختلف سروسوں کے عہدہ داروں کو نذر کر دیا جائے تو اس سے زیادہ تعلیم کی توقع ہی کیا کی جاسکتی ہے۔ ہر صوبے میں جبری تعلیم کا قانون پاس ہو چکا ہے۔ لیکن یہ سب کاغذی کارروائی ہے تعلیم روپے سے پھلتی ہو اور سرکار کے خزانے میں اس کام کے لئے دوپیر ہی نہیں ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ لوگ جہالت کی وجہ سے شکست حیات میں کم زور ثابت ہوتے ہیں۔ اور ترقی کی نام راہیں ان کے لئے مسدود رہتی ہیں جب تک تعلیم کے ذریعے ہندوستان کے کسانوں کو نئے طریقوں کے فائدے سے آگاہ نہ کیا جائے گا اس وقت تک نہ تو کاشت کے سائنٹیفک طریقے پھیلانے جاسکتے ہیں نہ ساہوکار سے نجات دلانے کے لئے اعاد باہمی کی انجینئرس قائم کی جاسکتی ہیں۔ نہ صفائی اور حفظانِ صحت کو ترقی دی جاسکتی ہے اور نہ امراض پر نسخہ حاصل کی جاسکتی ہے۔ غرضیکہ کوئی کام نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن حکومت..... سستے اور زور اثر نسخوں کی فکر میں ہے۔ چنانچہ پنجاب میں زراعتی کالج کے گریجویٹ سرکار کے خرچ سے زمینوں پر بسائے جاتے ہیں تاکہ اپنے پڑوسیوں کو پھیلانا اور بڑھانے کا سبق دے سکیں۔

اعاطہ بھی میں ایک تجویز ہے کہ فائزرڈل کو وظیفہ دے کر دیہات میں پریکٹس کرنے کے قابل کیا جائے حکومت دیہات میں بہت سے ریڈیو آئین قائم کرنے کی تجویز پر غور کر رہی ہے تاکہ سوئٹ روس کی طرح ریڈیو کے ذریعے تعلیم بامعانہ کو ترقی دے سکے۔ مگر ریڈیو کاسٹ خریدنا کسان کے بل بوتے سے باہر ہے اس لئے حکومت کو سرکاری روپے سے کسانوں کے لئے رسیپنگ سٹ فراہم کرنا ہوں گے۔

دیہات کی بے کاری | دیہات کا ایک دوسرا بڑا مسئلہ بے کاری ہے کسان کم سے کم تین مہینے ضرور بے کار رہتے ہیں۔ علاوہ انہیں محنت کو پس انداز کرنے کی کوئی کوشش نہیں کی جاتی اور زمین کو ہزاروں ایسے روزگار لوگوں کی پرورش کرنا پڑتی ہے جن کی محنت سے فائدہ سال کے صرف چند مصروف دنوں میں ہی حاصل کیا جاسکتا ہے۔ پانے پینے میں اس زائد آبادی کو دیہاتی صنعتوں۔ مثلاً پارچہ بانی، درسی بانی، کپڑے کے کام وغیرہ میں مصروف رکھا جاسکتا تھا۔ لیکن جب سے برطانیہ اور بعد میں جاپان نے اپنا سستا مال ہندوستان کی منڈیوں کو بھجنا شروع کیا ہے۔ تمام مقامی صنعتیں تباہ ہو گئی ہیں۔ ہندوستان میں بڑے پیمانے کی چند صنعتیں ہیں۔ مثلاً سوئی پارچہ بانی کے کارخانے، لوہے اور فولاد کے کارخانے، شکر کے کارخانے، لیکن ان کا وجود محض تائینی محمل کی وجہ سے قائم ہے اداؤں سے دیہات کے لاکھوں بے روزگاروں کے لئے کام نہیں کھل سکتا اور چونکہ سرکاری پالیسی یہ معلوم ہوتی ہے کہ ہندوستان کو ایک زراعتی ملک رکھا جائے چاہے زراعت میں لوگوں کے لئے نفع ہو یا نہ ہو، اس لئے صنعت کی ترقی ابھی تک ابتدائی منزل میں ہے اگر ہندوستان میں بھوکے لوگوں کے جلوس اور روٹی یا خون کے مظاہرے نہیں ہوتے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں کی غریب جاہل رعایا ابھی تک یہ نہیں جانتی کہ بے روزگاری سماج کے ظلم و نا انصافی سے پیدا ہوتی ہے۔

روپیہ کہاں جاتا ہے؟ | بہر کیف صورت حال امید افزا معلوم نہیں ہوتی حکومت کی بیشتر آمدنی جو کاشت کاروں اور دوسرے غریب طبقوں سے وصول کی جاتی ہے وہ ان بڑے عہدہ داروں کی تنخواہوں پر صرف کردی جاتی ہے جو ملک میں امن و امان اور اس سے تھوڑا کچھ زائد قائم رکھنے کے نام میں مثال کے طور پر صوبہ آسام میں جس کی آبادی کا ۹۸ فی صدی حصہ زراعت پر مشتمل ہے حکومت کے کل مصارف

میں سے صرف ایک فیصدی زراعت کے ٹھکے پر خرچ کیا جاتا ہے۔ ۱۹۳۷ء کے دستور کے نفاذ کے بعد سے کرپٹنل مددیہ مجالس قانون ساز کے اساکین اور ان عہدہ داروں کی تنخواہوں پر صرف ہوگا۔ جو نئے سیاسی کاموں کو ٹپلنے کے لئے لازم رکھے جائیں گے، لیکن لوگوں کی معاشی حالت میں وہ ترقی نظر نہیں آتی جس کے محصل سے نامہ خرچ کو پورا کیا جاسکے گا۔ ہندوستان کا دارن تبادت پہلے تقریباً ہمیشہ موافق رہا کرتا تھا۔ لیکن اب یہ ناموافق ہو گیا ہے۔ اگر گذشتہ پانچ سالوں میں ہندوستان سے سو نا برآمد کیا جاتا تو ہندوستان میں سخت مالی دشواریاں پیدا ہو جاتیں۔ ۱۹۳۱ء میں برطانیہ نے معیار طلائی ترک کیا تھا۔ اس وقت سے اکتوبر ۱۹۳۲ء تک ہندوستان سے ۲ ارب ۸۶ کروڑ ۸۶ لاکھ، ۷۰ ہزار ۹۱۰ روپے کا سونا برآمد کیا گیا اور یہ سلسلہ ابھی تک جاری ہے۔ ہندوستان کی عورتیں اپنا زیور بیچ بیچ کر اپنے شوہروں کا قرض ادا کر رہی ہیں۔

ہندوستان کا کسان سینکڑوں سالوں کی برائیوں اور نا انصافیوں کی وجہ سے اپنی موجودہ مشکلات میں مبتلا ہے اور برسرِ اقتدار طبقے جو بوجھ اس پر لا دتے رہے ہیں۔ انہیں اب تک وہ کسی نہ کسی طرح برداشت کرتا چلا آ رہا ہے۔ لیکن بوجھ اٹھانے کی ایک حد ہوتی ہے اور غالباً اب وہ زمانہ دور نہیں ہو جب کسان اپنا یہ سارا بوجھ اٹا کر چھینک دے گا۔

ہندوستان میں مزدور تحریک ”ابتدائی قانونی کوششیں“

(۱۸۶۲ء سے ۱۸۸۰ء تک)

دہلی صنعتوں کا زوال | ۱۸۶۲ء کے مشہور غدر نے جہاں برطانوی حکومت کی متزلزل دیواروں کو پایہ استحکام تک پہنچایا وہاں ہندوستان کی قدیم دستکاریوں کے ساتھ ہی جو احسان کیا وہ تاہم فراموش نہ کیا جاسکے گا۔ غدر سے تلو سال قبل کا زمانہ ہندوستان کی دستکاریوں اور صنعتوں کے لحاظ سے بہترین دور کہا جاسکتا ہے۔ اس زمانہ میں دہلی سامان تجارت نہ صرف مغربی یورپ بلکہ بنگال، عراق اور چین تک روانہ کیا جاتا تھا۔ سوتی کپڑوں میں ڈھلکے کامل اب تک یادگار ہے اور دنیا کے مختلف حصوں میں اس کا ذکر فخر کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ اونی کپڑوں کا کاروبار بھی زمانہ کے لحاظ سے مد عروج پر پہنچ چکا تھا۔ اور اس سے فائدہ اٹھانے والوں میں قرب دجوار کے دیگر ممالک کی ایک کثیر تعداد پائی جاتی تھی۔ اس صنعت کا دھند و حقیقت زمانہ نامعلوم سے بتایا جاتا ہے لیکن مسلمان بادشاہوں کا دور خصوصاً اکبر کا عہد حکومت اس کی ترقی کے لئے حیرت انگیز ثابت ہوا۔ اس صنعت کی یادگار اونی شالیں، قالین اور کپڑے اب بھی انہی جگہ مایہ ناز تصور کی جاتے ہیں۔

۱۔ بن الاقوامی تجارت کا دستور ہندوستان میں بہت قدیم ہے۔ اور اس کا جو درگ دید کے نکلنے سے بتایا جاتا ہے۔

۲۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو صفحہ ۱۷۸، ”ہندوستان اکبر کی موت کے وقت“ از مورلینڈ

۳۔ قالینوں کے لئے آگرہ، جو پتھر اور مرزا پور۔ شالوں اور گرم کپڑوں کے لئے لاہور، دودھیانہ اور کشمیر

(صفحہ ۱۹ تا ۲۰۸) ”ہندوستانی صنعت و حرفت کا فردغ“ از بکس و دیو لال کر۔

اسی طرح ریشمی کپڑوں کا کاروبار بھی ہندوستان کی مخصوص صنعتوں میں تھا اور سولہویں صدی عیسوی میں یورپ کے ساتھ تجارت نے اس کی اہمیت کو چار چاند لگا دئے تھے، اول اول یہ صنعت گجرات اور بنگال تک محدود رہی مگر پوسلطان کے زمانے میں بڑے بڑے میسور تک جا پہنچی۔ اس کے علاوہ صنعت لطیف میں مہاری، مصوری اور نقاشی وغیرہ کو جو درجہ دور مغلیہ میں حاصل ہو چکا تھا۔ اس کی زندہ مثالیں اس قدر ہیں کہ محتاج بیان نہیں۔

ہوں اور نیکہ ٹریوں کی ابتدا | لیکن غد نے جو انقلاب عظیم برپا کیا وہ ان تمام صنعتوں کے لئے موت کا پیغام تھا۔ کاروبار مٹ گئے۔ کاروباری فرستے نیست و نابود ہو گئے۔ اور صنعتی خانہ انوں کا عروج پستی کے عمیق غاروں میں دفن ہو گیا غرض کہ وہی صنعتوں کا نام لیا کوئی باقی نہ رہا۔ مان چسٹر اور لنکا شارک کا دور دورہ ہوا۔ سوئی اوئی اور ریشمی برتن کے کپڑے برطانیہ سے آکر فروخت ہونے لگے۔ اور بھولے بھالے ہندوستانی جلد ہی بھول گئے کہ ان کا ملک خود بھی کبھی انہی صنعتوں کا گہوارہ رہ چکا تھا۔ اس طرح ۱۸۵۷ء سے ۱۸۶۲ء تک ہندوستانی کپڑوں کا بازار پوری طرح برباد ہو گیا۔

اس کامیابی نے بدیشی پیشہ دروں کو ولایتی مشینیں اور پرنزے ہندوستان میں لانے اور سوئی کپڑوں کے کارخانے قائم کرنے کی ہمت دلائی۔ چنانچہ ۱۸۵۷ء میں سائمنٹنگ اصولوں پر کاروبار ہونے والی پہلی فیکٹری بمبئی میں قائم ہوئی۔ اس طریقہ پیداوار نے ہندوستان میں تجارت کی ایک نئی راہ کھولی۔ اور ملکی ہوں کے تیار کردہ کپڑوں کا خیر مقدم دیہات دیہات اور گھر گھر ہوا۔ انکی مقبولیت اس قدر عام ہوئی کہ دن بدن نئے کارخانوں کی بنیادیں پڑنے لگیں۔ اور ۱۸۷۷ء میں بمبئی کے شہری علاقہ میں ہوں کی تعداد ۲۸ اور پریسیدنسی میں ۸ تھی۔ ان ہوں نے ایک طرف تو موٹے موٹے سوئی کپڑوں کی درآمد کو بالکل بند کر دیا اور دوسری طرف اپنا حلقہ تجارت روس، امریکہ اور

چین تک وسیع کر دیا۔

ہندوستانی فیکٹریوں کے | دیسی ملوں کی یہ ترقی برطانوی کاروبار کے لئے جس قدر خطرناک تھی انھیں
خلاف برطانیہ میں پورس | من شس ہے کہونکہ دراصل ہندوستان میں مغربی سلطنت کی بنیاد
شہنشاہی اور حکومت پر نہ تھی بلکہ تجارت پر تھی۔ ایسٹ انڈیا کمپنی جس نے پہلے پہل عنانِ حکومت
اپنے ہاتھ میں لی تھی خود بھی بادشاہوں اور سپاہیوں کے کسی فرقے سے تعلق نہ رکھتی تھی بلکہ بعض برطانوی
تجار کی ایک کمپنی تھی جس کو قصداً قدر نے مال تجارت کے عوض میں نہ صرف دولت بلکہ تخت و تاج بھی
عطا کر دئے تھے۔ برطانوی حکومت کا مقصد سوائے اس کے اور کچھ نہ تھا کہ ہندوستان کو یورپ
اور خصوصاً برطانیہ کے تیار کردہ مال تجارت کے لئے ایک زبردست منڈی بنائیں۔ یہاں کے
لوگوں کی ضروریات میں اضافہ کریں مگر اس طرح کہ ان کے پورا کرنے کے لئے برطانیہ کی مدد درکار
ہو۔ یہاں کی خام پیداواروں کو ترقی دیں مگر اس لئے کہ وہ یہاں نہ استعمال ہو سکیں بلکہ انگلستان
کی ملیں ان سے فائدہ اٹھائیں۔ ایسی صورت میں یہاں کی صنعتی اور تجارتی ترقی اطمینان کی نظر سے
کیوں کر دیکھی جاسکتی تھی؟ ہندوستان کا وسیع بازار یوں ہاتھ سے نکلنے کو نہ دیکھ سکتا تھا؟۔
خصوصاً اس وقت جو تجارتی خارہ لٹکاٹاڑ کو اٹھانا پڑا اس نے برطانوی ممالک میں ایک خوفناک
ہنگامے کی بنا ڈالی۔ پارلیمنٹ اور حکومت ہند کے خلاف صدائے احتجاج بلند ہونے لگی۔ ہندوستانی
مزدوروں کے اوقات کار کو محدود کرنے کا مطالبہ کیا گیا۔ عورتوں اور بچوں کو قانونی تحفظ میں لانے
کی درخواست کی گئی۔ ہفتے وار تعطیلوں کے تعین کو ضروری قرار دیا گیا۔ مختصر یہ کہ ایسا فیکٹری قانون
وضع کرانے کی کوشش ہونے لگی جو دیسی کپڑوں کی قیمتوں میں خاطر خواہ اضافے کا سبب بنو اور

۱۵۔ بجلی کی ملوں کے حالات پر مہاجر مہر کی رپورٹ میں تحریر ہے کہ ”بجلی کی ملیں عورتوں اور بچوں کی ایک غیر ملوث
سے کام لیتی ہیں جس کی وجہ سے مزدوری کا نرخ بہت گر گیا ہے۔ اس کے علاوہ کام کے اوقات بہت طویل ہیں
اور مزدوروں کی صحت و آدم کا کوئی انتظام نہیں ہے نہ ہفتے وار تعطیلوں کا کوئی دستور ہے۔“

ورلڈ لنکاشز سے آنے والے مال کو تجارتی مقابلے سے محفوظ رکھے۔ ان مطالبات کی تائید میں اکتوبر ۱۹۴۷ء میں انگریز گورنر کوٹلے نے اپنی ششماہی رپورٹ میں تحریر کیا کہ :-

”اس (سوتی) کاروبار کے ساتھ ترقی کی بڑی امیدیں وابستہ ہیں۔ اس لئے جبکہ یہ امر مسلمہ ہے کہ اس ملک (برطانیہ) کو فیکٹری قوانین نے گراں قدر فوائد پہنچائے ہیں تو کیا یہ امید کرنا سچا ہو گا کہ ہندوستانی مزدوروں کو ان مصائب سے جو برطانوی مزدوروں کو زمانہ گزشتہ میں برداشت کرنا پڑے تھے محفوظ رکھا جائے۔ اور ان کو موقع دیا جائے کہ اوقات کار کی کمی۔ مہلت کی زیادتی، کھانے پینے کے بہتر انتظام اور چھوٹے بچوں کے تحفظ کے قوانین سے فائدہ اٹھائیں۔“

لنکاشز کے مطالبات | ۱۹۴۷ء میں مسٹر ہوس نے ”ہندوستانی بوں کی ترقی“ کے عنوان

سے ایک مقالہ لندن سوسائٹی آف آرٹس روم میں پڑھا۔ اس میں دیسی بوں کی روز افزوں ترقی کے ان تمام اثرات پر بحث کی گئی تھی جو لنکاشز پر پڑنے والے تھے اور دکھلایا گیا تھا کہ ”اگر ہندستان کی میں اسی رفتار سے ترقی کرتی رہیں تو جلد وہ زمانہ آنے والا ہے جبکہ نہ صرف دیسی منڈیاں بلکہ برطانوی بازار بھی ہندوستان ہی کے تیار شدہ کپڑوں سے بے ہوش نظر آئیں گے۔“ اس مقالے نے لنکاشز کے مزدوروں میں شدید ہیمان پیدا کیا۔ ٹک کی خوابیدہ چنگاریاں بھڑکنے والے شعلوں کی طرح نمودار ہونے لگیں۔ اور لنکاشز کے کونے کونے سے برطانوی مزدوروں والے قوانین کو ہندوستان میں نافذ کرانے کا مطالبہ کیا جانے لگا۔

• دوسری جانب محصولات کے خلاف عدائے احتجاج بلند ہوئی اور یہ دکھلایا گیا کہ ہ فیصدی (قیمت پر) محصول درآمد کو جوائسٹ انڈیا کمپنی کے زمانے سے وصول کئے جاتے تھے برصا کر دین فیصدی کو دینا اس بات کی صریح دہش ہے کہ لنکاشز کو نقصان پہنچانے کی کوشش کی جا رہی ہے۔

اور دیسی کاروبار کو مکمل کھلا اعانت پہنچائی جا رہی ہے۔ ایسی صورت میں محصولات درآمد کی آمدنی دہلاؤں کو پاش پاش نہ کر دینا برطانوی حب الوطنی کے خلاف تھا۔ اس لئے مجلس قانون ساز دیگر اراکین سلطنت برطانیہ سے اپیل کی گئی کہ دیسی منڈیوں کو محصولات سے آزاد کر کے برطانیہ اور ہندوستان کو یکساں طور پر مقابلہ کا موقع دیا جائے۔^{۱۵}

اس ہنگامے نے ستمبر ۱۹۰۷ء میں وزیر ہند لارڈ سالسبری اور وائسرائے ہند لارڈ ہارڈنگ کی توجہ نکاتشار کے حقوق کی طرف مبذول کی اور انھیں ہندوستان میں مزدور قوانین نافذ کرانے کی تیاریاں شروع کرنے کے لئے مجبور کیا۔ اسی سال ہندوستان کی مجلس محصل نے اختلاف عام کو ٹھکراتے ہوئے اور گذشتہ مجلس محصل کی سفارشات کو رد کرتے ہوئے محصول درآمد کی مقدار میں تخفیف کی تجویز کی جو فوراً عمل میں لائی گئی۔^{۱۶}

حقیقتی کمیٹی | ابھی محاصل کا مسئلہ پوری طرح طے بھی نہ ہو سکا تھا اور برطانوی کاروبار میں دلچسپیاں رکھنے والے دیسی منڈیوں کی مکمل آزادی کا مطالبہ کر رہے تھے کہ وائسرائے ہند کے ایما سے حکومت بمبئی نے مزدوروں کے حالات کی جانچ کے لئے ایک کمیٹی کے تقرر کا اعلان کر دیا۔ اور جب ذیل معاملات کے متعلق ان کی رائے طلب کی،۔

(۱) مشینوں کے خطرات اور ان سے تحفظ کی تدابیر

(۲) فیکٹری میں کام کرنے والے بچوں کی عمر کا تعین

(۳) اوقات کار کے حدود

۱۵ اس موقع پر یہ بات قابل غور ہے کہ ہندوستانی کارخانے بھی ابتدائی دور میں تھے۔ اسان کی ترقی کے لئے بیرونی مغالطے کو روکنے کی سخت ضرورت تھی۔

۱۶ تجویز ۲۷ اگست ۱۹۰۷ء کی ایک نئی محصول کمیٹی کے ذریعہ کرائی گئی تھی جس نے گذشتہ کمیٹی کی تجویز کی جو محصول درآمد کی موافقت میں تھی تردید کی۔

(۴) تعطیلات

(۵) صفائی و حفظان صحت

(۶) پیشہ وروں کے بچوں کی تعلیم

(۷) نیکو شری قوانین کی ضرورت

کاروباری حالات کے تمام پہلوؤں پر غور کرتے ہوئے جو تجاویز اس کمیٹی نے پیش کیں وہ لٹکاشاٹر کی امیدوں کے خلاف تھیں۔ اگرچہ انھیں یہ تسلیم تھا کہ بمبئی کے کارخانوں میں اوقات کار طویل ہیں وہ بالآخر اس نتیجے پر پہنچے تھے کہ سوتی کاروبار کے اس ابتدائی دور میں جس کی بہت سی گزرا تھا مزدور قوانین کا نفاذ غیر ضروری تھا۔ اور بلوں کی مجموعی حالت ایسی اتر نہ تھی کہ انکی درستی کے لئے قانونی حربے کی ضرورت ہو۔ عورتوں اور بچوں کے متعلق ان کی رائے یہ تھی کہ جس ”قدرتی حالات“ کے تحت وہ کام کرنے کے عادی ہیں وہ ان کے لئے مہیا ہیں۔ اور ان پر کسی قسم کی سختی یا زیادتی نہیں کی جاتی۔ برخلاف اس کے اگر قانونی پابندیاں عائد کر کے ان کی اُجرتوں کو کم کر دیا گیا یا ان کی ایک بڑی تعداد کو برخاست کر دیا گیا تو یقیناً انھیں ایسا شدید نقصان پہنچے گا کہ جس کو سکون کے ساتھ برداشت کرنا ناممکن ہو جائے گا۔

لٹکاشاٹر اور ہندوستان | ہندوستانی مزدوروں میں بیداری کا فقدان اور ان کے حالات کو سدھارنے کا بیرونی اصرار۔ لٹکاشاٹر کی چیخ بکار۔ مانچسٹر کا شور و غل کتنے ہی عجیب و غریب واقعات کیوں نہ ہوں ان کی حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن ایسا کیوں تھا۔ اس کے متعلق ماہرین مزدور تحریک میں اختلاف ہے۔ عام پبلک اور کثیر التعداد اہل قلم کا متفقہ فیصلہ ہے کہ برطانوی یورپس و حقیقت ہندوستانی مفاد کے لئے نہ تھی بلکہ یہاں کے تیار کردہ سوتی کپڑوں کے مقابلہ کو روکنے کی

۱۔ ہندوستانی مزدوروں کی بے سروسامانی اور مذاہنی کاروبار کی بے بضاعتی کو جس کی ابتداء اس زمانے میں ہوئی تھی مد نظر رکھتے ہوئے بمبئی تحقیقاتی کمیٹی کا نظریہ صداقت سے غلطی نہ تھا۔

ایک تدبیر تھی۔ مندرجہ ذیل بحث میں ہم دیکھیں گے کہ برطانوی لیڈروں اور لنکاشائر کے خیر خواہوں نے خود بھی اس مقصد کو پوشیدہ رکھنے کی کوئی کوشش نہ کی تھی۔ اور اپنے اپنے حلقوں کے اراکین نے ایوان عامہ پر اپنے خیالات کا مکمل الفاظ میں اظہار کیا تھا۔ پھر بھی کچھ تعداد ایسے مصنفین کی موجود ہے جو برطانوی تحریک کو نیک نیتی، اخلاص اور سخاوت پر محمول کرتی ہے۔

ایک نظریہ | اس سلسلہ میں ڈاکٹر احمد مختار نے جس نظریے کو پیش کیا ہے وہ بھی دلچسپی سے حوالی نہیں۔ انھوں نے اپنی کتاب ۱۵ ”ہندوستان میں فیکٹری لیسر“ کے ذریعہ سے یہ ثابت کیا ہے کہ ”ہندوستان کی فیکٹریوں میں خرابیاں اور بے عزتیاں غارت درجے تک پہنچ چکی تھیں اس لئے مختار س (برطانوی فریق) فوراً اپنے فرائض کو پورا کرنے کے لئے کمر بستہ ہو گئے اور انھوں نے ہندوستانی مزدوروں کو قانونی تحفظ میں لانے کی کوششیں شروع کر دیں“ آگے چل کر انھوں نے اس بات پر زور دیا ہے کہ لنکاشائر کی ہندوستانی دلچسپی میں خود غرضی کا شائبہ ہونا اس وجہ سے بھی ناممکن تھا کہ وہاں کا کاروبار ویسی کاروبار کے مقابلے میں کہیں زیادہ ترقی پا چکا تھا۔ اور یہی وجہ تھی کہ مزدوری حالات کی اہمیت کو وہ پوری طرح محسوس کرنے لگے تھے۔“ ایسی حالت میں ان کا یہ خیال ہے کہ سٹر ایڈگریو۔ میجر مور۔ سٹر بیلزڈ اور اخبار لندن ٹائمز کے نامہ نگار ہندوستانی مزدوروں کے ساتھ محض جذبہ سخاوت کی بنا پر ہمدردی کر رہے تھے۔ ان کے علاوہ لنکاشائر کی عرضداشتیں بھی بد نیتی پر محمول نہیں کی جاسکتیں کیوں کہ ہندوستانی مزدوروں کے ہی خواہ لیڈر سہراب جی شاپوری بنگالی خود بھی انہی کا دست اعانت طلب کر رہے تھے۔

ہندوستان میں مزدور قوانین کے سائل پر الگزینڈر گریو اور سٹر ہوس کے نظریے ہم گزشتہ صفحات میں پیش کر چکے ہیں بہتر ہو گا کہ اس موقع پر چند اور اقتباسات پیش کر دے جائیں جو برطانوی اہل الرائے اور اہل قلم کی تعاریر اور بیانات سے لئے گئے ہیں۔ اس کے بعد ناظرین خود فیصلہ

کر سکیں گے کہ برطانیہ کی تحریک میں صداقت اور سخاوت کا جذبہ کہاں تک موجود تھا۔

جولائی ۱۹۴۷ء میں مسٹر انڈین نے پارلیمنٹ کے ایوان عام میں تقریر کرتے ہوئے ہندوستان میں مزدور قوانین کے متعلق جن خیالات کا اظہار کیا تھا ان سے صاف ظاہر ہے کہ برطانوی یورش جذبہ خد و رشک سے بریڑ تھی۔ انقباض ملاحظہ ہو:-

”ہم کو یہ امر فراموش نہ کر دینا چاہئے کہ ہندوستان میں خام پیداوار کا کثیر ذخیرہ موجود ہے اور مزدوری کا نرخ کم ہے۔ ایسی صورت میں اگر ہم دلوں کے مزدوروں کو ۱۶/۱۱ گھنٹے روزانہ کام کرنے سے باز نہ رکھیں گے تو ہم ان کو اپنے ہی ملک کے کاروباروں کے مقابلہ میں بے جا فائدہ اٹھانے کا موقع دیں گے۔ جس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ ان کی پیداوار کی قیمت ہماری پیداوار کی قیمت سے نسبتاً کم ہوگی اور ممکن ہے کہ ان کے کپڑے ہمارے ہی بازاروں میں آکر ان چمڑے کے مقابلہ میں ارزاں فروخت ہونے لگیں۔“

اسی خیال کا اظہار آئندہ جی کولارڈ شیفش بری (Sheffesbury) نے بھی دارالامراہ میں کیا ہے جس کے نقل بھی چنداں ضرورت نہیں۔

لیکن سب سے زیادہ واضح اور صاف وہ تقریر ہے جو ۲۸ فروری ۱۹۴۷ء کے ٹائمس آف انڈیا میں شائع ہوئی تھی۔ اس سے نقل کرتے ہوئے چند جملے واقعات حال پر پوری روشنی ڈالیں گے۔ وہ یہ ہیں:-

”اگر یہ (ہندوستانی) پیشہ ور اسی طرح ترقی کرتے رہے تو انڈیشہ ہے کہ

۵۔ جے (Blemy) کمیشن کی رپورٹ کے لحاظ سے جو ۲۲ مارچ ۱۹۴۷ء کو مقرر ہوا تھا
 ہوں کے نو قات کمر میوں میں ۱۲ گھنٹے روز اور جاڑوں میں ۱۰ گھنٹے روز تھے اس کی رو سے
 مسٹر انڈین کا مندرجہ بالا الزام غلط ثابت ہوتا ہے۔

ہندوستان کی تمام تجارت ہمارے ہاتھ سے نکل جائے گی۔ اس لئے اس وقت ہمارا مقصد سوائے اس کے اور کچھ نہیں ہے کہ اس نوخیز پودے کو جڑ پکڑنے سے قبل ہی اکھاڑ کر پھینک دیا جائے۔“

اس کے علاوہ سیمپرسن، مشر جان کرافٹ اور دیگر برطانوی مشاہیر کے بیانات موجود ہیں جو کھلم کھلا برطانوی مفاد کی طرف مائل ہیں اور اس کا اعلان فخر کے ساتھ کرتے رہے ہیں۔ ایسی صورت میں یہ کیوں کر تسلیم کر لیا جائے کہ مزدور قوانین کی برطانوی تحریک خلوص اور نیک نیتی پر مبنی تھی اور اس میں سر اسر ہندوستانی مزدوروں ہی کا فائدہ مد نظر تھا۔

دوسرا شجوت برطانیہ کی نیک نیتی کا یہ دیا جاتا ہے کہ کاروباری لحاظ سے جو ترقی نکاشاڑ کو حاصل ہو چکی تھی وہ ہندوستان کے مقابلہ میں کہیں زیادہ تھی اس لئے دیسی لوگوں کی ترقی کا برطانیہ کو خائف کر دینا بعید از قیاس معلوم ہوتا ہے۔ لیکن اس سلسلہ میں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ ہندوستان میں یوں کی ابتدا ہوتے ہی موٹے سوئی کپڑوں کی درآمد بالکل بند ہو گئی تھی۔ اور برطانوی کپڑوں کے فروخت میں بھی تقریباً ۲۰ لاکھ پونڈ سالانہ کی کمی ہو گئی تھی۔ نقشہ مندرجہ ذیل ملاحظہ ہو۔

نقشہ درآمد

| سال | برطانوی سوئی کپڑوں کی درآمد (دس لاکھ پونڈ میں) |
|-----------|---|
| ۶۱ - ۱۸۶۰ | ۵ / ۱۹ |
| ۶۲ - ۱۸۶۱ | ۹ / ۱۷ |
| ۶۳ - ۱۸۶۲ | ۳ / ۱۷ |
| ۶۴ - ۱۸۶۳ | ۸ / ۱۷ |

اور اگر اس تجارت کا مقابلہ موجودہ زمانہ کی سوئی تجارت سے کیا جائے تو معلوم ہو گا کہ

لنکا شائر کے سوتی مال کا درآمد میں جو دہی منڈیوں میں آکر فروخت ہوتے تھے تقریباً ۵۰ فیصدی کی کمی واقع ہو گئی ہے۔ ہم جانتے ہیں کہ برطانوی ہیں اب بھی ہندوستان کی ملوں کے مقابلہ میں بہت زیادہ ترقی یافتہ ہیں لیکن پھر بھی دہی بازاروں میں دہاں کی تیار کردہ چیزوں کی مانگ کیوں کم ہوتی جا رہی ہے؟ کیا یہ کمی برطانیہ کے مفاد کے لئے خطرناک نہیں ہے؟ کیا اس کمی کو پورا کرنے کے لئے لنکا شائر اور مان چسٹر کے تجارتی مہکن کو کشش کرنے کے لئے تیار نہ ہوں گے؟۔ پھر یہ کیونکر مان لیا جائے کہ ترقی یافتہ ہونا اس بات کی قطعی دلیل ہے کہ ان کا برتاؤ ہمارے ساتھ ہمیشہ خلوص اور سخاوت ہی کا ہو گا اگرچہ ہماری ذات سے انھیں کتنا ہی بڑا تجارتی خسارہ کیوں نہ اٹھانا پڑے۔

رامسٹر سہراب جی شاہرجی بنگالی کے اس خط کا معاملہ جس میں انھوں نے جان کرافٹ (مان چسٹر) کو کھاتہ کھلائے..... کہ اب میرے پاس سوائے اس کے اور کوئی تدبیر نہیں ہے کہ برطانوی اثرات سے کام لے کر دیکھیں۔ کیونکہ یہ اثرات ہمارے حکام کے لئے ایسے ناگزیر ہیں کہ ان کی زد سے بچنا بہت مشکل ہے۔ اس خط سے صاف ظاہر ہے کہ مسٹر بنگالی ان تمام برطانوی حکام سے جو ہندوستانی حکومت کے نظم و نسق کے مالک تھے غیر مطمئن تھے۔ اور وہ اپنی مسلسل کوششوں کے بعد اس نتیجے پر پہنچے تھے کہ برطانوی مفاد کو ہاتھ میں لے کر اگر برطانیہ ہی سے مدد کی درخواست کی جائے گی تو شاید کام چل سکے۔

لیکن سہراب جی کا یہ خط اور وہ کوششیں جو انھوں نے مزدور سدھار کے لئے برطانیہ میں کیں یہ ثابت کرنے سے قاصر ہیں کہ برطانوی تحریک ہندوستان کے بہبود کے لئے تعمی اور ایسی ذاتی اغراض شامل نہ تھے۔ درحقیقت لنکا شائر اور مان چسٹر سے مدد طلب کرتے ہوئے ان کا یہ گمان ہرگز نہ تھا کہ وہ ایک مخلص دوست کی طرف دست اعانت دراز کر رہے تھے بلکہ وہ صرف اس موقع سے فائدہ اٹھانا چاہتے تھے جو اس وقت انھیں حاصل تھا۔ علاوہ بریں اگر شاہرجی کو

برطانوی ہی خواہوں پر اعتماد ہوتا تو اس امداد کے بدلے میں جو ان کو مان چسٹر سے ملنے کی امید تھی وہ خود بھی ہندوستان میں حاصل کے خلاف صدائے احتجاج بلند کرتے۔

اس زمانے کی مزدوری کیفیت | اس سلسلے میں یہ بھی فراموش نہ کر دینا چاہئے کہ ۱۸۵۷ء میں جب ہندوستان کی فیکٹریوں کے لئے قانون سازی کے مطالبات نکاشاں اور مان چسٹر میں درپیش تھے تو دیسی ہلوں کی تعداد علاقہ ممبئی میں ۶۷ سے زیادہ تھی اور ان کی عمر بھی صرف ۱۰ سال کی تھی یہ وہ زمانہ تھا جبکہ دیہاتی اور خانگی کاروبار کا قطع قمع ہو چکا تھا۔ مزدوروں اور پیشہوروں کی ایک بڑی تعداد فاقہ کشی کی مصیبت میں مبتلا تھی۔ زراعتی کاروبار کے خوارے کی تھوڑی بہت تلافی انہی ہلوں کے ذریعے سے ہو جاتی تھی۔ یہی سبب تھا کہ ہلوں میں ملازمتیں تلاش کرنے والے مزدوروں کی تعداد کثیر تھی اور اسامیاں نسبتاً قلیل۔ ایسی صورت میں خصوصاً جبکہ ہلوں کی تعداد بڑھانے یا سوتی کپڑوں کے کاروبار کی توسیع کی تدابیر پیش نظر نہیں تھیں (برطانوی) فیکٹری قوانین کے نفاذ کا مطلب بیکاری کو بڑھانا یا اجرت کے نرخ میں کمی کر دینے کے علاوہ اور کیا ہو سکتا تھا۔

کیا برطانوی مزدوروں والے قوانین | ان حالات پر نظر ڈالتے ہوئے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ برطانوی ہندوستان کے لئے موزوں تھے ؟ مزدوروں والے قوانین اور حاصل درآمد سے آزادی ہندوستان کے لئے کہاں تک مفید تھی ؟ یہیں معلوم ہے کہ ہندوستان کے مزدور غیر مکلف اور آزاد دیہاتی زندگی کے عادی تھے ان کے اخراجات نسبتاً قلیل اور ضروریات کی تعداد مختصر تھی۔ انھوں نے فیکٹری کی ملازمتوں کو صرف اوقات گزاری اور زراعت کی کمی کو پورا کرنے کا ایک ذریعہ سمجھ کر اختیار کیا تھا۔ دیہات اور دیہاتی کاروبار سے جو قدرتی ٹکاؤ انھیں تھا اس کی گرمی ان کے دلوں میں اب بھی باقی تھی اور وہ اپنی فرصت کے اوقات اب بھی دیہاتوں ہی میں بسر کرتے تھے۔ ایسی صورت میں اگر ان میں کاروباری بیداری اور حقوق کی پاسداری موجود نہ تھی تو حیرت کی گنجائش نہیں ہے۔ یہ وہ تھا

جبکہ حکومت ہند کو برطانوی مفاد کو الگ ہو کر ایسی ہمدردانہ تحقیقاتی کمٹی قائم کرنے کی ضرورت تھی جیسی تبت و کاروبار کو محفوظ رکھتے ہوئے غریب مزدوروں کی ملازمتیں قائم رکھنے، ان کی اجرت میں اضافہ کرنے اور صحت و دیگر آسائشیں فراہم کرنے کے ذرائع پر روشنی ڈالتی۔ نہ کہ برطانوی ساہوکاروں سے مرعوب ہو کر انہی قوانین کے نافذ کرانے کی تجویز کرتی جو ایک پختہ کار طریقہ پیداوار کے لئے موزوں تھے۔ علاوہ بریں اس وقت ہندوستان ایک خاص معاشی دور سے گزر رہا تھا۔ فیکٹری پیداوار کی ابھی ابتدائی۔ دیہاتی اثرات ابھی زائل نہ ہوئے تھے۔ کاروباری نفع نقصان کا ابھی تجربہ نہ ہوا تھا اس لئے ضرورت تھی کہ بیرونی مقابلے کو جو سرعت کے ساتھ بڑھ رہا تھا روک دیا جاتا اور ہندوستان کی شیر خوار تجارت کو لنگش ر لور مان چسٹر کی دست برد سے محفوظ رکھا جاتا۔ لیکن انوس ہے کہ ایسا نہ ہو سکا کیونکہ برطانوی سخاوت اور خدا ترسی کا جذبہ صرف اس حد تک عمل پیرا تھا جہاں تک کہ برطانوی مفاد پر آئج آنے کا خدشہ تھا۔ اس کی زد سے بچنے کے لئے فیکٹری قوانین کا نفاذ ضروری تھا۔ اس میں اس سے بحث نہیں کہ وہ ہندوستانی نفع کے لئے مناسب تھے یا غیر مناسب۔ اسی زمانہ میں جب محصول درآمد کو بالکل اٹھالینے کا مطالبہ کیا جاتا ہے تو ہندوستانی مزدوروں کے برطانوی خیر خواہوں میں سے کوئی ایک بھی اس کے خلاف صدائے احتجاج بلند کرنے والا نہیں ملتا۔ اور سب کے سب ہم آہنگ ہو کر محاسن کے خلاف آواز بلند کرتے ہیں۔

محاصل درآمد اور مزدور قوانین | بعض مصنفین کا خیال ہے کہ ”سوئی کپڑوں کے محاصل اور مزدور سدبار کے مطالبات دو مختلف مسئلے ہیں جن کو ملا دینا ایسی غلطی تھی جس سے زمانہ ماضی کے ماہرین معاشیات بھی نہ بچ سکے۔ لیکن اس کا سبب صرف وہ بدگمانی تھی جو ان کے دلوں میں برطانیہ کے خلاف سرایت کر چکی تھی“ درحقیقت محاصل کو مزدوری سے جدا کرنا ناممکن ہے خصوصاً جبکہ ہندوستانی کپڑوں کی تجارت اور پیداوار پر دونوں کا اثر یکساں پڑنے والا ہو۔ کیا یہ بات قابل غور نہیں کہ ہندوستانی فیکٹریاں

اپنے ابتدائی دہائیوں میں ایک گونہ تھکن کی سستی تھیں ؟۔ اور تھکن کی سوائے اس کے کیا صورت ہو سکتی تھی کہ بیرونی مقابلے کی روک تھام کی جاتی ؟ مگر یہ بات کتنی حیرت انگیز ہے کہ سوئی کاروبار کے عہد طفلی سے لے کر اس زمانہ تک کبھی تائینی محصولات عائد نہیں کئے گئے۔ پھر ان چہڑوں سے دلچسپی رکھنے والوں کو ہمیشہ یہ شکایت رہی کہ ہندوستان کی منڈیوں میں تجارتی آزادی نصیب نہیں۔ اور محاصل کی دوبارہ اصول تجارت کے بالکل منافی ہے۔ اس لئے جہاں ایک طرف یہ کوشش کی جا رہی تھی کہ مزدوری قوانین جاری کرائے جائیں وہاں دوسری طرف یہ شور مچ رہا تھا کہ محصولات بھی اٹھائے جائیں۔ دونوں تحریکوں کا مطلب ایک ہی تھا یعنی مقابلہ کی طاقت کو کھل دینا۔

کیا برطانیہ اور ہندوستان کا اکثر برطانوی مضغین اور شاہیر کا یہ قطعی فیصلہ تھا کہ محصولات درآمد کی معتدل غیر معاشی تھا ؟ موجودگی میں برطانیہ کو صحیح معاشی مقابلہ کا موقع حاصل نہیں ہو سکتا تھا۔ چنانچہ ۱۸۵۷ء میں ان چہڑوں کی مجلس تجارت نے جو عرضداشت وزیر ہند کے سامنے پیش کی تھی یہ دکھلایا تھا کہ :-

۱۔ وضع محصولات کا جو طریقہ ہندوستان میں رائج ہے اسے سوئی کپڑوں کی قیمتوں میں بہت اضافہ ہو جاتا ہے۔

ب۔ یہ محاصل سوت، اور موٹے اور کم قیمت کپڑوں کی تجارت کے بالکل منافی ہیں۔
ج۔ ان کا مقصد امریکہ اور مصر سے روئی خرید کر ہندوستان ہی میں بہتر کپڑوں کا تیار کرنا ہے جس سے ہر چنانچہ برطانیہ کو نقصان پہنچنے کی امید ہے۔

۲۔ اس سلسلہ کو آئریل ڈیو۔ اسٹروکس نے اپنے اختلافی نوٹ مورخ ۱۳ مارچ ۱۸۵۷ء میں جس کا تعلق ابتدائی زمانہ سوئی کاروبار سے ہے، تصریح کے ساتھ پیش کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ "سوئی سامان کی موجودہ محاصل کے متعلق یہ شکایت سولے ان چہڑوں کے ادھی کو نہیں ہے کہ یہ تائینی ہیں۔" اس کے علاوہ لارڈ نارٹھ برک نے بھی تسلیم کیا ہے کہ یہ محاصل تائینی نہ تھے (صفحہ ۲۰۴۔ ان جے۔ شاہ)

۳۔ تاریخ محاصل از ان۔ جے۔ شاہ صفحہ ۱۹۸

اور (۵) ان کا سب سے زیادہ منفرد بیرونی سامان تجارت کی قیمتوں میں اضافہ کر کے دیسی کاروبار کو فروغ دینا ہے۔

ان الزامات کی بنا پر یہ ثابت کرنے کی کوشش کی گئی تھی کہ ہندوستانی محصولات درآمد تجارت کے لحاظ سے غیر معاشی ہیں۔ لیکن اس خصوصی ماحول کے ماتحت جس میں دیسی کارخانے مصروف کار تھے مندرجہ بالا الزامات بعید از قیاس ہیں ابھی یہ کاروبار ترقی کے اس زینے پر پہنچے ہی نہ پائے تھے جہاں برابری کے مقابلے کا سوال پیدا ہوتا۔ ابھی تو دراصل ہندوستانی تجارت میں مقابلے کی طاقت ہی نہیں تھی۔ اس کی مثال اس شیرخوار بچے کی تھی جو گھٹنیوں پھٹنے میں تیزی سے ہاتھ پیر مارنے کی کوشش کر رہا ہو مگر اس کو مہارادیکہ کھڑا کرنے والا کوئی نہ ہو۔ راکھ فیصدی کا محصول جو حقیقی بنائے خاصیت تھا، کسی حالت میں تائید نہیں ہو سکتا۔ (حالانکہ یہ وہ زمانہ تھا جبکہ سوئی کاروبار کا تحفظ عمل میں نہ لانا صریح نا انصافی تھی) کیونکہ تجارتی آزادی کے یہی نہیں ہیں کہ حاصل کو سرے سے اڑا ہی دیا جائے۔ آخر کار ملکی نظم و نسق کے لئے بھی کثیر سرمائے کی ضرورت ہوتی ہے۔ اگر اسی طرح ہر مختلف مال تجارت کو آزادی مل جائے تو حکومت کا خزانہ تباہی سے ہلکا نظر آنے لگے۔ اس کے علاوہ ۱۹ ویں صدی محصول کی حقیر رقم کسی ملک کی تجارت کو شدید نقصان پہنچانے سے تاحصری۔ ان نکات کا خیال کرتے ہوئے لارڈ سالسبری نے اپنے مراسلہ جولائی ۱۸۸۷ء میں دائر کئے ہند کو لکھا کہ:-

”اگر یہ صحیح ہو کہ محصولات درآمد کا مقصد برطانوی مقابلہ سے منفرد حاصل کرنا اور ملک

میں عام طور پر استعمال ہونے والی اشیائے ضروری کو گراں کرنا ہے تو اس معاملہ میں کچھ بھی کہنا غیر ضروری ہے کیونکہ ایسے حاصل معاشی نقطہ نظر سے قطعی طور پر قابل اعتراض ہیں۔ مگر میں یہ ماننے کے لئے تیار نہیں ہوں کہ ان کے معاخذ

درحقیقت یہی ہیں۔ پھر بھی ان کے خطرناک سیاسی اثرات سے میں غافل نہیں ہو سکتا۔
 لارڈ سالسبری کے ان جہلوں کو نقل کرنے کے بعد ہندوستانی محمولات درآمد کے معاشی
 ہونے پر زیادہ روشنی ڈالنے کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی۔ لیکن جہاں تک سیاسی بین الاقوامی کشیدگی
 اور رنجش کا تعلق ہے ان محاصل کے اٹھا دینے سے ان کے اور بڑھ جانے کا اندیشہ تھا۔ کیونکہ دنیا کی
 ہر تجارتی قوم ہندوستان پر نگاہ و اتعانت رکھتی ہے اور یہاں کی وسیع منڈیوں پر عادی ہونا چاہتی ہے۔
 ایسی حالت میں اگر تجارتی آزادی عام کر دی جاتی تو خود برطانیہ کے لئے شدید خطرہ تھا اور اگر برطانیہ
 کے لئے مخصوص کی جاتی تو دیگر ممالک اور برطانیہ میں پرفاش کا اندیشہ تھا۔

برطانوی پالیسی | لیکن ان تمام خطرات کو نظر انداز کرتے ہوئے بالآخر حکومت ہند کو یہی رائے دی
 گئی کہ محاصل کی دیوار کو منہدم کر دینا ضروری ہے۔ اور اس معاملہ میں ہندوستان کی برطانوی حکومت
 کے اختلافات کو فرو کرنے اور ملکی مالیات اور اقتصادیات کی بے دریغ قربانی کرنے کا عزم بالجزم
 لیکر سر جان اسٹرنجی ہندوستان تشریف لائے۔ انھوں نے اپنی ”ہندوستان کی مالیاتی تقریریں“
 جس پالیسی کا اعلان کیا اس کے مطالعے کے بعد یہ صاف طور پر ظاہر ہو جاتا ہے کہ حکومت ہند کے
 لئے برطانوی مفاد بالاتر اور افضل تھا۔ اس تقریر کا اقتباس ذیل میں نقل ہے :-

” اکثر (حکومت ہند) کا یہ فرض بتلایا جاتا ہے کہ ہندوستانی مفاد کو کسی حالت
 میں نظر انداز نہ ہونے دے۔ اگرچہ اس میں ان چہرے کو نقصان ہی کیوں نہ پہنچ
 رہا ہو۔ لیکن جہاں تک میرا تعلق ہے۔ میں اس نظریے کی سختی سے مخالفت کرتا
 ہوں کیونکہ اپنی زندگی کا بیشتر حصہ ہندوستان میں صرف کرنے کے باوجود یہ
 ممکن نہیں ہے کہ میں برطانوی وطنیت کی فہرست سے خارج کر دیا جاؤں۔

ان چہرے کا مفاد جسے احمق لوگ غیر ضروری اور مضحکہ خیز تصور کرتے ہیں نہ صرف
 ایک عظیم الشان اور ذہین قوم بلکہ لاکھوں لاکھوں لاکھوں کا مفاد ہے جن کا تعلق براہ راست
 سوئی کپڑوں کی تجارت اور ان کے کاروبار سے ہے مجھے یہ کہنے میں ذرا بھی

عہد حاضر کا فلسفہ

(۲)

لیکن برگسان نے تصوف کو ان لوگوں کی طبیعت کے موافق بنانے کی کوشش کی ہے جو حرکت اور حیات پر ایمان رکھتے ہیں، ترقی کی راقیت سے مطمئن ہیں اور اپنے تحت ہلکی وجود کے متعلق کسی قسم کے فریب یا القباس میں مبتلا نہیں۔ تصوف کا قائل طبعاً علی انسان ہوتا ہے مگر ایسا علی انسان جو جمود پر مجبور ہے اور حیاتیات کا ماتے والا طبعاً جامہ ہوتا ہے۔ مگر ایسا جو اپنے میں عمل کی بے پناہ خواہش رکھتا ہے۔ ۱۹۱۲ء سے پہلے دنیا میں اسی قسم کے لوگ آباد تھے ان کے مزاجوں میں شکایت کوٹ کوٹ کر بھری تھی جس کی وجہ سے وہ جوش اور ہیجان کے پیچھے اندھے اور غیر عقلی ایمان کے لئے دیوانے ہو رہے تھے۔ یہ غیر عقلی ایمان آخر میں انہیں ایک ایسے یقین کی صورت میں دستیاب ہوا جس کا خلاصہ یہ تھا کہ دوسرے انسانوں کو آپس میں کٹ مرنے پر آمادہ کرنا ان کا فریضہ ہے لیکن ۱۹۰۰ء میں انہیں چونکہ اس جذبے کی تسکین کا کوئی موقع حاصل نہ تھا اس لئے برگسان نے ایک بدل پیش کیا اور الحق کہ نعم البدل پیش کیا۔

برگسان بعض اوقات اپنا نظریہ ایک ایسی زبان میں پیش کرتا ہے جس سے ناظر کو سخت دھوکہ ہوتا ہے۔ کیوں کہ جن چیزوں کو وہ فریب اور القباس سمجھتا ہے ان کا تذکرہ کبھی کبھی ایسے لفظوں میں کر گزرتا ہے جن سے بایا جاتا ہے کہ وہ حقیقی ہیں۔ لیکن اگر ہم ان غلط فہمیوں میں مبتلا نہ ہوں تو خان کے متعلق اس کے نظریے کا خلاصہ یہ ہو گا۔ زمانہ جدائیات یا حادثات کا سلسلہ نہیں ہے بلکہ ایک ایسی متواتر آہنج اور بالیدگی ہے جس میں مستقبل کی پیش گوئی کی گنجائش نہیں کیوں کہ وہ سرتاسر نئی اور بہ نوجہ ایک بعید از قیاس چیز ہے جو چیز حقیقت میں واقع ہوتی ہے وہ ہمیشہ باقی رہتی ہے۔ مثلاً مدحت بڑھتا ہے اور اس کے متوالی ملتے جلتے توں سلامت رہتے ہیں (یہ مثال برگسان کی نہیں ہے) اس طرح دنیا روز بہ روز کال سے کال تر اور شاداب سے شاداب تر ہوتی جا رہی ہے۔

جو چیز واقع ہوتی ہے وہ وجدان کے حلقے میں (جو داغ کے حلقے کا مکس ہے) علی مالہ باقی رہتی ہے اس بقا کا دوسرا نام ”مرور“ ہے اور نئی تخلیق کا نتیجہ ”جوشِ حیات“ کہلاتا ہے۔ وجدان کے خالص حلقے کی صحت و ثبات کا تعلق تہذیبِ نفس سے ہے اور اگرچہ برگن یہ نہیں بتاتا کہ نفس کی اس تہذیب کے لئے کون سے اعمال ضروری ہیں لیکن تاثر نے والے تاثر جاتے ہیں کہ وہ یوگیوں کی ریاضتوں سے زیادہ فرق نہیں رکھتے۔

اگر کوئی شخص برگن کے فلسفے پر مطلقاً صبیحہ بودہ اور بازاری چیز کے انطباق کی جرأت کرے تو اس ”فلسفہ تغیر“ میں اسے بعض پچیدگیاں اور الجھنیں نظر آئیں گی۔ برگن ماہر ریاضیات کی مذمت اور تضحیک سے کبھی تھکتا یا چوکتا نہیں کیوں کہ اس غریب کا قصور یہ ہے کہ وہ وقت کو ایک ایسا سلسلہ سمجھتا ہے جس کے اجزاء ایک دوسرے سے ملحدہ ہیں۔ لیکن برگن کے دعوے کے مطابق اگر دنیا میں واقعی کوئی خالص جدت ہے اور اس میں جو کچھ واقع ہوتا ہے وہ حقیقت میں ہمیشہ باقی رہتا ہے تو کسی ابتدائی زمانہ کے موجودات کا موثقت مجموعہ بعد میں آنے والے زمانہ کے مجموعہ کا لازماً ایک جزو ہوگا پس کل اور جزو کے اس علاقہ کی رو سے مختلف اوقات میں دنیا کی حالتوں کے مجموعوں سے ایک ایسا سلسلہ مرتب ہوگا جس میں وہ تمام خصوصیات پائی جائیں گی جن کی ایک ماہر ریاضیات کو ضرورت ہوتی ہے اور جنہیں برگن دیا برد کر دینے کا دعویٰ کرتا ہے۔ ماسوا اس کے دنیا کی پھٹی حالتوں پر جن نئے عناصر کا وقتاً فوقتاً اضافہ ہوا ہے وہ اگر پرانے عناصر سے جدا نہیں ہیں تو خالص جدت کہاں باقی رہی اور حقیقی ارتقائے کرنے کیا خاکِ فلاتی کی۔ بہر حال برگن فلوطیوس کے نظامِ فلسفہ سے انج بھر تجاؤز نہیں کرتا۔ اس دشواری کو وہ ہر چند یہ کہہ کر رفع کرتا ہے کہ ہر وقوعہ ایک بالیدگی یا پچ ہے جس میں ہر چیز بدل جاتی ہے اور پھر جملہ کی توں باقی رہتی ہے لیکن یہ تصور ایک چستان سے زیادہ نہیں جسے ایک شخص جو خوش اعتقاد نہ ہو کبھی بوچھنے کی

توقع نہیں کر سکتا۔ حقیقت یہ ہے کہ برگمان کا خطاب یکسر صوفیانہ ایمان سے ہے عقل سے نہیں ہے اور جہاں ایمان منطق کو پہچنے چھوڑ جاتا ہے وہاں ہم جیسے بے بال و پر برگمان کی بہرہ واز کا ساتھ نہیں دے سکتے۔

اسی اثنا میں فلسفیانہ دنیا کی سطح زمین پر ایک ہودا اوسایا ابھرا جسے مختلف اور متعدد سمتوں سے سینچا اور پرہان چڑھایا گیا۔ اسے عموماً موجودیت کہا جاتا ہے لیکن حقیقت میں اس کی خصوصیات صرف دو ہیں (۱) ایک اس کا اسلوب جو تحلیل ہے اور (۲) دوسری اس کی مابعد الطبیعیات جو کثرت وجود کی قائل ہے۔ لیکن یہ فلسفہ سر تا سر موجودتی نہیں کیوں بعض اعتبارات سے اس میں اور بریکے کی تصویریت میں خاصی مماثلت ہے البتہ کانٹ اور ہیگل کی تصویریت سے اسے دور کی بھی نسبت نہیں۔ اس لئے کہ یہ نظامات جس منطق پر مبنی ہیں اس کو یہ فلسفہ سختی سے رد کرتا ہے اس فلسفہ میں جس کے اس نظریہ کو اختیار کرنے اور ترقی دینے کی صلاحیت بہ درجہ اتم پائی جاتی ہے جو یہ بیان کرتا ہے کہ دنیا کا بنیادی سالہ یا موردِ ذہنی ہے اور نہ مادی بلکہ ان دونوں کے برخلاف ایک ایسی چیز ہے جو ذہن اور مادہ دونوں سے زیادہ بسیط اور زیادہ اساسی ہے اور جن سے مادے اور نفس دونوں کی ترکیب اور تخیل عمل میں آئی ہے۔

انیسویں صدی کے قرنِ آخر میں جو شاہیر بہ قید حیات تھے ان میں ہمیں ہی وہ پہلا اور آخری شخص تھا جس نے اعلیٰ ذہنی تصویریت کا طبقہ الٹ دینے کی پر زور کوشش کی ہنر اور دیوگی کو ان دونوں میں نہ کوئی جانتا تھا اور نہ مانتا تھا خود جس کی حالت یہ تھی کہ دنیا اسے صرف ایک نفسیات دان سمجھتی تھی جس کی فلسفے میں کوئی خاص اہمیت یا وقعت نہیں جوا کرتی۔ لیکن ۱۹۰۰ء کے آغاز سے بالکل کا یا پلٹ ہو گئی اعلیٰ ذہنی تصویریت کی مخالفت کا طوفان چاروں طرف اس شدت سے اٹھ کھڑا ہوا جس کا کسی کو سامان گمان نہ تھا۔ لیکن اس سے یہ خیال نہ کیجئے کہ یہ ساری مخالفت صرف

نتائجیت ہی کی طرف سے تھی۔ بلکہ اس میں خالص نفسی نقطہ کے نظر کو بھی بہت زیادہ دخل تھا۔ سیرین المانیہ میں فریگ کی تصانیف (جو ہر چند ۱۸۷۹ء میں شائع ہوئیں مگر ابھی توڑے دن تک کسی سنجیدگی سے ان کا مطالعہ نہیں کیا تھا) کے علاوہ ہسٹریل کی کتاب ”منطق پر چند خیالات“ نے (جو ۱۹۰۰ء میں چھپی اور ایک یادگار تصنیف ثابت ہوئی) بہت جلد اپنے وسیع اثرات پیدا کر لئے اس کے سوا میناگ کی دو تصنیفوں یعنی ”مسلمات“ (مطبوعہ ۱۹۰۲ء) اور ”نظریۂ اشیاء اوفریسیات“ (مطبوعہ ۱۹۰۴ء) نے بھی اس معاملہ میں بہت اثر ڈالا۔ انگلستان میں جی۔ ای۔ مور اور میں نے انہی کے ماٹل نظریات کی وکالت شروع کی۔ ”تصدیق کی ماہیت“ کے عنوان سے مور کا ایک نہایت معرکتہ آرا مضمون ۱۸۹۹ء میں شائع ہوا۔ اس کے علاوہ اس کی تصنیف ”مبادی اخلاقیات“ ۱۹۰۳ء میں چھپی۔ میری پہلی کتاب ”فلسفۂ لائب نر“ ۱۹۰۰ء میں مطبع سے باہر آئی اور دوسری ”مبادی ریاضیات“ ۱۹۰۳ء میں تصنیف اور طبع ہوئی فرانس میں اسی قسم کے فلسفہ کو گوترات نے بڑی آب و تاب سے پیش کیا۔ امریکہ میں ولیم جیمس کی ”بنیادی تجربیت“ کو (جس میں اس کی نتائجیت کا کوئی شائبہ نہ تھا) نئی منطق میں سمو دیا گیا۔ جس سے ایک بالکل نیا فلسفہ نمودار ہوا۔ یہ فلسفہ نو موجودیت کہلاتا ہے اور باوجود کہ ماخ کی تصنیف ”تحلیل احساسات“ (مطبوعہ ۱۸۸۹ء) میں اس کے بعض اجزاء موجود تھے اور وہ مذکورہ بالا یورپی تصانیف کے مقابلہ میں زماناً مؤخر تھا لیکن وہ ان سب سے بہ درجہ زیادہ انقلاب انگیز ہے۔

اس نئے فلسفہ نے اب تک کوئی قطعی صورت اختیار نہیں کی بلکہ بعض اعتبارات سے ہنوز خام اور نامکمل ہے۔ مزید برس اس کے مختلف وکیلوں اور داعیوں میں زبردست اختلافات بھی ہیں پھر اس کے اجزاء کی قدر و حیرانہ اور اوق بھی ہیں۔ غرض ان تمام وجوہ کی بنا پر ہم یہاں اس کے صرف چند نمایاں پہلو پیش کر سکتے ہیں اس سے زیادہ کی نہ ہم سے اُمید رکھنی چاہئے اور نہ ایک مختصر مقالے میں تفصیل کی گنجائش ہوتی ہے۔

اس نئے فلسفہ کی پہلی خصوصیت یہ ہے کہ اس کا کوئی خاص فلسفیانہ اسلوب نہیں اور جب کوئی خاص اسلوب ہی نہیں تو پھر اس کے ذریعہ کسی خاص قسم کے علم کے حصول کا سوال ہی سرے سے بے معنی ہے۔ یہ فلسفہ سائنس اور فلسفہ دونوں کو ایک جانتا ہے اس کے نزدیک ان میں آپس میں فرق صرف اتنا ہے کہ مخصوص علوم جزئی مسائل سے بحث کرتے ہیں اور فلسفہ ان سے زیادہ عام اور کلی مسئلوں پر نظر ڈالتا ہے پھر ایک اور فرق ان میں وہ یہ بھی بتاتا ہے کہ فلسفہ ایسے ذہنیات مرتب کرتا ہے جن کا تجربی استہدائہ ہنوز انسانی دسترس سے باہر ہے اس فلسفہ کی نظریں علم سراسر سائنس ہے یعنی وہ یہ کہتا ہے کہ علم کی جانچ اور تصدیق سائنس کے اصولوں اور طریقوں پر ہونی چاہئے۔ اس فلسفہ کا مقصد کبھی نہیں کہ کائنات پر مجموعی حیثیت سے بحث و تجسس کی جائے یا کسی جامع و مانع نظام کی تشکیل عمل میں لائی جائے بلکہ اسے اپنی منطق کے بل بوتے پر اس بات کا پکا یقین ہے کہ دنیا کی سخت سخت اور بے ترتیب فطرت سے انکار کرنے کی کوئی معقول وجہ موجود نہیں ہے۔ اُسے دنیا کے ”عضوی“ ہونے سے انکار ہے مگر صرف وہیں تک جہالت تک کہ اس لفظ سے یہ مراد لی جاتی ہے کہ اگر جزد کو پورے طور پر سمجھ لیا جائے تو کل کا استنباط بہ آسانی ہو سکتا ہے۔ علاوہ ان تمام باتوں کے وہ المانوی تصویریت کی غلطی کا ارتکاب اور اعادہ خاص طور پر نہیں کرتا۔ یعنی یہ کوشش کبھی نہیں کرتا کہ علم کی ماہیت سے دنیا کی ماہیت کا استنباط عمل میں لایا جائے۔ وہ علم کو محض ایک طبعی واقعہ سمجھتا ہے جس کی نہ کوئی صوفیانہ دھت ہے اور نہ کوئی کونیاتی اہمیت۔

اس نئے فلسفہ کے خاص سرچشمے تین ہیں (۱) علم کا نظریہ (۲) منطق اور (۳) ریاضیات کے اصول۔ کانٹ اور اس کے بعد کے لوگ عام طور پر یہ سمجھتے تھے کہ علم ایک باہمی تعامل ہے جس میں معلومہ شے ہمارے علم کی بدولت کچھ بدل جاتی ہے اور بنا بریں بعض ایسے خواص ہمیشہ پنہاں رکھتی ہے جن کو ہمارے علم سے نسبت حاصل ہے۔ اس کے سوا وہ (یہ استعارہ) یہ بھی مانتے تھے کہ جو چیز علم میں نہیں آتی اس کا وجود محال منطقی ہے۔ لہذا علم کے

ذریعہ جن خواص کا ہم ادراک کرتے ہیں وہ واقع میں ایسے ہیں جن کا ہر چیز میں پایا جانا ضروری ہے اس طرح مدار بحث امر یہ تھا کہ اگر ہم صرف علم کی شرائط ہی کا غائر نظر سے مطالعہ کریں تو حقیقی دنیا کے متعلق بہت کچھ امکانات عمل میں لاسکتے ہیں۔ اس کے برعکس نئے فلسفہ نے ایک دعویٰ تو یہ کیا کہ علم کو معلومہ اشیا کی کوئی پروا نہیں اور دوسرا یہ کہ علم میں نہ آنے والی چیزوں کے معدوم ہونے کی کوئی معقول تو کیا نامعقول وجہ بھی موجود نہیں ہے۔ ان دعوؤں کا نتیجہ یہ نکلا کہ علم کا نظریہ جواب تک کائنات کے ظلم اسرار کی لوح بنا ہوا تھا اپنی ساری اہمیت یک لخت کھو بیٹھا اور ہم کو مائنس کی محنت طلب تحقیقات کی طرف رجوع کرنا پڑا۔

علیٰ بن القیاس منطق میں مابیت نے ”عضوی“ نظریہ کی جگہ حاصل کی۔ اب تک عام خیال یہ تھا کہ جب کوئی چیز کسی طرح متاثر ہوتی ہے تو دوسری چیزوں کی داخلی فطرت بھی اس کا اثر قبول کرتی ہے۔ کیونکہ جملہ چیزیں ایک رشتہ میں منسلک اور مربوط ہیں۔ اسی طرح اگر ہیں کسی چیز کا مکمل علم حاصل ہو تو پوری کائنات کا مکمل علم بھی بخوبی حاصل ہو سکتا ہے۔ لیکن نئی منطق نے بند آہنگی سے یہ دعویٰ کیا کہ کسی چیز کی ذاتی مابیت سے منطقی طور پر یہ استنباط کبھی نہیں کیا جاسکتا کہ اس چیز کو دوسری چیزوں کے ساتھ فلاں فلاں علاقے حاصل ہیں۔ اس اجمال کو ہم ایک مثال سے واضح کئے دیتے ہیں۔ لائبز ایک جگہ کہتا ہے (اور اس باب میں وہ جدید تصویریں سے لفظ بہ لفظ متفق ہے) کہ اگر کوئی شخص یورپ میں ہو اور اس کی بیوی ہندوستان میں وفات پا جا تو انتقال کے وقت اس میں ایک معنوی تغیر پیدا ہوگا لیکن فہم عامہ کا فتویٰ اس بارے میں یہ ہے کہ اس وقت تک کوئی معنوی تغیر پیدا نہ ہوگا جب تک کہ وہ اپنی خانہ بربادی کی خبر نہ سنے گا۔ نئے فلسفہ کا نقطہ نظر یہی ہے اور اس کے نتائج اتنے دور رس ہیں کہ بادی النظر میں ہم ان کا احصاء نہیں کر سکتے۔

ریاضیات کے اصولوں کو فلسفہ سے ہمیشہ گہرا تعلق رہا ہے وجہ یہ ہے کہ ریاضیات میں اعلیٰ درجہ کا یقینی مہی علم پایا جاتا ہے اور فلسفہ کا بڑا حصہ بدیہی علم کا دلدادہ ہے۔ ایلیائی زینوار

اس کے بعد کے جملہ تصوری فلسفی اس بات کے دل و جان سے خواہش مند رہے ہیں کہ کسی نہ کسی طرح ریاضیات کی سادگی میں بڑھ لگائیں۔ چنانچہ اس مقصد کی تکمیل کے لئے انہوں نے ایسے تناقضات بہت سے گھڑائے جن کا واحد مدعا یہ ثابت کرنا تھا کہ ماہران ریاضیات کی رسائی مابعد الطبعی حقیقت تک ہرگز نہیں ہو سکتی۔ صرف فلاسفہ ہی بہتر قسم کے مابعد الطبعی حقائق بہم پہنچا سکتے ہیں۔ کانٹ کے فلسفے میں اس قسم کے دعوے بڑی تعداد میں موجود ہیں اور سچل تو اس بارے میں اس سے میلوں آگے ہے۔ لیکن انیسویں صدی کے دوران میں ماہران ریاضیات نے کانٹ کے فلسفہ کے اس حصہ کو بڑی بے دردی سے کچلا چنانچہ لوباچیو کی نے غیر اقلیدسی ہندسہ ایجاد کر کے کانٹ کی قبل تجربی حسیات کی ریاضیاتی دلیل کے پرزے اڑا دیے۔ ویرسٹر اس نے بہ دلائل یہ ثابت کر دیا کہ تسلسل میں اقل نامتناہی دیا اجزائے لاتیجی (کو کوئی دخل نہیں۔ گیارگ ستارہ نے تسلسل اور نامتناہیت کے ایسے نظریے وضع کئے جنہوں نے فلاسفہ کے مقبول عام استعاروں کا خاتمہ کر دیا اور فریگ نے یہ منوا کر چھوڑا کہ حساب منطق سے حاصل ہوا ہے حالانکہ کانٹ کو اس کو انکار تھا۔ غرض کہ یہ تمام نتیجے معمولی ریاضیاتی طریقوں سے حاصل ہوئے ہیں اور بنا بریں شک و شبہ سے ویسے ہی بالاتر ہیں جیسے کہ ریاضی کے پہاڑے۔ فلسفیوں نے اس صورت حال پر توجہ تو کی مگر ان مصنفوں کی تحریرات کا مطالعہ گورا نہیں کیا جن کا ادھر ذکر آیا ہے البتہ نئے فلسفہ نے ضروران نتائج سے مطابقت پیدا کرنے کی کوشش کی۔ اور اس میں کامیاب رہا۔

۱۵ پورانام کولائی آٹوانوویچ لوباچیو کی ۱۷۹۳ - ۱۸۵۶ روسی ماہر ریاضیات
 ۱۶ جرمن ماہر ریاضیات اس نے ۱۸۹۷ میں وفات پائی جامعہ برلن میں ریاضیات کا پروفیسر تھا۔

۱۷ ۱۸۴۵ - ۱۹۱۸ جرمن ماہر ریاضیات۔

۱۸ گاٹ لوب فریگ سرزمین المانیہ کا مشہور ریاضی دان۔ مترجم

جس کا نتیجہ یہ برآمد ہوا کہ وہ آج طویل جہالت کے ان طرفداروں کے مقابلہ میں ہر طرح سسر خرو اور کامراں ہے۔

نیا فلسفہ محض تنقیدی ہی نہیں بلکہ تعمیری بھی ہے لیکن اس کی تعمیر ہو بہ ہو سائنس کی تعمیر ہے۔ کوئی فرق نہیں۔ سائنس ہی کی طرح وہ آہستہ آہستہ اُگے بڑھتا ہے اور ہر طرح اطمینان اور جانچ کر لینے کے بعد بڑھتا ہے جھوٹے جھوٹے قدم اٹھاتا ہے اور چھوٹک چھوٹک کر اٹھاتا ہے۔ اس کی تعمیر کا ایک خاص فنی اسلوب ہے جسے ریاضیاتی منطق کے نام سے یاد کیا جاتا ہے منطق ریاضیات کی ایک نئی شاخ ہے اور اس کی دوسری تمام اور نئی شاخوں کے مقابلہ میں فلسفہ سے بہت زیادہ ملتی جلتی ہے۔ اس منطق کی ایجاد سے پہلے نہ یہ پتہ چلا یا جاسکتا تھا کہ سائنس کے کسی نظریے کا فلسفے پر کیا اثر پڑتا ہے اور نہ یہ یقین کیا جاسکتا تھا کہ حوالہ میں سے کن کو تسلیم کرنا چاہئے اور کن کو نہیں۔ لیکن اس ریاضیاتی منطق نے ان سب کو ممکن کر دکھایا۔ ریاضیات اور طبیعیات کے فلسفہ نے اس اسلوب کی مدد سے بڑی زبردست ترقیاں حاصل کی ہیں۔ چنانچہ اس کی برکت سے طبیعیات کو جو پہل ملے ہیں ان کے ایک جزو کو ڈاکٹر دہلے اپنی تین جدید تصنیفوں میں شرح دبسط سے قلم بند کیا ہے۔ قوی توقع ہے کہ اس اسلوب کی بدولت دوسرے میدانوں میں بھی خاطر خواہ کامیابی حاصل ہوگی اور یہ توقع کچھ بے بنیاد نہیں۔ یہاں پر ہم اس اسلوب کو اس لئے نہ یہ ناظرین نہیں کر سکتے کہ وہ بے مد فنی ہے اور یہی اس کا نقص ہے اگر یہ کوئی نقص ہے۔ جدید فلسفہ کثرت وجود کا بڑا حصہ قضا یا کی منطقی تحلیل پر مشتمل ہے لیکن اس اسلوب کو جب پہلے پہل استعمال میں لایا گیا تو صرف دعو کا بڑا اہتمام کیا گیا چنانچہ مبالغہ کہتا ہے کہ جب ہم واقعہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ ”گول مربع موجود نہیں ہے“ تو ایسے معروض کا ہونا ضروری ہے جو

لعلم طبیعی کے مبادیات مطبوعہ ۱۹۱۹ء - تصوف فطرت مطبوعہ ۱۹۲۰ء اور اصول اضافیت مطبوعہ

۱۹۲۲ء - یہ تینوں کتابیں جامعہ کیمبرج کے مطبع میں چھپیں۔ مصنف

گول مربع ہو خواہ وہ غیر موجود ہی کیوں نہ ہو۔ راقم الحروف بھی پہلے پہل اس قسم کے استدلال سے محفوظ نہیں رہا۔ لیکن ۱۹۰۵ء میں اسے معلوم ہو گیا کہ اس سے گریز کیونکر ممکن ہے۔ یکہوں کہ اس سند میں اس نے ”بیانات“ کا نظریہ دریافت کر لیا جس سے یہ پتہ چل جاتا ہے کہ جب ہم ”گول مربع موجود نہیں ہے“ کہتے ہیں تو گول مربع کا ذکر نہیں کرتے کیوں کہ گول مربع جیسے مہل موضوع پر وقت صرف کرنا ایک خامی یہودیگی ہے لیکن ایسے قضایا سے منطقی نظریوں کے بہترین معیار لڑتے لگتے ہیں۔ بہت سے منطقی نظریے صرف اس لئے رد کر دئے جاتے ہیں کہ وہ یہودیگیوں کی طرف مودی ہوتے ہیں لہذا منطقی کو ہمیشہ یہودیگیوں سے واقف اور ہوشیار رہنا چاہئے جو شخص معنی (تجربہ خانہ کے) اختیارات کے افادہ سے بے خبر ہوتا ہے۔ وہ انہیں پہچانے اور ناچیز شمار کرتا ہے حالانکہ وہ عظیم الشان نتائج کا پیش خمیہ ہوتے ہیں۔ یہی حال یہودیگیوں کا ہے جو منطقی کے اختیارات اور اس کی زرین کامیابیوں کے مقدمے ہیں۔

نئے فلسفے میں چونکہ قضایا کی منطقی تحلیل کا کافی حصہ ہے اس لئے شروع شروع میں فلاطون اور قرون وسطیٰ کی موجودیت کا رنگ اس پر بے حد غالب رہا۔ اس زمانہ میں وہ مجردات اور آیات دونوں کو یکساں سمجھتا تھا یعنی اس کی نظریں دونوں کی حیثیت وجود بالکل ایک تھی۔ مگر جیسے جیسے اس کی منطق پختہ ہوتی اور کمال کو پہنچتی گئی ویسے ویسے اس نظریہ سے وہ دست کش ہوتا گیا اب جو اثر اس پر پھر بھی باقی رہ گیا ہے وہ کچھ ایسا نہیں ہے جس سے فہم عامہ کو کوئی مدد پہنچ سکے۔

نئے فلسفہ پر شروع میں نظری ریاضیات کا اثر بے حد غالب تھا۔ لیکن موجودہ زمانہ میں اس کی جگہ طبیعیات نے لے لی ہے۔ یہ انقلاب اُن شائقین کا پیدا کردہ ہے۔ جس نے زمان، مکان، اور مادہ کے پرانے تصوروں کی دنیا بالکل ہی بدل ڈالی۔ ہر چند یہاں نظریہ اضافیت کی تشریح کا کوئی محل نہیں تاہم اس کے فلسفیانہ نتائج کو مختصر نقطوں میں بیان کر دینا بالکل ناگزیر ہے۔

فلسفیانہ نقطہ نظر سے اضافیت کے نظریہ میں دو نہایت اہم نکات پوشیدہ ہیں:-

(۱) ایک یہ کہ ایسے واقعہ اور سبب گیر زمان کا کہیں وجود نہیں جس میں کائنات کے جملہ حوادث اپنی اپنی جگہ پر ٹھکن ہوں اور (۲) دوسرا یہ کہ طبعی مظاہر کے مشاہدہ میں اگرچہ وضعی یا موضوعی جزو بہیت بڑا ہے — اتنا بڑا کہ اب سے پہلے اس کا پورے طور پر کبھی احساس نہیں کیا گیا — لیکن اس کو ایک ریاضیاتی اسلوب کے ذریعہ بہ آسانی رد کیا جاسکتا ہے یہ اسلوب پائشی رقموں کا احصاء کہلاتا ہے اور میں اس پر ایک لفظ نہیں کہوں گا کیوں کہ اس کی فنی عبوست ناقابل برداشت ہے۔

زمان کے متعلق شروع ہی میں یہ امر ذہن نشین کر لینا چاہئے کہ ہم یہاں کسی فلسفیانہ تخمین میں سر نہیں کھپا رہے بلکہ ایک ایسے نظریہ سے بحث کر رہے ہیں جو اختباری نتائج کی پیداوار سے اور ریاضیاتی ضابطوں میں پیش کیا جاتا ہے۔ ان دونوں زمانوں میں بالکل وہی فرق ہے جو انش کیوں کے نظریوں اور امریکی دستور میں ہے۔ مختصر یہ کہ زمانی نظام ہر جگہ یکساں نہیں ہوتا۔ جو حوادث مادے کے ایک قطعے پر رونما ہوتے ہیں وہ اس ناظر کے نقطہ نظر سے ایک خاص زمانی نظام رکھتے ہیں جو مادے کے مذکورہ قلعہ کے ساتھ ساتھ گردش کر رہا ہے۔ اور جو حوادث مادے کے دوسرے قطعوں پر — ان قطعوں پر جن کے مقامات مختلف ہیں — رونما ہوتے ہیں۔ ان کا لازماً کوئی خاص یا معین زمانی نظام نہیں ہو سکتا۔ اپنے مافی الضمیر کو ہم ایک مثال کے ذریعہ واضح کئے دیتے ہیں۔ اگر کوئی روشنی زمین سے سورج کی طرف روانہ کی جائے اور وہاں سے پھر وہ زمین کی طرف لوٹے تو اس کی روانگی اور واپسی میں سولہ منٹ صرف ہوں گے یعنی وہ جس وقت زمین سے روانہ ہوئی تھی۔ اس کے ٹھیک سولہ منٹ بعد زمین پر واپس ہوگی اب ان سولہ منٹوں میں جو حوادث زمین پر رونما ہوں گے وہ سورج پر اس کے درود سے

Tensor Calculus کا ترجمہ ہے۔ مترجم

Monlesquieu شارل ننان تئس کیو ۱۶۸۹-۱۷۵۵ فرانسیسی ریاضیاتی محقق مترجم

قابل ہوں گے اور نہ مابعد۔ فرض کیجئے کہ ناظروں کی ایک بڑی تعداد زمین اور سورج کے لحاظ سے جملہ ممکن سمتوں میں گردش کر رہی ہے اور ان سولہ منٹوں میں زمین پر رونما ہونے والے حادثات کو اور سورج پر اس روشنی کے پہنچنے کو بہ نظر غور دیکھ رہی ہے پھر یہ بھی مان لیجئے کہ ان میں سے ہر ایک کی رفتار روشنی کی رفتار کے مادی ہے اور ہر ایک کے پاس ایک صحیح وقت موجود ہے تو اب یہ ہو گا کہ ان میں سے بعض تو یہ خیال کریں گے کہ ان سولہ منٹوں میں جو حادثہ زمین پر رونما ہوا وہ سورج پر روشنی کے پہنچنے کے پہلے کا تھا بعض یہ سمجھیں گے کہ وہ اس کے ورود کے ہم وقت تھا اور بعض یہ جانیں گے کہ وہ اس کے بعد کا تھا۔ اگر صحت پر مبنی تو سب ہیں اور غلطی پر مبنی تو سب ہیں۔ لیکن طبیعیات کے غیر شخصی زاویہ نظر سے ان سولہ منٹوں میں جو حادثات زمین پر رونما ہوتے ہیں وہ سورج پر روشنی کے پہنچنے سے نہ پہلے کے ہیں نہ بعد کے اور نہ برابر کے۔ پس مادے کے ایک قطعہ پر جو حادثہ رونما ہوا ہے اس کے متعلق ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ وہ مادے کے دوسرے قطعہ پر رونما ہونے والے حادثہ ب سے بالتحقیق مقدم ہے کیوں کہ بہ صورت اثبات یہ لازمی ہو گا کہ نورل سے ایسے وقت نکلے جبکہ پہلا حادثہ رونما ہوا دل کے وقت کے مطابق (ا) اور ب پر ایسے وقت پہنچے جبکہ دوسرا حادثہ ا جی رونما نہیں ہوا (ب کے وقت کے مطابق) درنہ دونوں حادثات کا زمانی نظام تو ناظر کے ساتھ ساتھ بدلتا جاتا ہے اور کسی طبیعی واقعہ کا استحصا نہیں کرتا۔

اگر نور کی رفتار کے مقابلے کی رفتاریں عام ہوتیں تو نہ ہم اطباء کے پھندے سے ایک چمٹکا را پاتے اور نہ طبیعی دنیا پر سائنس کے اسالیب کے ذریعے بحث کرنے کی ذمت آتی۔ لیکن اگر طبیعیات کا امکان ہو چکا ہے تو اس کا آئن شٹائنی طبیعیات ہونا ضروری ہے۔ اس واسطے کہ نیوٹنی طبیعیات صریحاً بیکار اور ناقابل انطباق ہے۔ تاب کار جو ہر ایسے ذرات خارج کرتے ہیں جو قریب قریب نور کی رفتار سے حرکت کرتے ہیں۔ لہذا ہم اگر اضافیت کی نئی طبیعیات کو کام میں نہ لائیں تو ان کے طور طریق اور کردار کو سمجھنا ہمارے لئے قطعاً ناممکن ہے۔

قدیم طبیعیات کا ناقص ہونا کسی مزید ثبوت کا محتاج نہیں۔ اور اس نقص کا ”بالکل معمولی“ ہونا فلسفیانہ نقطہ نظر سے کوئی معقول غلط نہیں۔ ہیں غور اس واقعہ پر کرنا چاہئے کہ جو حادثات مختلف مقامات پر رونما ہوتے ہیں ان میں آپس میں ایک حد تک کوئی متعین زمانی نظام نہیں ہوتا۔ اور اسی واقعہ پر سے ”مکان“ اور ”زمان“ کی دو مختلف اصطلاحوں کی جگہ ”مکان زمانہ“ کی واحد اصطلاح کو دی گئی۔ پس جس زمان یا وقت کو ہم اب تک کائناتی سمجھا کئے حقیقت میں ”مقامی وقت“ ہے یعنی ایک ایسا وقت جو زمیں کی گردش کا پابند اور کلیت کے منصب سے آنا ہی دور ہے جتنا کہ اس جہاز کا وقت جو بحر اوقیانوس کو عبور کرتے ہوئے اپنے گھنٹوں کو نہیں بدلتا۔

جب ہم اس بات پر غور کرتے ہیں کہ زمان کو ہمارے معمولی معمولی ادراکات میں کتنا زبردست دخل حاصل ہے اور اس کی اہلی حالت کیا ہے تو فوراً یہ محسوس ہوتا ہے کہ ہمارے نقطہ نظر میں ایک نہایت گہری اور اہم تبدیلی کا پیدا ہونا ضروری بھی ہے اور یقینی بھی۔ مثال کے طور پر ”ترقی“ کے ادراک کو لیجئے۔ اگر زمانی نظام کسی اصول اور قاعدہ کا پابند نہیں ہے تو وقت کی پیمائش کے متعلق جو قرار داد طے پائیگی اس کے مطابق ترقی تھنزل دونوں کا احتمال یکساں ہوگا۔ اسی طرح مکانی بُعد کا ادراک بھی بہت متاثر ہوتا ہے فرض کیجئے کہ دو ناظر دو مقاموں کے درمیانی فاصلہ کو انتہائی صحت کے ساتھ ناپنے کی ہر ممکن کوشش کرتے ہیں لیکن اگر ان کی اضافی حرکت تیز ہے تو ان کے تخمینے بالکل مختلف ہوں گے۔ واقعہ یہ ہے کہ فاصلہ کے تصور میں بے حد ابہام پیدا ہو گیا ہے کیونکہ فاصلہ ہوگا مادی چیزوں کے بیچ میں۔ خالی مکان کے نقطوں کے بیچ میں نہیں جو محض مفروضات ہیں۔ اس کے سوا یہ فاصلہ ایک خاص وقت کا پابند ہوگا کیوں کہ دو اجسام کا درمیانی بُعد ہمیشہ بدلتا رہتا ہے اور خاص وقت کی

حقیقت یہ ہے کہ وہ ایک موضوعی ادراک ہے اور اس راہ پر موقوف ہے جس سے ناظر گذر رہا ہے مزید بریں آج ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ فلاں جسم فلاں وقت موجود تھا البتہ صرف اتنا کہہ سکتے ہیں اور کہنا چاہئے کہ فلاں حادثہ فلاں وقت حاضر اور واقع تھا۔ دو حوادث کے بیچ میں ہمیشہ ایک خاص علاقہ ہوا کرتا ہے جو ان کا درمیانی ”وقف“ کہلاتا ہے۔ اور ہر قسم کے ناظر سے بے نیاز اور مستغنی ہوتا ہے اس ”وقف“ کی تحلیل مختلف ناظر مختلف مکانی اور زمانی مرکبوں میں کرتے ہیں لیکن یہ تحلیل خارجیت سے گراں بار نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ یہ وقف تو بے شک ایک خارجی طبعی واقعہ ہے لیکن مکانی اور زمانی عناصر میں اس کی تقسیم خارجی طبعی واقعہ نہیں ہے۔ مادہ کے متعلق ہمارا پرانا ادب تصور یہ تھا کہ وہ ”ٹھوس“ ہے لیکن یہ ”ٹھوس پن“ اب رخصت ہوتا جا رہا ہے۔ مادہ کا کوئی ٹکڑا آج ”حوادث کے ایک سلسلہ“ سے زیادہ نہیں جو بعض قوانین اور نوٹس کا پابند ہے۔ اور ان کے مطابق وقوع پذیر ہوتا ہے۔ مادہ کے مذکورہ بالا تصور نے ایسے وقتوں میں جنم لیا جب کہ فلاسفہ کو ”جوہر“ کے تصور کے صحیح اور مستند ہونے میں کوئی شک اور شبہ نہیں تھا۔ مادے کو انھوں نے ایک ایسا ”جوہر“ سمجھ رکھا تھا جو ہمیشہ مکان اور زمان میں پایا جاتا ہے اور ذہن ایک ایسا ”جوہر“ تھا جو صرف زمان کا پابند ہے۔ اور مکان سے کوئی واسطہ نہیں رکھتا۔ مابعد الطبیعیات میں ”جوہر“ کے ادراک کا ”ٹھوس پن“ رفتہ رفتہ ”غائب“ ہوتا گیا۔ لیکن طبیعیات میں وہ جوں کا توں باقی رہا۔ وجہ یہ ہے کہ اس سے کوئی نقصان تصور نہ تھا۔ لیکن اضافیت کے نظریہ نے ایجاب دہو کر پرانی کائنات بالکل بدل دی۔ جوہر کا روایتی ادراک دو عناصر سے مرکب تھا جن میں سے (۱) پہلا عنصر تو یہ تھا کہ جوہر میں ایک منطقی خاصہ پایا جاتا ہے اور وہ یہ کہ کسی قضیہ میں وہ جب کبھی واقع ہوگا ہمیشہ موضوع (مبتدا) کی حیثیت سے ہوگا محمول (خبر) کی حیثیت سے نہیں۔ اور (۲) دوسرا یہ کہ وہ ایک ایسی چیز تھا جو زمانا دائم اور قائم رہتی ہے۔ یا زمان سے بالاتر ہوتی ہے ان دو خاصوں میں کوئی لازمی ربط نہیں تھا۔ لیکن اس بات کا ادراک نہیں کیا گیا۔ کیونکہ طبیعیات

کہتی تھی کہ مادے کے ذرے لافانی ہیں اور انہیں کہتی تھی کہ روح لافانی ہے۔ لہذا دونوں کے متعلق یہ سمجھا گیا کہ ان میں جو اہر کے دونوں خواص پائے جاتے ہیں۔ لیکن اب طبیعیات میں اس بات پر مجبور کرتی ہے کہ ہم سرلیج الفنا حوادث کو حقیقی معنوں میں ”جواہر“ جانیں یعنی انہیں ایسے موضوع سمجھیں جو محمول نہیں ہو سکتے۔ مادے کے جس ٹکڑے کو ہم ایک اور دوامی کائن سمجھتے ہیں۔ وہ حقیقت میں بہت سے کائناتوں کی ایک لڑی ہے۔ گویا وہ سینا کا ایک منظر ہے جو بظاہر دکھلائی تو ایک دیتا ہے مگر حقیقت میں بہت سی چھوٹی چھوٹی تصویروں کا مجموعہ ہوتا ہے جب مادہ کا یہ حالت تو کوئی درجہ نہیں کہ ہم یہی بات ذہن کے متعلق نہ کہیں واقعہ یہ ہے کہ دائم الحال نفس لافانی سالہ کی طرح بالکل فرضی اور افسانوی ہے۔ دونوں کے دونوں حوادث کی لڑیاں ہیں اور آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ بعض دل چسپ علاقے رکھتی ہیں۔

ایم جیمز نے کہا تھا کہ ذہنی اور طبیعی دنیاؤں کا ”مسالہ یا مواد“ ایک ہے اور جدید طبیعیات اس بارے میں ان کی تائید کرتی ہے۔ ”ٹھوس مادہ“ اب تک افکار اور دائم الحال نفس دونوں سے قطعاً مختلف تھا لیکن اب حالت اور ہو گئی ہے اب تو مادہ اور نفس دونوں نے حوادث کے مجموعوں کی صورت اختیار کر لی ہے۔ ایسی صورت میں یہ خیال کرنا چنداں دشوار یا مشکل نہیں کہ ان دونوں کی تشکیل ایک ہی مواد سے عمل میں آئی ہے۔ اس کے سوا اب تک ذہن کی سب سے بڑی خصوصیت یہ تھی کہ وہ نقطہ نظر کا مالک یا موضوع ہوا کرتا تھا۔ مگر یہ خصوصیت اب تو طبیعیات میں بھی پائی گئی ہے اور جہاں کہیں پائی گئی ہے ذہن سے بالکل بے رت پائی گئی ہے۔ مثلاً نوٹو کے کیمروں کو پیش کیا جاسکتا ہے جن کو اگر مختلف مقامات پر نصب کر کے کسی ایک حادثہ کی تصویر لی جائے تو وہ اسی ایک ”حادثہ“ کو تو پیش ضرور کریں گے لیکن ان کے عکسوں میں اختلاف ہوگا۔ علیٰ ہذا جدید طبیعیات نے وقت پیمائوں اور پیمائشی جریوں کو بھی موضوع بنا دیا ہے۔ اب وہ براہ راست جو کچھ ظاہر کرتے ہیں وہ کوئی طبیعی واقعہ نہیں بلکہ طبیعی واقعہ کے ساتھ ان کی اضافت ہے اس طرح طبیعیات اور نفسیات کی درمیانی سطح بڑی حد تک

پٹ گئی ہے اور ذہن اور مادہ کی پرانی ثنویت کی دھجیاں غصائے بسط میں کبھی کی اڑ چکی ہیں۔ اگر ہم یہاں پر اتنا بتلا دیں کہ جدید طبیعیات میں ”قوت“ جیسی کوئی چیز موجود نہیں ہے تو غالباً بے عمل نہ ہوگا۔ بشرطیکہ اس لفظ سے اس کے پرانے یا مستعمل معنی مراد لئے جائیں پہلے عام طور پر ہم یہ خیال کرتے تھے کہ سورج زمین پر ایک قوت صرف کرتا ہے۔ مگر اب خیال یہ ہو گیا ہے کہ سورج کے قرب و جوار میں جو مکانی زمانی نظام ہے اس کا ڈول کچھ ایسا ہے کہ زمین کو دوسرے مداروں کے مقابلہ میں موجودہ مدار پر گردش کرنے میں بہت کم مزاحمت اٹھانی پڑتی ہے۔ اس طرح جدید طبیعیات کا بڑا اصول ”اقل عمل کا اصول“ ہے یعنی کوئی جسم ایک مقام سے دوسرے مقام کو جاتے ہوئے ہمیشہ وہی راہ اختیار کرے گا جس میں عمل کی سب سے کم ضرورت ہو۔ (عمل اگرچہ ایک ٹھیکہ فنی اصطلاح ہے لیکن یہاں پر اس کے مفہوم کی وضاحت چنداں ضروری نہیں ہے) اخبارات اور بعض اہل قلم حضرات اپنی تحریروں میں لفظ ”حرکت“ کا استعمال بڑے زور و شور سے کرتے ہیں کیونکہ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اس کے استعمال سے ان کی عبارتوں میں قوت اور تاثیر پیدا ہوتی ہے۔ لیکن خود ”حرکت کے علم“ کا حال یہ ہے کہ اس میں حرکت کی قسم کی کوئی چیز پائی ہی نہیں جاتی اس کے برعکس وہ تو کاہلی کی بڑی دلدادہ ہے اور اسی بنا پر یہ جانتی ہے کہ ہر چیز کا استنباط سستی کے ہمہ گیر قانون سے عمل میں لایا جائے۔ علاوہ اس کے کسی جسم کو دوسرے جسم کی حرکتوں پر کوئی ”اقتدار“ بھی حاصل نہیں ہے۔ جدید سائنس کی دنیا کو ان لوگوں کی دنیا سے کوئی نسبت نہیں جو ”بڑے بڑے قانونوں“ اور ”طبیعی قوتوں“ کی بڑا ہنکتے ہیں۔ البتہ لازو کی دنیا سے اسے گہری مشابہت حاصل ہے۔ پرانے فلسفوں کے مقابلہ میں کثرت اور موجودیت کا جدید فلسفہ بعض اعتباروں سے بہت کم نتیجہ خیز ثابت ہوا ہے۔ فردن و سٹی میں فلسفہ الہیات کا خانہ زاد غلام تھا۔ اور کتب

فردشوں کی فہرستوں میں آج تک وہ دونوں ایک ہی عنوان کے تحت جگہ پاتے ہیں فلسفہ کا
 فرضیہ عام طور پر یہ سمجھا گیا تھا کہ وہ مذہب کے حقائق عقلی کو یہ دلائل و براہین ثابت کرے لیکن
 نئی موجودیت کو نہ یہ دعویٰ ہے کہ وہ انہیں ثابت کر سکتی ہے اور نہ اس پر اصرار کہ انہیں
 جھٹلا سکتی ہے۔ اس کا مقصد تو صرف اتنا ہے کہ علوم کے اسی تصورات کو چھانٹ لے اور
 مختلف علوم کو باہم ملا کر کائنات کے اس جزو کے متعلق ایک ہمہ گیر اور واحد نظریہ ترتیب دے
 جس کا علم سائنس کو ہو چکا ہے اور جس کی تحقیق اور کھوج میں اس نے زبردست کامیابی حاصل
 کی ہے۔ اسے یہ علم نہیں کہ معلومہ جزو کائنات کے ماوراء کیا ہے اور نہ اس کے پاس کوئی ایسا
 طلسم ہے جس سے وہ لاعلمی کو علم میں بدل دے۔ وہ عقلی لذات کے قدر دانوں کو عقلی لذات
 بخشتی ہے لیکن بیشتر فلسفوں کی طرح ان میں نظم باطل پیدا کرنے کی کوشش نہیں کرتی۔ اگر وہ
 خشک اور فنی ہے تو یہ تصور اس کا نہیں کائنات کا ہے جو شاعروں اور صوفیوں کے احساسات کا
 مطلق پاس نہیں کرتی اور ریاضیات کی بڑی دلدادہ واقع ہوئی ہے۔ یہ امر غالباً انوس نامک
 ہے لیکن ایک ماہر ریاضیات اس پر کوئی انوس عسوس نہیں کر سکتا۔

مسلمان اور کانگریس

جامعہ کے پچھلے نمبر (اگست) کا مضمون "مسلمان کانگریس اور مسلم لیگ" غور و توجہ

سے پڑھا گیا۔ یہ مضمون بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے۔ یہ "ایک مسلمان" نے بھیجا ہے

آئندہ پڑچوں میں اس موضوع پر اور مضمون بھی شائع کئے جائیں گے، انشاء اللہ (ایڈیٹر)

جامعہ کے پچھلے پرچہ میں ایک قوم پرست مسلمان نے کانگریس کے مسلمان حامیوں کا نقطہ نظر نہایت خوبصورت اور وضاحت سے پیش کیا ہے۔ بہن اس حقیقت کے ماننے سے انکار نہیں کر سکتی کہ مسلمانوں کا سیاسی انتشار حد سے گزر چکا ہے۔ سرسید کی حکمت عملی کبھی کی پرانی ہو گئی۔ لیگ نوابوں اور سرووں کی سرپرستی میں گھٹ کر دم توڑ رہی ہے۔ مسٹر جناح اور مولانا شوکت علی کے خلوص کے ہم لاکھ معترف ہوں لیکن اس میں شک نہیں کہ نوجوان نسلوں کی پریشانیوں اور متوسط اور عام طبقوں کے خیالات کو یہ بزرگ نہ سمجھ سکتے ہیں اور نہ ان کے مطالبات کے ترجمان ہو سکتے ہیں۔ طرابلس و لبنان، جزیرہ عرب اور خلافت کے ہنگاموں کی یاد بھی اب باقی نہیں رہی۔ نئے زمانے کی سیاسی اور معاشی ضرورتوں نے مسلمانوں کو من حیث القوم ایک ایسی جمہور میں ڈال دیا ہے جس سے باہر نکلنے کی تدبیر ان کی سمجھ میں نہیں آتی۔ بزرگوں کے بتائے ہوئے رستے بند ہو چکے تھے۔ ضرورت تھی کہ نئے حالات کے پیش نظر زندگی کی کوئی نئی شاہراہ سوچی جاتی لیکن جنگ عظیم سے پہلے کے اور بعد کے ہنگاموں نے قوم کو اتنا تھکا دیا ہے کہ وہ اس اضمحلال میں دماغ کی قوتوں سے کام لینے کے قابل نہیں رہی، جمہور نہ کبھی سرکار پرست تھے اور نہ انھوں نے نوابوں اور سرووں کو کبھی اپنا رہنما بنایا، ان کی اپنی دنیا شناسی سے نہیں بلکہ اس سے بہت پہلے تاریک ہو چکی تھی۔ سرسید نے صرف مسلمانوں کے اعلیٰ متوسط طبقوں کی رہنمائی ہوئی شیعہ کو بچنے سے بچانے کی کوشش کی تھی۔ علی گڑھ تحریک کو عالم جمہور اسلام کی خوشنودی کبھی حاصل نہیں ہوئی۔ دہلی خلافت کے ہنگاموں نے زندگی میں پہلی بار مسلمان حوام کو اپنا ہم نوا بنایا۔ اس تحریک کے اثرات کا اندازہ وہی لوگ لگا سکتے ہیں جن کو خود اس میں شریک ہونے کا موقع ملا، جامعہ کے مضمون نگار کا

ظن ہے انداز میں اس تحریک پر مائے زلی کو نامناسب نہیں معلوم ہوتا۔ اگر سن ۱۹۴۷ء اور سن ۱۹۴۹ء میں جریرہ عرب اور خلافت کے نام پر مسلمان اٹھے تو کیا، گاندھی جی کے نام راج نے ہندوؤں کو اپنی طرف نہ کھینچا تھا۔ سچ یہ ہے کہ سیاسی اور معاشی مقاصد اس وقت نہ ہندوؤں کے سامنے تھے اور مسلمانوں کے دونوں قلوب کو حق سمجھ میں نہ آئے۔ عقل کی عنان گیری جذبات کو روک نہ سکی، اگر بقول "قوم پرست مسلمان" ہندو سوامی کا طالب تھا تو کیا مسلمان حالات میں انقلاب پیدا کرنے کے لئے بے چین نہ تھا انداز کی تپ اس کے دل میں موجود تھی۔ پہلے ہم وطنوں کے ساتھ آزادی کی جنگ میں وہ برابر کا شریک تھا۔ لیکن جنگ کی سماجی کے بعد جب جذبات کی جھلک مغل نے لی تو جامع مسجد دہلی میں آزادی ہند کی دعوت دینے والے ہندو ہنگامہ کو اس نے شدید کی جنگ میں مصروف رکھنے کی سیاست کی یہ سب بھلیاں نہ سمجھ سکا اور دلی بدست ہو کر جس غم سے وہ برسوں کے بعد جاگا تھا پھر اس میں غرق ہو گیا۔ ہندو کی آزادی "مام راج" کے ہم معنی تھی اس لئے وہ سیاسیات کے آثار چٹاؤ سے متاثر نہ ہوا۔ اور برابر آگے بڑھتا چلا گیا۔ لیکن مسلمان اُردو اکبر اور اسلام زندہ باد کہہ کر ہندوستانی قومیت میں رچ نہ سکتا تھا اسی لئے وہ ٹوڈی اور رجبت پسند کہلایا۔

انفوس تو یہ ہے کہ جس طرح مٹرجاں اور مولانا شوکت علی جمہور اسلام کے جذبات سمجھنے سے قاصر ہیں اسی طرح ہمارے کانگریسی مسلمان رہنما بھی عوام سے رابطہ بڑھانے کے اعلان کو کافی سمجھ لیتے ہیں۔ نہ اہل الذکر ہماری مشکلات کو جانتے ہیں اور نہ آخر الذکر کو ہمارے احساسات کا خیال ہو۔ ایک نے اگر جریرہ عرب اور بقول مضمون محاذ آسمان کی چیزوں کے لئے "ہیں" اُکسایا تو یہ جماعت موبہم آزادی کے دل پذیر نخل کی دیوی کے نام پر ہماری قربانی مانگتی ہے۔ "قوم پرست مسلمان" کا یہ ارشاد باطل، بھلے کے

آں دکا محسوسوں کا کہنا ہے کہ سیاسی اور معاشی مداخلت میں مسلم اور غیر مسلم کی تفریق باطل غیر حقیقی اور مصنوعی ہے، اس بنیاد پر کسی قسم کی جدا گانہ جماعت بندی نہیں کی جاسکتی اور اگر کی جاتی ہے تو محض چند فرض اور جاہ پسند لوگوں کے فائدے کے لئے کی جاتی ہے جو مذہب کے نام سے ناہائز فائدہ اٹھا کر عوام کو دھوکا اور فریب دیتے ہیں۔ اس فریب کو جس قدر جلد ممکن ہو ختم کر دینا چاہئے اور عوام کے

مسلے معاملات کو صحیح روشنی میں پیش کرنا چاہئے۔ عوام بھوکے اور تنگ ہیں۔ ان میں بے روزگاری پھیلی ہوئی ہے۔ ان کے لئے یہی مسائل سب سے زیادہ اہم ہیں۔

اہم خود چاہتے ہیں کہ سیاسی اور معاشی معاملات میں مسلم اور غیر مسلم کی تفریق نہ ہو اور بھوکے ننگے عوام کی مدد سب سے اہم مسئلہ بنایا جائے لیکن دونا تو یہ ہے کہ نظری حیثیت سے گذر کر جب ہم علی دنیا میں آئے ہیں تو بھوکے اور تنگ عوام کی حالت نادر پر آفسر پہلنے والے عوام کی ہمدردی کو فرقہ دارانہ تنگ دیتے ہیں۔ ممکن ہے یوپی میں مسلمانوں کے ساتھ کانگریس کا وطیرہ منعقد نہ ہو لیکن ہندوستانی مسلمانوں کے سب سے بڑے مرکز بنگال، پنجاب، سندھ اور صوبہ سرحد ہیں، بنگال کا مسلمان آسمان کی چیزوں کو تنج چھوڑنے کے لئے تیار ہے اگر آپ اسے دنیا کی چیزیں دینے کے لئے تیار ہوں۔ پنجاب کا ٹوڈی طبع غریب کسانوں کا وہاں کی کانگریس سے زیادہ ہمدرد ہے۔ صوبہ سرحد کا ہندو اس وقت تک کانگریس کے ساتھ ہے جب تک کانگریس ہندی گورنمنٹی سرکار فسخ کرنے کو تیار ہے اور اگر سرحد انقیدم اس سرکار کو فسخ کرنے کا ذمہ لیں تو ہندو اسی کو آزادی کا پرستار سمجھ کر اس کے ساتھ ہو جائے ہیں۔ بنگال کے مسلمان فرقہ پرستی سے بے زار ہیں لیکن اگر وہ اس امر کا مطالبہ کرتے ہیں کہ صوبے کی کثیر آبادی کو تنجے اور بھوکے رہنے دنیا قومیت کے بلند آہنگ دعاوی کے منافی ہے تو ان کو رحمت پسند اور فرقہ پرست کہہ کر چپ کرادیا جاتا ہے۔

ابھی پنڈت جواہر لال کے تمام معاشی اور سیاسی اصولوں سے کلی اتفاق ہے۔ ہم تنجے بھوکے عوام کی مدد کو سیاست نہیں بلکہ مذہب کا سب سے اہم فرض سمجھتے ہیں لیکن واقعہ یہ ہے کہ جواہر لال جی کی یہ تمام نظریہ سازی صرف زیبِ قریط یا دونوں محفل سے آگے نہیں بڑھتی۔ کانگریس کی عنانِ اختیار حقیقت میں اس جماعت کے ہاتھ میں ہے جو معاشی انقلاب سے اتنی ہی لرزاں ہے جتنے ہمارے لیگ کے ارباب اقتدار۔ ان حالات میں ہم کس منہ سے مسلمان عوام کو کہیں کہ آؤ کانگریس میں شریک ہو جاؤ کانگریس عوام ہندوستان کی جماعت ہے اور وہ تباہ حال لوگوں کی خدمت اپنا فرض سمجھتی ہے۔

اگر محترم مضمون نگار صاحب تنجے بھوکے مسلمان عوام کو کانگریس کی من نیت کا یقین دلانے کی

کوشش کریں تو ان کو معلوم ہو جائے کہ مسلمانوں کو کیلئے کانگریس رہنماؤں کی تقریر یا زبان مضر خراج کے دعووں سے زیادہ اہمیت نہیں رکھتیں۔ مسلمانوں کے بلیک ممبروں میں شریک ہو کر دیکھئے۔ ایک طرف خوش بیان مقرر کی تقریر ہو رہی ہے۔ لیکن سامعین کی ایک بڑی جماعت کو آپ یہ سرگوشیاں کیسے نہیں گے کہ میاں! ابن لیڈروں کا کیا بھروسہ، عوام کا اہتمام مضر خراج اور مولانا شوکت علی کو حاصل ہے اور نہ ہمارے کانگری رہنماؤں کو، ان کے نزدیک نہ لیگ کا نظام دلکش ہے اور نہ کانگریس کا عوام سے ربط پیدا کرنے کا اعلان اس کی وجہ یہ ہے کہ دونوں نظام ان کی زندگی کے حقائق سے بے گانہ ہیں ایک ڈمروں اور نوآبادیوں کی سرپرستی کا فخر ہے تو دوسرے کوئی قسم کے سرمایہ داروں کی اعانت کا شرف۔

باغرض اس وقت اگر جنگ آزادی کا ہنگامہ کارنار گرم ہوتا اور کانگریس پر دہلی دشمنی کے خلاف معرکہ آرا ہوتی تو ہم کہہ سکتے تھے کہ اس وقت مسلمانوں کو عقل کی دور اندیشیوں سے بے نیاز ہو کر بے دھڑک جنگ کی آگ میں کود پڑنا چاہئے۔ لیکن معاملہ اس کے باطل برعکس ہو۔ کانگریس کا انقلابی عنصر دستوری جماعت کے مطالبے میں اپنی مارمان چلا ہے۔ کانگریس کی تحریک کا تمام زور غیر اصطلاحی کوششوں تک محدود ہو کر رہ گیا ہے اس وقت مسلمان سے محض جذبات کے نام سے اپیل کرنا دانش مندی سے بعید ہے۔ آزادی کی دیوی دافنی دلکش ہے۔ لیکن خدا را اُسے یہ تو بتائیے کہ اس پرستش کا اُسے کیا صلہ ملے گا۔ ہندو تو لگن ہے ملک اس کا۔ ملک کا جو تمدن ہے جس تمدن کو وہ زندہ کرنا چاہتا ہے وہ اس کا۔ وہ مذہب کو خیر باد کہہ کر سبھی ہندو سبھی گالیکن مسلمان کے لئے آزادی کے اس تخیل میں اپنے آپ کو کھپانا مشکل ہے۔

ہماری رائے میں کانگریس کی تحریک خالص قومی تحریک نہیں ہے۔ اس کی پچاس سالہ روایات بالکل ہندوانہ ہیں۔ جن کے اثرات آج بھی کانگریس کی ہر سرگرمی میں خاص طور پر نمایاں نظر آتے ہیں۔ مثال کے طور پر مندے ماترم کے قومی گیت کو لیجئے اس گیت سے بنگالی مسلمانوں کو چڑ ہے۔ کیونکہ یہ گیت انہیں بنگال کی سیاسی زندگی کے اس دور کو یاد دلاتا ہے جس کا ذکر ہر مسلمان کے لئے سوڈان روح ہو۔ دوسری مثال بہا تاجی کی ہے۔ ان کی عظیم المرتبت شخصیت سے کسی کو انکار نہیں لیکن بہا تاجی کی سرگرمیاں بہت حد تک ہندو قوم سے تعلق رکھتی ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ ہندوستان کی متحدہ قومیت کی بنیاد صرف

سیاسی اور معاشی اصولوں پر رکھی جاسکتی ہے یعنی یہ کوئی نہیں دیکھتا کہ متحدہ قومیت کی ترجمان جماعت کس حد تک مذہبی اثرات سے بالاتر ہو چکی ہے۔ کانگریس کا وجود مجموعہ مرکب بن کر رہ گیا ہے، نام کو تو یہ سیاسی جماعت ہے لیکن اس کا رنگ و بپ بالکل مذہبی ہے۔ اور جب تک اس کا یہ چلن رہی گا مسلمان من حیث القوم کبھی اس میں شریک نہیں ہوں گے۔

مکن ہے بعض لوگوں کے نزدیک کانگریس کی سال خور دگی خاص اہمیت رکھتی ہو لیکن دیکھا یہ گیلہ کر وہ ملک جہاں بدیسی حاکموں کے خلاف آزادی کی تحریکیں شروع ہوئیں اور وہاں کی قلیتیں اپنے مخصوص تمدن کا قومی شعور رکھتی تھیں۔ ان ملکوں کے قومی رہنما کٹر وطن پرست تھے انھوں نے مختلف فرقوں کو یک جا کرنے کے لئے قومی جماعت کی بنائے اصولوں پر رکھی۔ مصر میں جب عظیم سے پہلے حزب الوطن کا زور تھا۔ گو کہ یہ آزادی خواہ جماعت تھی لیکن اس کا رنگ و بپ بہت حد تک اسلامی روایات سے متاثر تھا اسلئے غفلتوں نے قومی تحریک شروع کی تو اپنی نئی جماعت بنائی جس کی روایات اولیٰ تھیں ہی نہیں اور اگر تھیں تو خالص قومی۔ ترکی میں مصطفیٰ اکمال نے یہی کیا۔ عراق اور شام میں اسلامی اکثریتوں نے اقلیتوں کو اسی طریق سے اپنا ہم نوا بنایا لیکن ہندوستان کی دنیا ہی نرالی ہے۔ جہاں تاجی کی تقریروں اور تحریروں اور اکیوں کو لیجئے ان کا ہر لفظ و ہر خیال پہلے کی زندگی کا آئینہ دار ہے، ان کی تحریک کو سمجھنے کے لئے بدھ مت جینی روایات اور بھگوت گیتا کا مطالعہ ضروری ہو گیا ہے۔ اگر ہمارے قوم پرست مسلمان اپنے ہم مذہب بھائیوں کو پر مشورہ دیتے ہیں کہ مسلمان سیاسی اور معاشی اغراض کے لئے جدا نہ جماعت بندی نہ کریں تو سب سے پہلے ان کا فرض ہے کہ وہ کانگریس کو صحیح معنی میں ایک سیاسی ادارہ بنائیں۔ وہ حقیقت کانگریس خالص ہندو قومی تحریک کی ایک ترقی یافتہ صورت ہے۔ اگر آپ حضرات کو امپریلزم کے خلاف متحدہ عالمی قائم کرنے کی خواہش ہے تو کوئی نئی جماعت بنائیے جو ہندو تمدن کی حفاظت کی بجائے ہندوستانیوں کے حقوق کی محافظ ہو۔

نظری مذہب اور خیالی تمدن کی حمایت کے ذمہ میں ہم سیاسی اور معاشی آزادی کی اہمیت سے انکار نہیں کرتے لیکن جماعتوں کے سامنے کوئی نصب العین رکھتے وقت یہ سوچ لینا چاہئے کہ یہ نصب العین

کہاں تک جمہور کی حسابات اور خیالات کا منظر ہو سکتا ہے۔ بے شک معیشت زندگی کا ایک اہم مسئلہ ہے لیکن ہر سمجھ دار آدمی جانتا ہے کہ محض معیشت انسانی زندگی کا قبلہ مقصود نہیں ہو سکتا۔ اگر ہندو دھرم کی طرح اسلام کا دائرہ اثر محض فکری دنیا تک محدود ہوتا تو مسلمان کو ہندو تمدن میں گھل مل جانے میں دقت نہ جیتی۔ لیکن اسلام محض ایک نظری عقیدہ نہیں، خوش قسمتی کہئے یا بد قسمتی تیرہ سو سال کی زندگی میں اسلام نے تمدن معاشرت اور سیاست کے متعلق زندگی کا ایک خاص زاویہ منجھ بٹا لیا ہے اور ہندوستانی مسلمان اس زاویہ منجھ کا نہایت گہرا شعور بھی رکھتا ہے۔ نیز آپ سیاست اور مذہب کی تفریق کے ہزار اعلان کیجئے لیکن واقعہ یہ ہے کہ اگر سیاست اجتماعی زندگی کا ایک شعبہ ہے تو مذہب اسلام کو آپ مذہب اور سیاست سے الگ نہیں کر سکتے۔ مذہب کے نام سے دھڑ لینا۔ عوام کو اپنا آلہ کار بنانا اور اس کو ذاتی اغراض کے لئے استعمال کرنا اور چیز ہے۔ اور زندگی کے متعلق ایک خاص نقطہ نظر رکھنا دوسری چیز۔ مسلمان کو جب آپ یہ کہیں گے کہ سیاست سے مذہب اور تمدن کو جدا کر دو تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ آپ اسے مذہب اور تمدن کو جوڑنے کو کہہ رہے ہیں، ایک مسلمان کے سامنے جب قرآن کریم، رسول اللہ صلیم، صحابہ کرام اور خلافت راشدہ کا نام لیا جاتا ہے تو اس کی چشم تصور کے رد و رد فوراً تمدن اور سیاست کی ایک ملی جلی شکل آجاتی ہے۔ مذہبی اور تمدنی، اداروں کی آزادی اور سیاسی جماعت بندی کی مخالفت کی دعوت دینا اسلامی تعلیمات سے بے خبری کا اعلان کرنا ہے، اگر آپ اسلام کو بحیثیت مذہب اور مسلمانوں کو بخلاف ایک جداگانہ تمدن رکھنے والی جماعت کے زندہ دیکھنے کے متمنی ہیں تو انہیں سیاسی جماعت بندیوں سے نہ روکئے بے شک جمہور اسلام کافی عرصہ غلط مذہب، خود غرض قیادت اور جاہ پسند امارت کا تہہ مشتبہ بن چکا زمانے کی نئی رونے اب اسے بے چین کر دیا ہے۔ بڑے بڑے خطاب یافتہ اشخاص سے عوام مسلمانوں کا اغماز نکلیجئے۔ بھوک، برہنگی، سامراج کی لوٹ کھسوٹ اور ہمایہ قوم کی زربطی نے ان کو نئے انقلاب کے تیار کر دیا ہے۔ ضرورت ہے کہ نئے بھوکے عوام کو غلط مذہب، خود غرض قیادت اور جاہ پسند امیروں سے نجات دلائی جائے۔ زندگی کی کلی کھلے بغیر نہیں رہ سکتی، بنگال، پنجاب، سندھ اور صوبہ سرحد کا خاکہ نود مسلمان نہ ہندو کی برتری سے خوش رہ سکتا ہے اور نہ سرکار پرست مسلمان نہ

اس کی امتحان کو روک سکتے ہیں شمالی ہند کے مسلمان کو آپ زوال آباد (DEMORALIZED) نہیں کہہ سکتے۔ اس کے قوائے زندگی اب تک تمدن کے سرطلان سے محفوظ رہے ہیں۔ اب اس کو زندہ ہونے اور پھلنے پھولنے کا موقع ملے گا۔ نوابوں اور سردوں کا زمانہ اب گیا۔ انقلاب کا دھارا عوام کو بلند و بالا کر کے رہے گا۔

ہم چاہتے ہیں کہ عوام کی بیداری کی عمارت کا انگریزی معماروں کے ہاتھ سے نہ بنے۔ ہم مذہب اسلام اور اسلامی تمدن کو دنیا کا مفید ترین عنصر سمجھتے ہیں۔ اور انسانیت کو کی تعلیم میں اس عنصر کا وجود ضروری جانتے ہیں۔ اس وقت کا انگریزی قصبہ العین کو قبول کرنے اور اپنی سیاسی وحدت کو ختم کرنے کے معنی اپنے مذہب، اور تمدن سے ہاتھ دھو لینے کے ہیں۔ اس لئے ہم اپنی رقی زندگی کا نصب العین کا انگریز نہیں رکھنا چاہتے۔ ہمارا خیال ہے کہ مسلمان عوام کی بیداری ان کی خالص قومی زندگی کے معیار پر ہونی چاہئے، ان کو ہاتھ کا مذہبی جی کی جے اور تہذیبی مازم کے نعروں کی بجائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اوصاف صالحین کا اسوہ حسنہ ہیں نظر رکھنا چاہئے، وہ ضرور بغاوت کریں۔ دولت کی۔ غیر مساوی تقسیم برٹریں۔ زندگی کی سونوں کو بہتے سے لوکنے والی فوٹوں کے خلاف نہرو آزماہوں غلط مذہبیت اور خود غرض قبادت کے بتوں کو بے دریغ توڑیں لیکن من کی نشوونما میں ہم انھیں ہندو اثرات سے مامون رکھنا چاہتے ہیں۔ جب وہ عبود، توہم پرستی اور عقلی غلامی کی زنجیروں کو توڑ کر آزاد فضا میں رہنے کے قابل ہو جائیں تو پھر وقت اُسے کا کہ مسلمان اپنی سیاسی جماعت بندی کو چھوڑ کر اپنے تمدن اور مذہب کو محفوظ رکھ سکے گا۔

سادہ لوح اور انجان چالاک اشخاص کی جماعت میں رہ کر ان کا دہیل ہی بننا ہی، طواغیت مسلمان کو روٹی کے نام سے گمراہ نہ کیجئے۔ ممکن ہے کہ انگریزوں میں شامل ہو کر وہ سمجھ کر اور برہمگی کو کچل کر سکے اگرچہ ہمارے خیال میں یہ بھی ممکن نہیں، لیکن بحیثیت ایک انسان کے نہ اس کا ذاتی فساد ہے گا، اور نہ اس میں عزت نفس کا جھنجھٹاؤ ہو سکے گا۔

”موسم بہار اُن کا“

| | |
|--|---|
| جان فطر اُن کی، دل امید اُن کا | جلو کا بہار اُن سے، موسم بہار اُن کا |
| اور کچھ نہیں حسرت، صرف انتظار اُن کا | دم لبوں پہ بھرتی رہی جانِ بیدار اُن کا |
| خار کو بھی گل کر دے جین تو بہار اُن کا | تا پہلے نظر نکلا رنگِ روزگار اُن کا |
| کیا کریں، نہیں جاتا، دل کو اختیار اُن کا | لاکھ سپ ساقی ہو دیوں ہی انتظار اُن کا |
| مالِ دل کا رکھتا ہے، رنگِ بیدار اُن کا | گو مے تپنے پر نہیں وہ دیں تھما دیں |
| اک اشارہ رنگیں، موسم بہار اُن کا | وہ نکلا عشرتِ خیز، وہ تبسمِ گل ریز |
| قیمتِ رسا اُن کی، بختِ سازگار اُن کا! | لے لے لک! جو اس سے، خاک چکاپے میں |
| ہم ہیں دل کے قابو میں، دل پہ اختیار اُن کا | وہ زلالتیں یا ترنما ہیں، خیر یہ خوشی اُن کی |
| اور اچھی دکھائے کیا، دیکھیں انتظار اُن کا | ایسی سینکڑوں راتیں، کاٹ دی ہیں انکھوں |

گو چھٹے ہوئے اُن سے، مددیں ہوئیں فشر

سے مگر خیالِ اب تک، دل سے ہکتا ر اُن کا

تفیت و تبصرہ

A Monograph on Moslem Calligraphy، کچھ عرصہ ہوا اس نام سے محضیہ الدین صاحب پرودہ فیض علوم اسلامیہ شانتی مکتب نے اپنی یونیورسٹی کے رسالہ اسلامی فن خطاطی پر ایک سلسلہ مضامین لکھا تھا وہ مضامین اب کتابی صورت میں شائع ہوئے ہیں۔ کتاب آرٹ پریس کے ۶۲ صفحات پر مشتمل ہے جس میں ۱۶۲ کے قریب فن خطاطی کے شہکاروں کی تصویریں ہیں۔ طباعت نہایت پاکیزہ۔ قیمت چار روپیہ ہے ملنے کا پتہ یہ ہے۔

Visva-Bharati Book Shop,

210, Cornwallis Street, Calcutta.

اسلامی تمدن کے جمالیاتی عنصر کے روشن ترین مظاہر دو ہیں، فن تعمیر اور فن خطاطی۔ اسلامی روایات نے تصویر کشی اور مجسم سازی کی حوصلہ افزائی میں ہمیشہ تامل کیا اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ مسلمانوں کے جذبہ حسن پرستی نے عمارت اور خط کو مقصود فن بنایا۔ ان دونوں میں مسلمان کسی پیشہ کے خوشہ چیں نہیں تھے۔ انھوں نے ان میں تمام قوموں سے الگ اپنی راہ نکالی اور اس پر چل کر دفنی کمال کے معراج کو پہنچے۔

خطاطی کا جو ہر صرف کتابوں اور مرقعوں تک محدود نہیں رہا بلکہ عمارات کے حسن کو دوبالا کرنے میں بھی خطاطی سے مدد لی گئی۔ تاج محل اگر ’سبھ درغای قاہرہ امہ الحمرا غرناطہ کو زندہ جاوید بنانے میں خطاطی کا بھی حصہ ہے۔ قرون وسطیٰ میں اسلامی خطاطی نے یورپ کے اہل فن سے خراج تحسین حاصل کیا۔ اور خطاطی کے بعض طفرے مسیحی کلیساؤں، اور عیسائی حکومتوں کے مکونکی زینت بنے، اس مختصر سی کتاب میں مصنف نے اجمالی طور پر فن خطاطی کی نشوونما اور اس کے ارتقا پر سیر حاصل بحث کی ہے۔ خط کوئی کی ابتدا، اس کی تبدیلی ترقی، خط نسخ، خط شقیق کا معرض وجود میں آنا، اور خطاطی کی مختلف

قسموں کو نہایت وضاحت سے بیان کیا ہے اور جا بجا مختلف فطوں کے نمونے بھی دئے ہیں۔
 خطاطی پر فنی نقطہ نظر سے بحث کرتے ہوئے آپ نے خطاطوں کو مالک اسلامیہ میں جوہر و عزیزی
 حاصل تھی اُس کا ذکر کیا ہے اس ضمن میں بغداد، مصر، اسپین اور شام کی لائبریریوں اور نشر و اشاعت کے
 اداروں کے نظام پر بھی روشنی ڈالی ہے۔ کتاب مذکور کا یہ باب نہایت دلچسپ اور پُر از معلومات ہے اور
 اس کا مطالعہ تاریخ اسلام کے ہر طالب علم کے لئے ضروری ہے۔

خطاطی کے فنی تجزیہ اور اس کی تدبیری زرقیوں کی تاریخ بیان کرنے میں مصنف نے اپنی خوش ذوقی و فنی بعیت
 اور علمی تحقیق کا ثبوت دیا ہے۔ اسلوب بیان نہایت سلیما ہوا ہے۔ اعراض موصوف کی یہ گوشش ہر لحاظ
 سے کامیاب اور قابلِ تعریف ہے۔ اُمید ہے اسلامی تمدن سے دلچسپی رکھنے والوں میں یہ کتاب بہت تقبیح کی
 جے۔

ہادی سیاست | جداول (ملکت) مولفہ: مارون خاں صاحب شردانی (ایم اے) داکٹر (صہ شعبہ
 تاریخ و سیاسیات جامعہ عثمانیہ، فصاحت ۱۹۶۶ء) کاغذ معمولی، طباعت و کتابت مناسب، قیمت غیر
 ملنے کا پتر ۱۔ غلام دستگیر بک ڈپو۔ جامعہ عثمانیہ حیدر آباد دکن۔

سیاسیات کی اہمیت سے آج کوئی شخص انکار نہیں کر سکتا۔ تمدن اور ترقی یافتہ ممالک تو
 ایک طرف رہے موجودہ زمانے کی کلکشنوں نے معمولی لکھے پڑھے آدمیوں میں بھی سیاسیات کا شوق
 پیدا کر دیا ہے۔ آج کرہ زمین کا کون سا خطہ ہے جہاں سیاسی ہنگاموں کی گرم بازاری نے عوام کے
 کانوں اور دلوں کو اپنی طرف نہیں کھینچا اور خاص طور پر جنگ عظیم کے بعد سے تو ہمارے ملک کی تمام
 سرگرمیوں پر سیاسیات کا ہی رنگ چھایا ہوا ہے۔ لیکن سیاسیات سے غیر معمولی شیفنگی کے باوجود ہمدانی
 زبان میں علم سیاست کے متعلق کوئی مختصر کتاب نہ تھی جس سے اردو جاننے والے مستفید ہو سکتے۔
 اس میں شک نہیں کہ کچھ عرصہ سے ہندوستان کی یونیورسٹیوں میں علم سیاسیات بھی تعصبِ تسلیم میں داخل ہے
 لیکن درسی کتابیں ایک تو انگریزی میں ہیں جن کی علمی اصطلاحات اُس زبان میں کافی مہارت حاصل کئے
 بغیر باسانی سمجھ میں نہیں آسکتیں دوسرے اس قسم کی کتابوں میں ہندوستانیوں کے معیار یا قوت کا

خیال نہیں رکھا گیا۔ مبادی سیاسیات نے اُردو جاننے والوں کے لئے اس کمی کو پورا کر دیا ہے۔

کتاب کے گیارہ باب ہیں۔ ہر باب میں مملکت کے مختلف اداروں اور اُس کی خصوصیات کو فرداً فرداً لیا ہے۔ سیاسی نظریات پر بحث کرتے ہوئے سلطان قسطنطین ابن خلدون اور امام غزالی اور ہندو روایات کو بھی سامنے رکھا ہے اور مطالب کی توضیح میں مثالوں سے بھی کام لینے کی کوشش کی ہے بہر حال علم سیاست کے مبادی کو پیش کرنے میں مصنف کی یہ سعی بڑی بجا طے سے کامیاب ہے اور اس علم کا بہت ہی اچھا اس کتاب سے پورا فائدہ اٹھا سکتا ہے۔

مصنف نے عہد حاضر کی جلد سیاسی تحریکوں پر بھی روشنی ڈالی ہے، اس سلسلہ میں جرمنی اور اٹلی کی نظامت اور روس کی اشتراکیت پر خاص طور پر تنقید کی ہے دورانِ بحث میں دوسرے ملکوں کے حکومتی اداروں کا بھی ذکر کر دیا ہے۔ الغرض ہر اخباریں کے لئے اس کتاب کا مطالعہ نہایت ضروری ہے کیونکہ بین الاقوامی واقعات اور قوموں کی باہمی جھڑپوں کا صحیح اندازہ کرنا سیاسیات کے مبادی کو جانے بغیر مشکل ہے۔

کتاب کی زبان زیادہ مشکل نہیں ظاہر ہے کہ اس موضوع کو علمی اصطلاحات کے بغیر بیان نہیں کیا جاسکتا تھا۔ لیکن موصوف نے حتی الوسع کوشش کی ہے کہ اصطلاحات کے اشکال کو تشریح کی مدد سے عام فہم بنایا جائے۔ بعض اصطلاحات کے ترجمہ کے متعلق ہماری چند گزارشات ہیں۔ مصنف نے Discipline کا ترجمہ "تادیب" کیا ہے، ہمارے خیال میں "نظم" اور "ضبط" سے یہ معنی بہتر اور ہوتے ہیں اسی طرح Politician کا ترجمہ "سیاس" بھی غیر مانوس ہے، کتابت کی بھی چند غلطیاں ہیں، مثلاً صفحہ ۵۱ پر دہی کوہی، مملکتوں کو ملکوں لکھا گیا ہے صفحہ ۵۵ پر زمانہ کو زبان۔ صفحہ ۵۹ پر رواداری کو رازداری۔ صفحہ ۱۱۲ پر جامہ کو جامہ لکھا ہے۔ امید ہے دوسری اشاعت میں ان غلطیوں کی تصحیح کر دی جائے گی۔

کتاب کے آخر میں ۴۴ صفحات پر اصطلاحات کی فہرست ہے۔

طب العرب حصہ دوم | یہ کم و بیش ایک سو صفحے کا رسالہ ہے جس میں پروفیسر براؤن مرحوم کے ایک لیکچر کا اردو ترجمہ ہے۔ موصوف نے ۱۹۱۷ء اور ۱۹۱۸ء میں عربی طب کی تاریخ پر چار لیکچر دئے تھے جو بعد میں ”طب العرب“ کے نام سے کتابی صورت میں چھپے۔ زیر نظر رسالہ پروفیسر براؤن کے دوسرے لیکچر کا ترجمہ ہے۔ پہلا لیکچر گذشتہ جنوری میں اردو میں منتقل ہو کر شائع ہو چکا ہے۔ مترجم صاحبان چاروں لیکچروں کے ترجمہ کا ارادہ رکھتے ہیں۔

پروفیسر براؤن کے نام سے مشرقی علوم کا کون طالب علم ہے جو واقف نہیں یوصوف کو مشرقی علوم سے محقق نہ شغف نہیں بلکہ دلبانہ عشق تھا۔ ان کی تاریخ ادبیات ایران، فارسی ادب کی بے مثل تصنیف ہے۔ خوش قسمتی ہے کہ فن طب کے عالم اور لامر کے مشہور حافظ طبیب حکیم یونیر داسطی صاحب کو موصوف کی کتاب ”طب العرب“ کے ترجمہ کا خیال ہوا۔ داسطی صاحب نے صرف ترجمہ پر اکتفا نہیں کیا بلکہ جہاں کہیں نصف کی غلطی پائی ہے طب کی کتابوں کے حوالوں سے اس کی تصحیح کی ہے۔ ترجمہ کی زبان صاف ہے، اور مترجم کے ملاحظے ان کی محققانہ کاوش اور عالمانہ تدفٹ نگاہی کا پتہ دیتی ہیں۔ ناشر نے رسالہ کے کاغذ میں غل سے کام لیا ہے۔ بہتر یہ ہے کہ چاروں لیکچروں کا ترجمہ مکمل کر کے ان کو ذرا اچھے کاغذ پر کتابی صورت میں چھاپ دیا جائے۔ یہ مضمون اس قابل ہے کہ اس کو مستقل کتاب کی صورت دی جائے۔

رسالہ کی قیمت عدد ہے اور مٹنے کا پتہ، ایجنٹر رسالہ شمس الاطباء، بھائی گیٹ لاہور
۲-۲

اسلامی طب | (شاذانہ سرپرستیوں میں) از قاضی معین الدین صاحب رہبر فاروقی، صفحات ۲۱۰ صفحے
کاغذ مسولی۔ کتابت و طباعت عمدہ ملنے کا پتہ۔ سن برج ۱۳۰۵، جامعہ ملنگ مصطفیٰ ہذا، حیدرآباد کوئٹہ
”اسلامی طب“ میں مسلمان بلوغت ماہوں کے زیر یہ طب کے نشوونما پانے اور پروان چڑھنے کو بیان کیا گیا ہے، اسلامی حکومتوں میں طب کو شروع ہی سے غیر معمولی اہمیت حاصل رہی ہے چنانچہ اسلامی روایوں میں ”علم الادیان“ کے بعد ”علم الاطباء“ کا ہی درجہ ہے۔ مسلمانوں نے اپنے عہد کو

میں اس فن کو خوب ترقی دی۔ یونان، مصر اور ہندوستان کی طب کو نئی زندگی بخشی۔ شفا خانے بنائے۔ دوا سازی کے فن کو کمال تک پہنچایا۔ سرکۃ الاراکتا میں تصنیف کی جس جو حصہ دراز تک یورپ کی درسگاہوں میں پڑھائی جاتی رہی۔ ”اسلامی طب“ میں طب کی اس طویل داستان کو نہایت عمدہ اور دلچسپ پیرایہ میں بیان کیا گیا ہے۔

کتاب کی ضخامت، اور مصنف کی محنت کا خیال کرتے ہوئے قیمت کل عدسہ بہت کم ہے۔
م۔ م

ہندوستان کے مسلمان | یہ مضمون لاچوٹی تقطیع کا ایک رسالہ ہے جس میں عزیز ہندی صاحب نے مسلمانوں کا نصب العین کیلئے کے نصب العین کی گتھی کو سمجھانے کی کوشش کی ہے۔ موصوف زمانہ کے ہیئت نشیب و فراز دیکھ چکے ہیں۔ افغانستان کے امانی انقلاب، سرزمین پنجاب کی سیاسی شورشوں اور آئے دن کے ہنگاموں، مسلمان ہند کے عام اقتدار اور بے مقصدی کے الم تاک واقعات سے متاثر ہو کر عزیز ہندی صاحب نے اس موضوع پر قلم اٹھایا ہے۔ آپ کا طریق فکر مجتہدانہ ہے مگر انہوں نے مصنف کے انکار کی صحیح ترجمانی سے قاصر ہے۔ موصوف کی یہ کوشش بہر حال قابل تحسین ہے، یہ رسالہ ان کی زیر تصنیف کتاب کا باب اول ہے۔ قیمت کل ۲۰ روپے کا پتہ پنجاب اکاڈمی امرت سر ہے؛
م۔ م

نوائے حق | شائع کردہ یگ مینز نیشنل لیگ، ملتان شہر تقطیع ۲۰۰۲ء ضخامت ۲۲ صفحات۔ کتابت و طباعت معمولی۔ قیمت ۱۰ روپے کا پتہ ۱۔ یگ مینز نیشنل لیگ، قدیر آباد ملتان شہر۔
یہ ایک اصلاحی ٹریکٹ ہے۔ پہلے یہ ”پکار“ کے عنوان سے شائع ہوا تھا، زیر نظر محمد ترکیٹ کا دوسرا ایڈیشن ہے جس میں عنوان بدل کر نوائے حق رکھا گیا ہے۔

شروع میں ایک مقدمہ ہے، جس میں مسلمانوں کی موجودہ حالت کا جائزہ لیا گیا ہے اس کے بعد مسلمانوں کی مذہبی اور اجتماعی زندگی پر تبصرہ ہے، اور آخر میں ”سہیں کیا کرنا چاہئے“ کے زیر عنوان چند مشورے دیئے گئے ہیں۔

مقدمے میں مقدمہ نگار صاحب نے ”مولویوں کے طبقے“ سے خاص طور پر بحث کی ہے اور اپنی تنقیدات کا انھیں کو مرکز بنایا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ رشد و ہدایت کو کچھ لوگوں نے ذاتی اغراض کی تکمیل کا ذریعہ بنایا اور اس سے مسلمانوں کی مذہبی اور اجتماعی زندگی پر اثر پڑا۔ لیکن صاحب مقدمہ نے جس انداز میں اس چیز کی پیش کی ہے اس معلوم ہوتا ہے کہ موصوف نے حالات کا صحیح اندازہ کر لے میں فعلی کی ہے۔ اور عقد امدال سے بہت بڑے گئے ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ مسلمانوں کی یہ حالت ان کی سیاسی غلامی کا نتیجہ ہے۔ مولویوں کا طبقہ اس الزام سے بڑی حد تک مبرا ہے۔

اس کے علاوہ مرض کا جو درماں صاحب مقدمہ نے تجویز کیا ہے، ممکن ہے۔ اس سے مرض کم ہونے کے بجائے اور مہلک ہو جائے۔ موصوف نے مذہب کی موجودہ مسخ صورت پر حملہ تو کیا ہے، لیکن یہ نہ فرمایا کہ اس کی اصلی صورت کے احیا کے لئے کیا تدابیر اختیار کی جائیں گی۔ اصل چیز مذہب کی اصلاح ہے اور اس کی طرف سے کنراہ کشتی اختیار کر کے جماعتی اصلاح کا مشورہ دینا ریت پر صہارت کی بنیاد رکھنے کے مترادف ہو گا۔

بہ ع

آکسفورڈ | از فضل احمد کریم صاحب فضلی بی۔ ایٹ۔ (رکن) آئی۔ سی۔ ایس۔ تفتیشیہ خدمات
۱۲ صفحات۔ طے کا پتہ ۱۔ دفتر انجمن ترقی اردو۔ اورنگ آباد (دکن)

فضل احمد کریم صاحب نے آکسفورڈ یونیورسٹی کے تفریحی مشاغل کو نظم کیا ہے۔ نظم میں ۱۲۶ اشعار ہیں ایک کافی بڑا حصہ اردو شاعری کی تنقید کے لئے وقف کیا گیا ہے۔ حالانکہ تہیہ چند اشعار کافی تھے۔ تبسیدی اشعار میں فاضل مصنف نے کسی قدر زیادتی اور غلو سے کام لیا ہے۔

اصل موضوع پر مصنف نے ایک نیک طنز کے ساتھ اچھے اور بول اشعار لکھے ہیں اور مغربی تہذیب کو اس کے اصلی روپ میں پیش کیا ہے۔ جھوٹی محبت، نفوس کی ہوس رانیوں کی تحریک کا نتیجہ ہوتی ہے، مغربی جاہلیات کا خاص پہلو ہے، جسے مصنف نے نہایت دلکش پیرائے میں باندھا ہے۔

خانے پر دو شعر میں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف نے جذبہ ”حب الوطن من الایمان“ کی

لک سے متاثر ہو کر یہ نظم لکھی ہے۔

یہ دریا کہاں یہ کنارے کہاں ۛ یہاں کے سے دل چاند تائے کہاں
نہیں یہ کہہ "واں چاند تارے" نہیں ۛ بہت ہیں "پہ" مذکورے "نہیں"
اور یہی اس نظم کی جان ہے۔

طنزیات مانپوری | از حضرت مانپوری، متوسط تقطیع، ضخامت ۲۱۷ صفحے، جلد کاغذ کتابت و طباعت
معمولی۔ طے کا پتہ ۱۔ ندیم گیا۔ قیمت ۵۰/-

طنزیات مانپوری کا موضوع ہمارا سماج ہے، قدیم وضع کو مغرب زدہ سوسائٹی میں جن ثنویات
کا سامنا کرنا پڑا ہے اُن کا بیان دلچسپ ہونے کے ساتھ ساتھ بے حد مفید بھی ہے۔ مرحوم اکبر اس صنف
ادب کے امام تھے۔ موصوف نے مشرق اور مغرب کے اس تمدنی تعادم کو ایک حکیم اور شاعر کی نظر سے دیکھا،
اُن کی شاعری زور قہمی سال خوردہ مشرق کی پسپائی کا جو آسے نوجوان مغرب کے مقابل میں ہوئی۔ بیشک
اکبر کے زمانہ میں صرف ایک مختصر سی جماعت تھی جو مغرب کی جادوگری کی تاثیر سے اپنے آپ کو بچا سکی تھی
لیکن آج ہمارا یہ حال نہیں، مغرب کا دیوالہ نکل چکا ہے، اور اس کی "مرعوبیت" بھی قصہ ماضی بن چکی
ہے۔ ضرورت تھی کہ شکست خوردہ مشرق نے اس دس سال کے عرصہ میں جو کروٹ لی ہے اس کو ہمارے
ادیب اور اہل قلم موضوع سخن بناتے۔ اس میں شک نہیں کہ عہد ماضی کی مرثیہ گوئی اب "بال جبریل" اور
"ضرب کلیم" کی شکل اختیار کر چکی ہے لیکن "اکبری رنگ" کے "اقبال" کا ہنوز انتظار ہے۔

"طنزیات" میں تمدن کی موجودہ کشش کو ایک ظاہرین ادیب کی نظر سے پیش کیا گیا ہے۔ زبان
بہت صاف اور طرز بیان دلچسپ ہے۔ غرافت میں کہیں کہیں ہلکا پن ہے، شروع میں ۵۸ صفحے کا جو
طویل مقدمہ ہے اس کی ماہیت باوجود غور و فکر کرنے کے معلوم نہ ہو سکی۔ بحیثیت مجموعی کتاب اچھی ہے۔
م۔ ب۔

دکن کی ہدی | مصنفہ: حکیم ناصر زید صاحب فراق مرحوم، تقطیع ۲۹۰/۱۱۲، ضخامت ۶۷ صفحات قیمت ۵۰/- طے کا پتہ

کتب خانہ علم و ادب جامع مسجد دہلی۔

محکم نامہ زیر سرداق اردو کے مشہور انشاء پرداز تھے، دہلی کی مکمل زبان میں امتیازی حیثیت رکھتے تھے۔ روزمرہ اور محامدے کو اس خوبی سے بھاتے تھے کہ پڑھنے اور فہم سے بچتے۔

دکن کی پری ایک تاریخی افسانہ ہے۔ اس کے کردار کا انتخاب مصنف نے دکن کی بہنی سلطنتوں کے زمانہ عروج سے کیا ہے۔ افسانے کی ہیروئن ایک غریب سنا کی لڑکی ہے جو حسن و جمال میں کیتائے روزگار تھی۔

بیچارہ کا بھلا راسے اپنی ہوس پرستیوں کا مرکز بنا جاتا تھا، مگر ایک بزرگ کی عنایات سے وہ بچ جاتی ہے، اور آخر میں شاہی حرم میں آتی ہے جہاں اس کے والدین اور خواہاں کی رضا کو اس کا تقدیر جبریلیت کو جو جاتا ہے۔

افسانہ پلاٹ کے لحاظ سے کچھ زیادہ اہم نہیں ہے اور نہ اس سے پڑھنے والے پر کوئی خاص اثر ہوتا ہے۔ مگر زبان کے اعتبار سے اسے اور دوسرے افسانوں پر فوقیت ہے۔ م۔ م۔

کتابت و طباعت بھی اچھی ہے، 'سردق سرنگی بلاک کا ہے' اور کتاب کی معنوی حیثیت کے مناسب ہے۔ تلمیعی کی جھلکیاں | از معین صاحب تیموری، ناشر مکتبہ جہاں نسا جامع مسجد دہلی، قیمت ۸، ضخامت ۷۲ صفحے۔

مرزا احمد علی شاہ صاحب عرش خانان خلیفہ کے آخری تاجدار بہادر شاہ ظفر کی اولاد میں سے ہیں۔ موصوف نے اپنے بزرگوں سے تلمیعی کے دور اقبال کی جو باتیں کہیں ان کو اس کتاب میں جمع کر دیا ہے، مصنف نے شاہی خاندان کو ادب اور تہذیب کے طریق بود و باش کو نہایت اختصار سے لکھا ہے، یہ موضوع جتنا تفصیل طلب اور دلچسپ ہو، عیوش صاحب نے اس کی بیان میں کتنی اختصار اور نعل سے کام لیا ہے، امید ہے موصوف تلمیعی کی عبرت خیز داستان کو کبھی زیادہ تفصیل سے لکھنے کی رحمت گوارا کریں گے۔

ذخیرہ ثواب آخری | از مولانا محمد شتاق صاحب، ناشر کتب خانہ علم و ادب جامع مسجد دہلی۔

اس رسالہ میں "إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ" کی عربی تفسیر اور اس کا ترجمہ درج ہے۔

تکبیر قرأت | از مولانا ضیاء احمد صاحب

علم قرأت کی یہ ابتدائی کتاب ہے جس میں مصنف نے نہایت آسان اور عام فہم الفاظ میں عربی حروف کے مخارج بتائے ہیں، قرآن کریم کی تلاوت کے لئے اس کتاب کا مطالعہ بے حد ضروری ہے، بچوں کو تو یہ کتاب

ضرور پڑھانا چاہیے قیمت صحت نہیں ہے، اور پڑھنے کا پتہ اور نا خدایک انجمنی کھنوس ہے۔ م۔ م۔

تکبیر کتب و رسائل پر آئندہ برسے میں تبصرہ کیا جائے گا۔

رققار عالم

شمالی افریقہ اسپین کی خانہ جنگی اور مسیونی کی سامراجی ھاواں نے شمالی افریقہ کے حاکموں اور محکموں کو دھل میں بڑی بے معنی پیدا کر دی ہے یوں تو افریقی عرب برسوں سے فرانس کی غلامی کے جوئے کو اٹھائے رہا اور جنگ عظیم میں اس نے فرانس کی خاطر اپنے بھائیوں کو قتل کرنے سے گریز نہ کیا لیکن ۱۹۱۸ء کے بعد ترکی، شام، عراق اور مصر سے بیداری کی جواہر اٹھی وہ بحر ظلمات تک بڑھتی چلی گئی، چنانچہ الجزائر میں بے اطمینانی پھیلی ریونس کے عرب رہنما جلاوطن کئے گئے، مراکش میں خون کی نہیاں بہیں اور ریف میں غازی عبدالکریم نے آزادی کا جھنڈا بلند کیا۔ سامراجی حکومتیں محکموں کی اٹھتی ہوئی قوتوں کو دبانے میں مصروف تھیں کہ اسپین میں جنگ شروع ہوگئی اور جنرل فرانکو نے عربوں کو اپنی فوج میں بھرتی کرنا شروع کیا، ادھر مسیونی نے برطانی اور فرانسسی سلطنتوں کا زور توڑنے کے لئے عربوں کو اپنے ہاتھ میں لینے کی حکمت عملی اختیار کی، چنانچہ مراکش کے عربوں کو یقین دلایا گیا کہ اطالیہ عربوں میں سچی تبلیغ کی اجازت نہیں دے گا نیز حبش کی سلمان آبادی کو مراعات دی گئیں، اور اہل فلسطین کی جنگ آزادی سے ہمدردی کا اظہار کیا گیا، مسیونی کی اس سیاست سے برطانیہ اور فرانس بے کسے، برطانیہ نے مصر کو معاہدہ پر راضی کر لیا، اور فلسطینی عربوں سے مسلح و صفائی کی طرح ڈالی، فرانس نے ایک طرف تو شام اور لبنان کو خوش کیا اور دوسری طرف افریقہ کے عربوں کی شکایات کو دور کرنے کی جگ دو شروع کی، الجزائر اور مراکش کے عربوں اور فرانس کی موجودہ کشمکش کا ذکر ذرا تفصیل سے سنئے۔

الجزائر فرانس کو اس ملک پر قبضہ کئے ایک سو سال سے زیادہ عرصہ ہو گیا ہے، اس طویل مدت میں فرانس کی یہ حکمت عملی رہی ہے کہ اہل جزائر کو اپنی زبان، مذہب، تمدن اور حکومت سے بیگانہ کر کے انہیں حقیقی معنوں میں ہمیشہ کے لئے فرانس کا غلام بنادیا جائے، اس ناپاک

تجوید کو باپیکمیل تک پہنچانے کے لئے عربی زبان کی ترویج دتدریس پر پابندیاں عائد کی گئیں، اصلاح پسند علماء کو دبا گیا اور توہم پرست صوفیوں اور پیروں کی حوصلہ افزائی کی گئی تاکہ ”روشن خیال“ نوجوان اپنے مسخ شدہ مذہب سے نفرت کرنے لگ جائیں اور نئی نسلیں مذہب سے عاری اور فرانسیسی تمدن کی شائق بن کر نکلیں۔ جزائی عربوں کی قومیت کو ختم کرنے کے لئے یہ پال چلی کہ جو جزائی اپنی قومیت چھوڑ کر فرانسیسی قومیت اختیار کرے اس کے ساتھ خاص رعایت کی جائے، اور اس کو اپنے مکران فرانسیسی کا درجہ دیا جائے فرانسیسی قومیت اختیار کرنے کے یہ معنی ہیں کہ وہ نکاح، طلاق، وراثت اور شخصی قوانین میں شریعت کی بجائے فرانسیسی قانون کا پابند ہو جاتا ہے، حکومت چاہتی ہے کہ اس طرح سے جزائیوں کو فرانسیسی بنا کر اس ملک سے عربی زبان اسلامی تمدن اور عربی قومیت کو بالکل نیست و نابود کر دیا جائے۔

اہل جزائر کو فرانسیسی بنانے کی ہم کو سر کرنے کے لئے حکومت عیسائی مشنریوں کو استعمال کر رہی ہے، سرکاری خزانے سے ان کو مدرسے کھولنے اور شفا خانے قائم کرنے کے لئے رقمیں ملتی ہیں۔ حالت یہ ہے کہ ایک طرف تو عربی زبان کی تعلیم اور اسلام کی تبلیغ کو روکا جاتا ہے اور دوسری طرف مسیحی درس گاہوں میں تعلیم حاصل کرنے کی حوصلہ افزائی کی جاتی ہے۔

جزائریوں کو اپنی زبان، مذہب، تمدن اور قومیت کھو کر اگر تن ڈھانکنے کو کپڑا اور پیٹ بھرے کو روٹی مل جاتی تو شاید آج الجزائر میں بے اطمینانی اتنی نازک صورت اختیار نہ کرتی فرانس نے عربوں کو صرف اپنی زبان، تمدن اور مذہب سے محروم نہیں کیا، بلکہ اس نے ساصل کی زرخیز زمینیں اعلیٰ باشندوں سے چین کر فرانسیسی آبادکاروں کو دے دیں تجارت، صنعت، حرفت اور دولت پیدا کرنے کے تمام ذرائع پر بے بسی قابض کر دئے، جزائری مزدور بن کر رہ گیا لیکن مزدوری میں خون پسینہ ایک کر کے بھی اس کے لئے آرام کی زندگی حرام ہو گئی، حکومت نے ”جاہل کذہ نازکش اور مغس عوام“ پر قانون کی خاص لاشی مسلط کی اور تمدن آبادکاروں کے لئے دوسرے قوانین بنائے، فرانس کی یہ حکمت علی آخر رنگ لا کر رہی، اہل جزائر کی بے چینی کا نقشہ

فرہسی پاریزیٹ کے ایک ممبر نے جو الجزائر کے تحقیقاتی کمیشن کا رکن تھا ان الفاظ میں کہتا ہے۔
 ”الجزائر کا سب سے بڑا مسئلہ جوک کا ہے، موسم گرما میں تو جزائری موت کا مقابلہ کر لیتے
 ہیں لیکن سردی میں ہزاروں کو جوک اور ٹیڈ کی شدت ہمیشہ کی نیند ملا دیتی ہے، پچھلے سال
 پر قسمت رعایا کو فائدہ کی موت سے بچانے کے لئے حکومت نے بڑے جتن کئے، پچاس کلوگرام
 سے زیادہ تو نقد رقم تقسیم کی گئی۔ اس کے علاوہ منوں گندم باجرہ اور چاول کی رسد باقی گئی،
 اس میں شک نہیں کہ بہت سے لوگ کام بد فائدہ کو ترجیح دیتے ہیں لیکن اکثر تعداد تو ان کی ہے
 جو کام مانگتے ہیں لیکن ان کو کام نہیں ملتا۔“

اگے چل کر رکن مذکور عرب محلوں کی بے کسی اور بد حالی کا ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ
 ”ہم نے بہت سے ایسے شہر دیکھے جہاں سنکڑوں ہزاروں اشخاص اس طرح رہتے ہیں کہ
 بدن پر چھڑے، چہرے پر مردہ، ہڈیوں پر گوشت کا نام نہیں، مکانات خستہ، ان کی بد حالی
 کا یہ عالم ہے کہ جب تک انسان ان کو آنکھوں سے دیکھ نہ لے کبھی باور نہ کرے، دیکھنے کو
 تو بڑے بڑے شہر ہیں لیکن مکانات سب کے سب ٹین اور تختوں کچھ غلاطت اور نفیس کے
 مرکز ہیں، اس گندگی میں ننگے جھوکے بچوں کے غول کے غول پلتے ہیں، جب صفائی کی یہ
 حالت ہو تو الجزائر جیسی اچھی آب و ہوا میں ہزاروں بچوں کا اندھا اور رق میں مبتلا ہونا کوئی تعجب
 کی بات ہے؟“

فرانس کی صد سالہ حکومت کی یہ برکات ہیں جو اہل جزائر کو دنیا کی سب سے بلند دعویٰ کرنے
 والی جمہوریت سے ملی ہیں، حیرت تو یہ ہے کہ جزائریوں کی بد حالی کا اعتراف کرنے کے بعد رکن مذکور
 ان کی شورش اور بے مینی کا ذمہ دار چند شوریدہ سر اور فتنہ پسند لیڈروں کو ہی گردانتا ہے،
 فرہسی آباد کاروں کی عزت نے الجزائر کی ساملی زمینوں کو دائمی بہشت بنا دیا لیکن یہ کوئی نہیں دیکھتا
 کہ بہشت بنانے والے جزائری کا شتکار کے لئے اس میں جگہ ہے یا نہیں، گواہ جزائر نے اب تک
 ممبر سے کام لیا لیکن معلوم ہوتا ہے کہ ان کی تباہ حالی نے انہیں امتیازات کی بجائے اب گولیوں

سے کام لینے پر آمادہ کر دیا ہے، رکن مذکور لکھتا ہے کہ ”اور ان“ کے ضلع میں شورشل اور پولی کا زور ہے، جلسوں میں ہستوں اور منچوں کا علی الاعلان مظاہرہ ہوتا ہے، ایک اور صفت مہم پر تحقیقاتی وفد کے جانے سے کچھ دیر پہلے موٹروں کے جلوس میں اسلحہ کی نمائش کر کے اہل جلوس نے اپنے مطالبات کے حق بجانب ہونے کا نمایاں طور پر اعلان کیا، اہل جزائر فرانس کے ساتھ ساتھ یہودیوں کے بھی مخالف ہیں، اگر فرانسسی آباد کار ہرقت عربوں کے حملوں سے پریشان رہتے ہیں تو یہودی تاجر بھی جان بھیلی پر رکھ کر اپنی دکانوں پر بیٹھتے ہیں، اہل جزائر کو اس بات کا یقین ہو گیا ہے کہ ان کی تمام مصیبتوں کا سبب فرانس ہے اور ان کے ہم وطن یہودی اس کے حلیف ہیں۔

فرانس نے اہل ملک کی بے غنی کو دور کرنے کے لئے عربوں کو جزائر کی اسمبلی میں ابھی اپنے نمائندے بھیجے کا حق دیا ہے لیکن مرض اتنا بڑھ گیا ہے کہ بقول رکن موصوف ان تہیروں سے اس کا علاج ممکن نہیں، عوام روٹی چاہتے ہیں، اور زمانہ ہوتا تو حکومت روٹی کی بجائے گولہ اور بارود برساتی لیکن اب وقت بدل گیا، فرانس اہل جزائر کو کھل کر خود اپنی جان سلامت نہیں رکھ سکتا، آزادی اور غلامی کی اس کشمکش میں بظاہر تو آزادی کی جیت ترقی نظر آتی ہے۔

سلسلہ بیان میں ایک بات رہ گئی، فرانس نے پچھلے سالوں میں عرب قومیت کو ختم کرنے کی یہ تدبیر کی کہ اہل جزائر کو یہ طمع دیدی کہ اگر وہ عرب قومیت کی بجائے فرانسسی قومیت اختیار کریں تو انھیں حکمرانوں کے حقوق دے جائیں گے، ایک طبقہ نے اس پیشکش کو قبول کر لیا، نتیجہ یہ نکلا کہ قوم نے ان کا بایکٹ کر دیا، ان کے مردوں کو اپنے قبرستانوں میں دفن ہونے سے روکا اس پر حکومت نے اپنے وفاداروں کا ساتھ دیا۔ نوبت کشت و خون تک پہنچی، انفرض اہل جزائر کی سخت مخالفت کی وجہ سے یہ تحریک تقریباً مردہ ہو چکی ہے اور اب تک میں پچیس ہزار جزائر کی جو فرانسسی قومیت میں داخل ہو چکے ہیں ان کی جان بھی عذاب میں ہے۔

مرکس ۱۹۱۷ء میں فرانس اور برطانیہ کے درمیان مراکش کے متعلق ایک معاہدہ ہوا تھا جس کی

روسے دولہا کو کرکشی میں اپنی سیادت قائم کرنے کا حق دیا گیا، فرانس نے سلطنت کے نظم و نسق کو تو اپنے ہاتھ میں لے لیا لیکن ”امیر المؤمنین“ خلیفہ المسلمین یعنی سلطان کرکشی کی ذات گرامی کو باقی رکھا، دوسرے نفعوں میں حکم اور اختیار تو فرانسیسی الائی کشن کو دیا گیا اور نام سلطان کا رہا، الجزائر کی طرح کرکشی میں بھی اہل ملک جنگ عظیم کے بعد فرانسیسی حکومت کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے، شرماع میں جلوسوں اور اجتماعات تک معاملہ رہا لیکن فرانسیسیوں کی سختی سے تحریک آزادی روز بروز زیادہ قوت پکڑتی گئی اور باؤں اور تقریروں سے نوبت بلوؤں اور خونریز سرکوں تک پہنچ گئی، فرانس نے اس تحریک کو کچلنے کے لئے اہل کرکشی کو آپس میں لڑا کر حکومت کرنے کی حکمت عملی اختیار کی۔

کرکشی میں دوسلوں کے مسلمان آباد ہیں۔ ایک تو عرب ہیں جو زیادہ تر ساحلی علاقوں میں اقامت گزیں ہیں اور دوسرے بربر ہیں جو اندرون ملک اور پہاڑوں میں رہتے ہیں۔ عرب بیشتر تعلیم یافتہ ہیں، عربی ان کی مادری زبان ہے۔ لیکن بربر عربی زبان سے ایک حد تک بے گانہ اور اسلامی تمدن سے بہت کم متاثر ہیں، فرانس نے بربروں کو عربوں کے خلاف اگایا اور انھیں عربی زبان، عربی تمدن اور اسلامی قومیت سے قطعی طور پر الگ کرنے کے لئے بربری قومیت کا خیال پیدا کیا۔ بربروں کی آبادی میں عربی زبان کی درمگاہیں بند کر دی گئیں۔ سلطان واعظوں اور مدرسوں کو بربروں تک پہنچنے سے روک دیا گیا۔ اب تک بربر اسلامی قانون کے تابع تھے۔ فرانس نے شرعی عدالتیں منسوخ کر کے ان کی جگہ فرانسیسی قانون نافذ کیا، ان سبکی کوششوں کے ماتھے ماتہ فرانسیسی مشنریوں کو بربروں پر ریل دیا گیا۔ یہ لوگ ہزاروں کی تعداد میں بربری آبادیوں میں پھیل گئے ہیں اور مدرسے اور ثقافتانے بنا کر بربروں کو اپنے طبقہ اثر میں کر رہے ہیں۔

فرانس کے اس اقدام سے کرکشی میں بڑی بے اطمینانی پھیل چکی ہے، نہ صرف یہ کہ عرب اس قانون کے خلاف ہیں بلکہ بربری فرانس کے ان الطاف کو استحسان کی نظروں سے نہیں دیکھتے، کوئی دن ایسا نہیں گزرا کہ کسی نہ کسی شہر میں ہنگامہ نہ ہوتا ہو، فرانس بُری طرح رعیت کو دبا رہا ہے

لیکن بے چینی کم ہونے کی بجائے برابر بڑھ رہی ہے، مراکش کی اس صورت حال نے اسپین کی خانہ جنگی کی وجہ سے اردبی نازک حالت اختیار کر لی ہے مراکش عرب دیکھتے ہیں کہ ان کے پڑوسی فرانکو کی فوج میں بھرتی ہو رہے ہیں، اسپین کے ماتحت علاقہ میں جرمنوں نے باقاعدہ فوجی مدد سے کھول رکھے ہیں جہاں عربوں کو فوجی تعلیم دی جا رہی ہے، پچھلے دنوں یہ خبر ملی تھی کہ بہت سے مراکش سرحد عبور کر کے اسپینی علاقہ میں جا رہے ہیں۔ ان حالات نے فرانس کو بہت پریشان کر دیا ہے، اب کوشش ہو رہی ہے کہ مراکشوں کو دم دلا سائے کر خوش کیا جائے اور فرانکو اور ہٹلر کے اثر سے ان کو مامون کر دیا جائے۔ عربی جرائم ”الجزائر“ اور ”شہاب“ سے معلوم ہوتا ہے کہ شمالی افریقہ میں ہٹلر کو خاص طور پر ہر عسکری مصلحت ہے، اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ عرب یہودیوں سے تنگ ہیں اور ہٹلر کی یہود دشمنی ان کے دل کو لگتی ہے، دوسرے فرانس کے پیرنے ان کو اس کے دشمنوں کا دوست بنا دیا ہے۔

عراق | ایک سال ہونے کو آیا کہ عراق کے فوجی افسروں نے کابینہ کے ارکان کو توپ و تفنگ کی زحواثر منقطع سے قائل کر کے استعفیہ دے دینے پر مجبور کر دیا تھا۔ اس واقعہ سے عراق کی سیاسی زندگی کا نیا دور شروع ہوا، عہد فیصل کے پرلے گھاگ سیاستین یا تو گولی کا نشانہ بنے یا انھوں نے عراق سے بھاگ کر انہی جان بچائی۔ احمی پاشا جو عراق کا بے تاج بادشاہ سمجھا جاتا تھا اور شاہ فیصل کے عہد حکومت میں اس کا شمار انگریز دشمن اور انتہا پسند سیاست دانوں میں ہوتا تھا، عداوتوں میں قرار دیا گیا اور بیچارے کی بے کسی کی شرم خدا نے دیار غیر میں وطن سے دور موت دے کر رکھ لی، موت کے بعد نئی حکومت نے مرحوم کے لاشے کو وطن میں جگہ دینے سے انکار کر دیا، عسکری پاشا جیسا جہاں دیدہ سیاستدان ایک فوجی کے ہاتھوں قتل ہوا، نوری پاشا جو شاہ فیصل کا دست راست اور برطانی عرانی معاہدہ کا بطل تھا روپوش ہو کر موت سے بچ سکا۔ پرلے زمانے کے بااثر سیاستین فوجوان عنصر کی جرأت سے دم بخود ہو کر بیٹھ گئے اور کسی کو مخالفت کی ہمت نہ ہوئی۔

اس فوجی انقلاب کا بہرہ و کرنل باقر صدیقی تھا، وزارت کا قلمدان سلیمان حکمت کو دیا گیا۔

اس نو آموز نوجوان نے تدبیر مملکت میں غیر معمولی لیاقت کا ثبوت دیا چنانچہ انقلابی وزارت کے حسن انتظام کی داد برطانی اخبار ”ٹائمز“ تک نے دی، بغاہر عراق کی فضا سکون بخش معلوم ہوتی تھی اور خیال کیا جاتا تھا کہ یہ نوجوان حکومت کی کشتی کو کھینے میں مشاق و مہذات ثابت ہوں گے لیکن اچانک ”رائٹر“ کی اطلاع ملی کہ کرنل باقر صدیقی کو موصل کے مہائی نشین بر کسی سپاہی نے قتل کر دیا۔ دوسرے تیسرے دن خبر آئی کہ سلیمان حکمت نے وزارت سے استعفیٰ دے دیا، اور نئی وزارت مرتب ہو گئی۔

تفصیلات کا ہنوز انتظار ہے۔ امید ہے آئندہ پرچہ میں اس پر مفصل بحث ہو سکے گی، مصر کے نوجوان تاجدار ملک فاروق کی رسم تاج پوشی ۲۹ جولائی کو مصری پارلیمنٹ میں ادا کی گئی، اس تقریب میں مصری حکومت سے زیادہ مصری رعایا نے خلوص اور جوش و خروش کا مظاہرہ کیا، شیخ الازہر مصطفیٰ مراغی چاہتے تھے کہ تاج پوشی کی تقریب کو مذہبی مراسم کے ساتھ منایا جائے لیکن وفد پارٹی کے صدر موجودہ وزیر اعظم نے یہ کہہ کر ٹال دیا کہ شاہ فاروق صرف مصری مسلمانوں کے بادشاہ نہیں بلکہ عیسائی بھی ان کی رعایا میں سے ہیں، بہر حال شیخ الازہر نے یہ کیا کہ تاج پوشی کے دن عشاء کی نماز شاہ فاروق کو جامع ازہر میں پڑھائی اور ایک سادہ سی تقریب کے بعد قرآن کریم اور بخاری شریف کا ایک ایک نسخہ شاہ موصوف کی خدمت میں پیش کیا۔

مصری اخبارات سے پتہ چلتا ہے کہ وفد بادشاہ کی ہر تعمیری سے زیادہ خوش نہیں، نوادمرجوم کے زمانہ میں قصر شاہی اور ”بیت الامہ“ یعنی صدر دفتر وفد پارٹی میں برابر تصادم رہا۔ اب وفد کو خطرہ ہے کہ ان کے مخالفین شاہ فاروق کی ہر تعمیری کی آڑ میں وفد کو گرانے کی کوشش نہ کریں۔ وفد سے اب مذہبی طبقے عام طور پر خوش نہیں ہیں۔ نحاس پاشا اور ان کے ساتھیوں کی قطبیت پرستی سے بعض جماعتیں پہلے ہی تالاں تھیں لیکن اب مسلمان عوام کے کان بھی زلزلہ کی بعض حرکات سے کھڑے ہو رہے ہیں مثلاً فاروق نوجوان ہیں، ان کے والد تو زمانہ کے بہت سے رنگ دیکھ چکے تھے، اس لئے دھڑا بندیوں اور ایک جماعت کو دوسری جماعت سے

ڑا کر اپنا کام نکالنا خوب جاننے والے اور خاص بات یہ تھی کہ ہر موقع پر برطانی ریڈیٹنٹ کا مشورہ ان کے شامل حال رہتا تھا، لیکن اب حالت بالکل بدل گئی ہے، انگریزی دخل ختم ہو گیا، وفد والے برسرِ اقتدار آ گئے، اور بادشاہ نا تجربہ کار ہے، اگر قصر شاہی اور وند میں صلح و صفائی سے کام چلتا گیا تو خیر ہے ورنہ بادشاہت اور جمہور میں ٹکرائو ہو جائے گی۔

مصری اخبار "المصر" لکھتا ہے کہ حکومت کو اپنی حلیف سلطنت سے ہدایت ملی ہے کہ جنگی تیاریوں کی رفتار کو تیز کر دیا جائے، مصر کی طلب کی سرحد کو خاص طور پر محفوظ کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ ہوائی جہازوں اور مشین گنوں کی دھڑا دھڑا خریدائیں انھیں پہنچ رہی ہیں، بازاری گھپوں کا لذیذ ترس موضوع آئندہ جنگ بن گیا ہے۔

م۔ م۔

ترکی | ترکی حکومت نے حال میں اوقاف کے متعلق ایک قانون پاس کیا ہے، جس کی توجہ سے اب تمام اوقاف متولیوں کے زیرِ انتظام رہیں گے، البتہ یہ متولی وزارت اوقاف کو جواب دہ ہوں گے، اور متولیوں کو ملکی ضروریات کا لحاظ رکھنا ہوگا۔ اس ضمن میں مناسب ہے کہ ہم اوقاف کے پچھلے انتظامات پر ایک سرسری نظر ڈالیں۔

سلاطین ترکی کے زمانہ میں تین طرح کے اوقاف تھے، ایک وہ جو کئیہ متولیوں کے ہاتھ میں تھے اور سلطنت کی ان پر کوئی نگہداری نہیں تھی، دوسرے وہ جن کا انتظام تو متولی ہی کرتے تھے لیکن وزارت اوقاف ان کی نگہداری تھی، اور تیسرے وہ جن کا اہتمام براہِ راست وزارت کے سپرد تھا جمہوریہ ترکیہ نے پہلی قسم کے اوقاف تو بالکل ختم کر دیے تھے، یعنی تمام اوقاف وزارت کے ہاتھ میں آ گئے۔ اس وقت تک کوئی، ہزار اوقاف وزارت کے اہتمام میں تھے، جن کی ۱۰ فی صدی آمدنی وزارت کے دفتری اخراجات پر صرف ہوتی رہی ہے۔

وزارت کی طرف سے ایک جنرل ڈائرکٹر تمام اوقاف کا ذمہ دار تھا اور اس کا تعلق براہِ راست وزیرِ اعظم سے تھا، جنرل ڈائرکٹر کے ماتحت متعدد ڈائرکٹر تھے، جو ملک کے تمام اوقاف کی دیکھ بھال کرتے تھے، باوجود اس کے کہ اوقاف کی جائیدادوں کا ایک بڑا حصہ ملک کے داخلی محکموں، تعلیم اور

سینٹھیوں کو دیدیا گیا ہے مگر میری ان کی آمدنی نہایت اہم حیثیت رکھتی ہے، ملک کی تمام سبزیوں کے علاوہ کئی ہزار ٹن لکھ لاکھ ایکڑ جنگلات، تین لاکھ ساٹھ ہزار زمین کے درخت، دس میدان، شاہ بلوٹ کے درختوں کے ۱۴ ہافٹ، دوسرے زیادہ سبزیوں کے باغ، چار ہزار کے قریب میدان، لائیں اور تقریباً دس ہزار جامہ اویں اس وقت دذارت کے پاس ہیں۔ شروع میں تمام اوقات اپنے متولیوں کے زیر انتظام تھے، اس کے بعد کچھ کو وزارت اور جنگا نے اپنی مگرانی میں لے لیا اور بعض جیسا کہ ہم کہہ چکے ہیں بالواسطہ دذارت کی مگرانی میں ہے یعنی انتظام متولیوں کا تھا اور نگہ رانی دذارت کی، غیر مسلم اقلیتوں کی جامہ اویں بھی اوقات میں شمار ہوتی تھیں لیکن ان کا اہتمام منتخب کمیٹیوں کے اہتمام ہوتا تھا، جن کا انتخاب اقلیتیں الگ الگ کرتی تھیں۔

اقتصادی اعتبار سے ۱۹۳۷ء ترکی کے لئے بہت مبارک سال رہا، فصلیں بہت اچھی ہوئیں، مقدار بھی زیادہ رہی اور پھر قیمت بھی زیادہ اٹھی، بہت سے پیداواروں کا نفع بالخصوص گیہوں اور تبا کو کا، ۱۹۳۷ء کی نسبت بہت زیادہ رہا۔ اور یہی نہیں کہ زراعت غیر معمولی طر پر اچھی ہوئی بلکہ معدنیات نے بھی بہت ترقی کی، یہی وجہ ہے کہ ترکی حکومت نے اب ”معدنیات“ کو ”قومی“ بنانے کا فیصلہ کر لیا ہے، یعنی اب غیر ملکی کمپنیوں کو اس کا اجارہ نہیں دیا جائے گا اور ملک میں انفرادی، تاجر بھی ان سے نفع طلبی نہیں کر سکیں گے۔

اس سال ۲۵۰ کلومیٹر ریل کی لائن تیار کی گئی، اس وقت ترکی کے قبضہ میں ۶ ہزار ۲ سو سیاحی کلومیٹر ریلوے لائن ہے، حکومت نے طے کیا ہے ۱۹۳۷ء کے لئے عثمان بیگ سے ۵ فیصدی سوپر روپیہ قرض لے لیا جائے۔

ترکی تجارت کی خوشحالی کا اندازہ کرنے میں ذیل کے نقشہ سے مدد ملے گی۔

| غیر ملکی تجارت | برآمد | ... | ۱۱۷ | ۷۳۳ | ترکی پونڈ | ۱۹۲۶ |
|----------------|-------|-----|-----|-----|-----------|------|
| | - | ... | ۹۵ | ۸۶۱ | - | ۱۹۲۵ |
| | درآمد | ... | ۹۲ | ۵۳۱ | - | ۱۹۲۶ |
| | - | ... | ۸۸ | ۸۲۳ | - | ۱۹۲۵ |

... ۷۰۲ ۲۵۰ ترکی پونڈ ۱۹۳۷

... ۳۸۰ ۷۰۲ ۱۹۳۵

MUSLIM UN

پنجاب مسلم یونیورسٹی

اس نقشہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ترکی کی برآمد بڑھ رہی ہے اور درآمد کو حکومت کم سے کم کر رہی ہے، صرف دو سال کے اندر درآمد کے مقابلہ میں برآمد کا یہ اضافہ حیرت انگیز ہے۔

ایات عامہ کی حالت اس سال بھی نہایت اطمینان بخش رہی حکومت نے اس سال کوئی نیا عملو جاری نہیں کیا، اور نہ کسی ضروری ماکاروپہ کم کیا اس کے باوجود ۱۹۳۵-۳۶ء کے میزانیہ میں ایک بہت بڑی رقم فاضل رہی۔

ترکی حکومت اپنی آبادی میں اضافہ کے لحاظ سے بھی بہت خوش قسمت معلوم ہوتی ہے، اس وقت یورپ میں عام طور پر شرح پیدائش کم ہو رہی ہے لیکن ترکی میں شرح پیدائش (دوس کے بعد) سب سے زیادہ ہے، ۱۹۳۵ء میں شرح ۲۱۴ فی ہزار تھی اور ۱۹۳۵ میں ۱۶۱۲ فی ہزار۔

ایران | اس سال کا میزانیہ کئی مہینے ہوئے پارلیمنٹ پاس کر چکی ہے، اس میں گزشتہ سال کی نسبت دو سو پچاس ملین ریال اضافہ ہوا ہے جو پونڈ کے حساب سے تین ملین سے کچھ زیادہ (اکتیس لاکھ ۷۵ ہزار پونڈ) ہوتے ہیں۔ کل میزانیہ ۱۲۵۰ ملین ریال یعنی ایک کروڑ پچاس لاکھ میں ہزار پونڈ کے قریب ہے، (انگریز ایرانی تیل کمپنی کی سالانہ رقم جو دو ملین پونڈ سے کچھ زیادہ ہوتی ہے اس میں شامل نہیں ہے) ریوے اور فوج کے شعبوں کے لئے اس دفعہ بھی بھاری بھاری رقمیں رکھی گئی ہیں۔ ایران کی کل فوج اس وقت ۹۲ ہزار ہے، جس میں ۱۲ ہزار محفوظ فوج ہے۔

انگریز ایرانی تیل کمپنی، حکومت ایران کو جو سالانہ رقم ادا کرتی ہے، اس کو حکومت کے سالانہ میزانیہ میں شامل نہیں کیا جاتا بلکہ محفوظ میں جمع کر دیا جاتا ہے، اور دو سال میں جس حد تک کمی پڑتی ہے باقی نئے اخراجات کے لئے اس رقم سے روپیہ لیا جاتا ہے، اس محفوظ رقم میں سے ۲ ملین پونڈ جنگ کی مد میں خریدا گیا (بجٹ میں ۲۵ ملین پونڈ منظور ہوئے تھے یہ بھی محفوظ ہے کہ یہ کل آمدنی کا ۱/۱۰ ہے) اور ۶ لاکھ ریال میں صرف کئے گئے اور ۶ لاکھ شکر ٹیکسٹری میں لگا گیا۔

آمدنی کی سب سے بڑی مد تو اجارہ ہے جس سے ہر سال کم از کم ۱۰ ملین تومان مل جاتے ہیں ، اس کے علاوہ ، ملین کسٹم سے وصول ہوتا ہے اور ۱۸ لاکھ ٹیکس سے ۹ لاکھ ۱۰ واسطہ ٹیکس اور ۹ لاکھ باوا واسطہ) اس کے علاوہ جرمانہ بھی آمدنی کی ایک متقول مد ہے یعنی ۱۰ لاکھ تومان (تقریباً ۲ لاکھ پونڈ) کا سرکاری خزانہ میں اضافہ ہوتا ہے ۔

۲۵ فردی سلسلہ ایک قانون کے ذریعہ تمام غیر ملکی تجارت حکومت ایران کا اجارہ قرار دی گئی ہے ۔ مذکورہ بالا ۱۰ ملین تومان (تقریباً ۶ لاکھ روپے) ان ہی اجادوں سے ملے ہیں ۔

پچھلے دنوں شاہ ایران نے رُستان سے فلج ہند تک دورہ کیا ۔ اس دورہ میں ملک کی زرعی ، صنعتی اور حرفتی حالات کا بغور مطالعہ فرمایا ۔ ایران کی صنعت جس نے پچھلے دس سال میں زرخیزی بہت سی منزلیں یکا یک طے کر ڈالیں روز بروز بڑھ رہی ہے ، ریشم ، چمڑا ، ٹیشہ اور قالین کا کام ندر شور سے چورہا ہے ، اور زراعت اس وقت صنعت و حرفت سے بھی آگے آگے ہے ۔ زراعت میں نئے نئے آلات اور جدید طریقہ عمل سے کام لیا جا رہا ہے اس لئے روٹی اور قند کی کاشت خوب ہو رہی ہے ، روٹی اور تبا کو کی کاشت پر براہ راست حکومت کی نگرانی ہے اس لئے پہلہ زرخیزی کر رہے ہیں ، روٹی کاتے اور کپڑا بننے کی مشینیں بھی ٹکس گئی ہیں ، اور روٹی کی زراعت میں حکومت بڑی دل چسپی کا اظہار کر رہی ہے ، ملک کے ذمہ دار لوگوں کا خیال ہے کہ زراعت میں لگاؤ ہوا ہو یہ زیادہ بار آور ہوتا ہے ۔ صنعت و حرفت اس کی نسبت کم مفید ثابت ہو رہی ہے ، اس لئے اس سال صنعتی جوش و خروش میں کمی ہو گئی ہے ، صنعت و حرفت کے بہت سے سرکاری اور نجی پروگرام منسوخ کر دیے گئے ہیں ، ایساری توجہ زراعت پر مرکوز ہو گئی ہے ۔ روٹی ، گیہوں ، چاول اور گنے کی زراعت میں بین الاقوامی مدد دی جا رہی ہے گیہوں کی زیادہ مقدار اب بھی جرمنی کو جاتی ہے ، روٹی کی بڑی مقدار تو روس لے لیتا ہے باقی کو جرمنی انہوں اقسے جاتا ہے ، ملک کی ضروریات کے بعد جتنا چاہل پہنچا ہے اُسے بھی روس خرید لیتا ہے ۔ فکر کے کارخانوں میں گنے کی موجودہ مقدار نا کافی ہوتی ہے ۔ ایران میں بے کاری اور بے روزگاری کا نام نشان نہیں ہے ۔

ایران، برہمنی مصنوعات کی رفتار کو کم کرنے میں لگا ہوا ہے، ۱۹۷۵ء میں ۶۵ لاکھ سے زیادہ روسی تیل ایران میں آیا تھا۔ لیکن ۱۹۷۹ء میں وہ ۳۳ لاکھ ہی رہ گیا ہے۔ عام درآمد جس میں روسی کی مصنوعات اور زراعتی مشینیں وغیرہ ہیں ابھی روس سے آرہی ہیں۔ روس کی کل درآمد ایران میں ایک کروڑ ۲۰ لاکھ پونڈ سالانہ کے قریب ہے۔

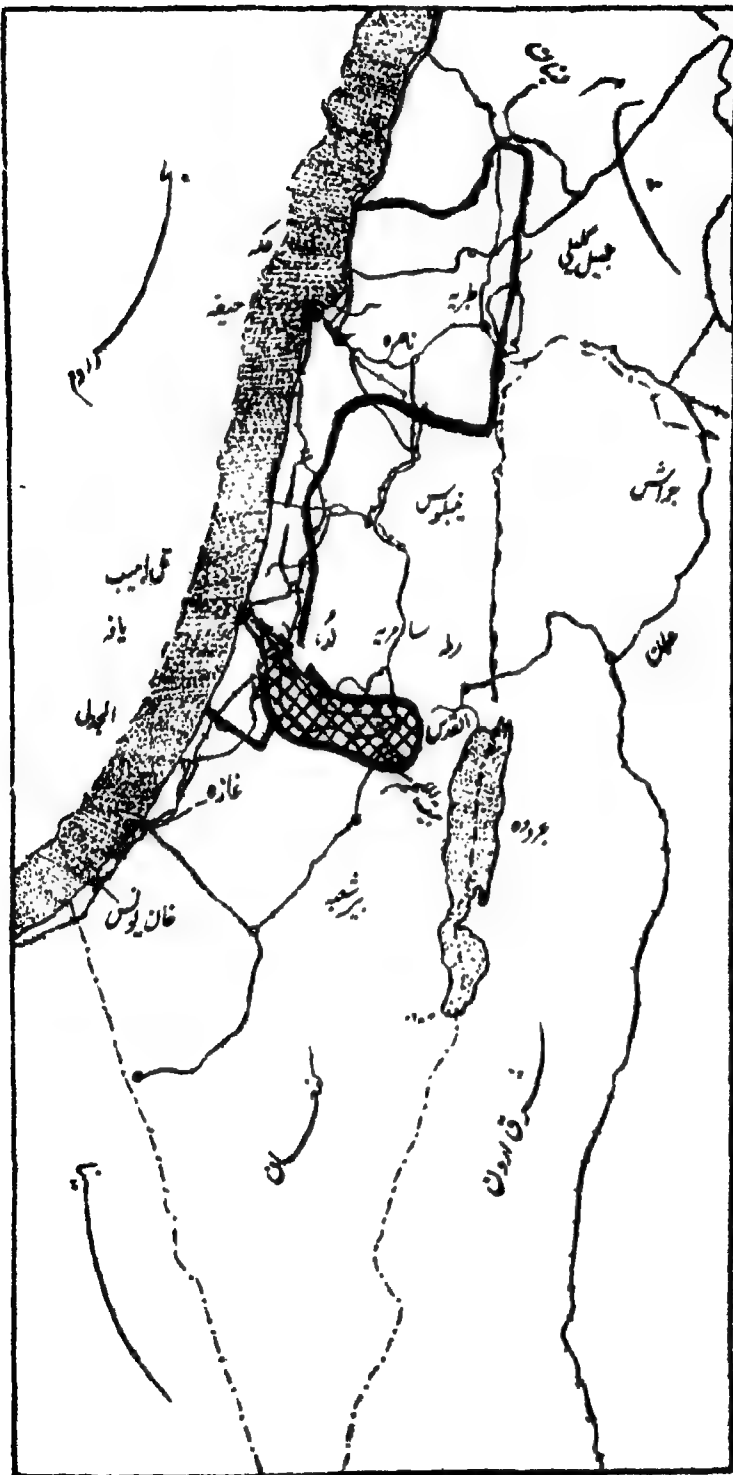
آج کل ایران میں جرمن بڑے رہے ہیں، خبریزہ جو ایران کے بڑے شہروں میں دوم نمبر کا شہر ہے اور روسی سرحد سے ۱۰۰ میل ہے یہاں کے مغربی باشندوں میں نوے فیصدی جرمن ہیں، اور خود پایہ تخت (طہران) میں بہت سی جرمن کمپنیاں، کارخانے اور دکانیں ہیں۔ کل ایران میں کوئی بارہ سو جرمن ہیں۔

مگر زیرانی تیل کمپنی نے اس سال اسی لاکھ ٹن سے زیادہ تیل نکالا، جس سے پچانوے لاکھ پونڈ کے قریب نفع ہوا۔ یہ نفع گزشتہ سال کی نسبت ۵۳ لاکھ پونڈ کے قریب زیادہ ہے، عراق کے تیل کا ٹھیکہ بھی اسی کمپنی کے پاس ہے اس سال تک ان دونوں جگہ سے نوے کروڑ ٹن تیل نکالا جا چکا ہے۔

فلسطین | شاہی کمیشن کی رپورٹ مدت ہوئی شائع ہو چکی ہے اور حکومت برطانیہ نے ان سفارشات کو منوانے کا بھی فیصلہ کر لیا ہے اس لئے کہ برطانیہ کے نزدیک فلسطین کا اس سے بہتر کوئی حل نہیں سکتا۔ ان سفارشات کی رو سے فلسطین کے زرخیز اور اہم ترین ساحلی علاقہ کے مالک یہودی ہوں گے، معمولی اور بنجر علاقہ عربوں کو دیا جائے گا۔ اور 'بیت المقدس' شہر برطانیہ کی تحویل میں رہے گا۔ عربوں پر یہ کیا کم ظلم ہے کہ ان کے ملک کے اس طرح ٹکڑے کر ڈائے جائیں، غضب بالائے غضب یہ ہے کہ ساحل کا تمام عمدہ علاقہ، ساری زرخیز زمینیں، اور پھر خود قبلہ اول، بیت المقدس کا شہر ان سے چھین لیا گیا۔ یہ ہے صلہ ان تمام وفاداریوں کا جو عربوں نے اپنوں کو چھوڑ کر غمروں سے کی تھیں۔ خود شاہی کمیشن کو اعزاز ہے کہ "جنگ عظیم میں اتحادیوں کی کامیابی کو عرب اپنی مکمل آزادی سمجھے ہوئے تھے اور یہی دلائل ان کو جنگ میں بہت دلا رہا تھا" جہاں تک برطانوی وعدوں کا تعلق ہے ہم عربوں کے

اس خیال کو بے جا نہیں کہہ سکتے تھے۔ اس لئے کہ شریف حسین نے بالتفصیل حدود کا حال دیکر سرہری میونسپلٹی کو یہ لکھا تھا کہ وہ کل جزیرہ عرب کی آزادی چاہتے ہیں، اور اسی شرط پر اتحاد دین کا ساتھ دیں گے۔ میونسپلٹی نے اپنے دوستانہ خطوط میں حدود کے مسئلہ کو قبل از وقت کہہ کر ٹال دیا لیکن یہ بہر حال طے تھا کہ عربی ممالک جس میں نجد و حجاز، عراق و شام شامل ہیں آزاد کر دئے جائیں گے۔ فلسطین ترکی حکومت میں شام میں شامل تھا اس لئے لازماً اس کے معنی یہ تھے کہ فلسطین بھی آزاد ہوگا۔ سرہری میونسپلٹی کا خط تو آج تک شرمندہ اشاعت نہ ہو سکا، شاید رموز حکومت نے اس کی اجازت نہیں دی، لیکن یہ سب کو اقرار ہے کہ جزیرہ عرب میں سے صرف وہ علاقے مستثنیٰ تھے جن کی آبادی و اکثریت غیر عرب ہے یعنی آدانا اور حلب وغیرہ۔ شریف حسین کو اگرچہ یہ کاٹ پھانٹ بھی منظور نہ تھی لیکن بہر حال اہل معقول تھی کہ ان علاقوں کی آبادی عرب نہیں ہے مگر فلسطین میں تو اس وقت بھی ۹۰ فیصد عرب آباد تھے، اسے کس طرح علیحدہ قرار دیا جاسکتا تھا؟ شریفین کو جزیرہ عرب کی مکمل آزادی کا یقین دلانے کے بعد برطانیہ اور فرانس کے درمیان کچھ راز کی باتیں شروع ہوئیں اور انھوں نے آپس میں ایک خفیہ معاہدہ کر کے شمالی عرب (شام و عراق) کو اپنے درمیان تقسیم کر لیا اور اتحادیوں کے مذہبی جذبات کا لحاظ کرتے ہوئے "بیت المقدس کے لئے طے ہوا کردہ" ترکی حکومت سے علیحدہ کر کے آپس (فرانس، برطانیہ، روس) میں سے کسی ایک کو دیدیا جائے۔ اور "بقیہ عرب" عرب حکومت کے لئے چھوڑ دیا جائے۔

ایک ہی علاقہ کے لئے یہ دو معاہدے تھے، اس لئے دوسرا معاہدہ خاص طور پر پردہ راز میں رکھا گیا، اور سوائے ایک کسی کو کالوں کان خبر نہ ہوئی، مگر گھر کے بھیدی دوس نے راز فاش کر دیا۔ انہی دنوں یعنی نومبر ۱۹۱۷ء میں برطانیہ نے یہودیوں سے بات چیت شروع کی، اور اس کا نتیجہ اعلان بالفور کی شکل میں ظاہر ہوا۔ جس میں "فلسطین میں یہودیوں کا قومی وطن بنانے اور اس علاقہ میں ہر قسم کی سہولتیں ہم پہنچانے کا وعدہ کیا گیا" اور ساتھ ہی ساتھ فلسطین کی غیر یہودی آبادی کو یہ اطمینان بھی دلا دیا گیا کہ "ان کی مذہبی اور معاشرتی حقوق بالکل محفوظ رہیں گے" مثلاً لاد باج نے



جو اس وقت برطانیہ کے وزیراعظم تھے اس سلسلہ میں کیشن کو بیان دیا ہے کہ ”یہودی رہنماؤں نے ہم سے یہ وعدہ کیا تھا کہ اگر اتحادی فلسطین میں یہودیوں کے قومی وطن بنانے میں خاطر خواہ مدد کریں تو وہ اپنی تمام کوشش اتحادیوں کی حمایت میں صرف کریں گے۔“ مسٹر لائیڈ جارج پوری ایمانداری کے ساتھ اعتراف کرتے ہیں ان معاہدوں میں تضاد ہے اور وہ غریب اس طوفان حوادث کا ذکر بھی کرتے ہیں جس کی وجہ سے یہ وعدے کئے گئے تھے

”اہل رومینا پس چکے تھے، روسی فوج میں اختلال دیدہ دلی پیدا ہو چکی تھی، فرانسیسی فوج اس وقت وسیع پیمانہ پر جارحانہ کارروائی کی اہل نہ تھی۔ اطالوی کیپو رٹو کے مقام پر شکست کھا چکے تھے۔ جرمنی کی آبدوز کشتیاں برطانیہ کے بے شمار جہازوں کو غرقاب کر چکی تھیں، امریکہ سے کوئی فوج اس وقت تک فرانس نہیں بھیجی تھی۔“

لیکن یہ ’قومی وطن‘ کیا چیز ہے، اس سے کیا مراد ہے، ’ایہودیوں کی مستقل حکومت یا بعض آزادی سکونت‘ اس کی تشریح میں بھی شاہی کیشن نے مسٹر لائیڈ جارج سے مدد پا لی تھی، موصوف نے فرمایا کہ: نہیں، ہم فلسطین میں فوراً ہی تو کوئی یہودی ریاست قائم کرنا نہیں چاہتے تھے، اور یہ بغیر کثرت آبادی کی رائے کے جو بھی کیسے سکتا تھا، لیکن ہاں یہ تھا کہ اگر یہودی..... وہاں اکثریت حاصل کر لیں تو فلسطین ایک یہودی ریاست بن جائے گا۔ لائیڈ جارج جس چیز کو آج بھی صاف صاف نہیں کہنا چاہتے وہ اُن کے سیاسی رفقاء نے اسی زمانہ میں ہی الاعلان کہہ دی تھی، ’سٹرو بسن صدر جمہوریہ امریکہ جیسے ذمہ دار شخص کی زبان سے اتحادیوں کے ارادہ امداد کا اظہار اس طرح ہوا۔“

”اتحادیوں نے ہماری حکومت اور ہماری قوم کی پوری موافقت کے ساتھ یہ منظور کر لیا ہے کہ فلسطین میں یہودی حکومت کا سنگ بنیاد رکھ دیا جائے گا“ جنرل اسمتھس (برطانوی سادراج کی وزارت جنگ کے رکن) نے جو انٹبرگ میں ایک تقریر میں فلسطین کے متعلق بینین گوئی کہنے پر نے فرمایا ”آنے والی نسلوں کے لئے ایک عظیم انٹن یہودی حکومت تختہ ارض پر وجود میں آ رہی ہے۔“

اگر ان صاف باتوں میں بھی کوئی ابہام پایا جاتا ہو تو اُن الفاظ کو کیا معنی پہنچائے جاسکتے ہیں جس میں خود لارڈ بائرن نے یہ احسان جتاتے ہوئے کہ اتحادیوں نے ”ظالم و جابر ترکوں“ کی صدیوں کی غلامی سے عربوں کو آزاد کیا ہے، اور عراق کی حکومت خود اختیاری کا راستہ صاف کر رہے ہیں۔ فرمایا تھا کہ یہ ان کی زمین کا ایک ”ماخزن بھر مکرہ لے لیں تو کیا غضب ہو جائے گا۔“

ادھر شاید یہ ذکر نہیں آیا ہے کہ برطانیہ نے اُس رقبہ کو بھی سستی قرار دیا تھا جسے وہ ”فرانس کو نقصان پہنچائے بغیر کسی کو نہیں دے سکتا“ اس فقرہ کے متعلق ڈاکٹر لونگراف اسٹارڈ نے لکھا ہے کہ ”یہ فقرہ بلاشبہ انگریزی تاش کا ’جو کہ‘ تھا مگر اس سے مقصد حاصل ہو گیا۔ عرب چونکہ خفیہ معاہدہ سے ناواقف تھے انہوں نے یہ تصور کیا کہ یہ استثنائان کے محدود ضلع سے تعلق رکھتا ہے وہ خوش خوش بغاوت کی تیاری کے لئے مگرداہیں آئے اور دوسرے سال بغاوت ہو گئی۔“

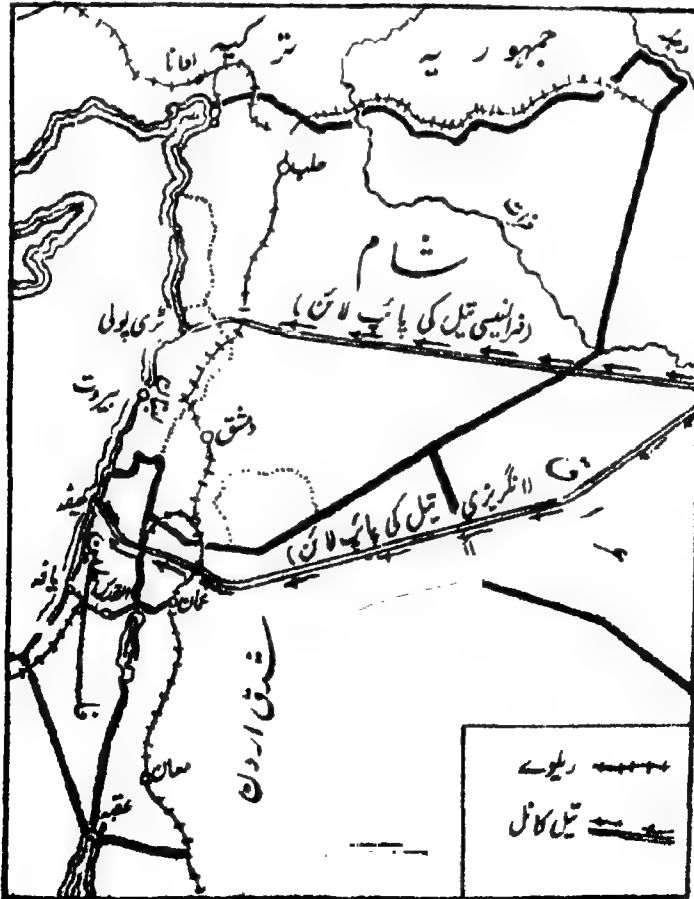
حقیقت یہ ہے کہ فلسطین کا فیصلہ آج سے بیس سال پیشتر ہی کیا جا چکا تھا، محض عربوں کو دھوکہ دینے کے لئے یہ حقیقت زیر نقاب رکھی گئی۔ اور اسی لئے ہنری میکڈونلڈ کے خط کو دنیا سے چھپایا گیا اور اسی لئے عربوں کو ’شام‘ کی آزادی کا نام لے کر فلسطین کے جزئی خیال سے باز رکھا۔ حتیٰ کہ سلسلہ میں فرانس اور برطانیہ نے صلح کے بعد عربوں کی تلکین کے لئے جو بیان شائع کیا اس میں بھی عراق اور شام وغیرہ کی تدریجی دستوری ترقی کا تصریحی وعدہ کیا اور فلسطین کو گول کر دیا۔ ادھر ’تومی وطن‘ کی بہم اصطلاح سے سلسلہ تک یہ قائمہ اٹھایا گیا کہ ”ہمارا یہ مطلب نہیں ہے کہ یہودیوں کو عربوں پر تسلط کر دیا جائے“ اور چونکہ بالقرعہ اعلان میں یہودیوں کی مراعات اہل فلسطین کے تحفظات کے ساتھ مشروط کی گئیں، اس لئے عربوں کے لئے بے چینی کی کوئی وجہ نہ تھی۔ سلسلہ میں شریفی معاہدہ کے صریحاً خلاف، جب عراق، شام اور فلسطین پر انداب کا دیوانہ کر دیا گیا تو عرب اس عجیب و غریب ’آزادی‘ کو دیکھ کر حیران رہ گئے اور افید کی بدینتی نے انہیں خوفزدہ کر دیا۔ دفتر آبا و ابات نے ان کی حیرانی کو کم کرنے کے لئے ہر ایک ’اطمینان بخش‘ بیان شائع کیا جس میں عربوں کو یقین دلایا کہ ہم ’فلسطین کو بالکل یہودی بنانا چاہتے ہیں اور خدا خواستہ وہاں عربوں کے تمدنی اور معاشرتی اثر کو کوئی صدیہ پہنچانے کا ارادہ رکھتے ہیں‘

عربوں کے اطمینان کے لئے یہ بیان کافی نہیں تھا، انگریزوں کے خلاف عام بھی پیدا ہو گئی۔ اور فسادات شروع ہو گئے جن کی تحقیقات کیلئے ۱۹۲۹ء میں سر شاہ کی صدارت میں ایک کمیشن فلسطین پہنچا، اس کمیشن نے اگرچہ فسادات کی علت فحاشی یہ نہیں بتلائی کہ عرب برطانیہ پر اعتماد نہیں رکھتے لیکن یہ دیکھ کر کہ معینین بیانات سے اب کام چلنا مشکل ہے حکومت سے یہ مطالبہ کیا کہ وہ صف فغلوں میں اپنی پالیسی کا اعلان کرے۔ اور ۱۹۳۰ء کے اعلان کو از سر نو مستحکم کر دے۔ یعنی یہ کہ انتداب میں یہودیوں کو جو مراعات حاصل ہیں وہ کسی درجہ میں بھی ان کو حکومت کے کام میں حصہ لینے کی اجازت نہیں دیتیں۔ اس کے جواب میں وزیر اعظم سٹرمیکڈ انڈ نے 'صف فغلوں' میں پالیسی کا اظہار فرمایا کہ ہم ہر جماعت کے ساتھ پورے دل سے کام لیں گے اور ۱۹۳۰ء کے عہد کو پورا کریں گے۔ انتداب کمیشن لیگ کے اجلاس میں شارپورٹ اور اس بیان پر بڑی لے دے ہوئی اور انتداب کمیشن نے غیر معمولی جرأت کے ساتھ یہ اعلان کیا کہ فلسطین کی بے چینی کی اصل وجہ یہ ہے کہ برطانیہ نے اہل فلسطین کو کوئی فائدہ نہیں پہنچایا، اور شاہ کمیشن کا یہ بیان سراسر غلط ہے کہ اس تصادم کو برطانیہ کی مخالفت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ فلسطین کے آخری فسادات سے متاثر ہو کر شاہی کمیشن کا تقرر عمل میں آیا۔ اس نے "بیس سال کے پرانے جُزئی واقعات" کی تحقیق کو گڑے مرنے اٹھا کر کی برابر بھڑکھڑایا لیکن پھر بھی اس "انوسناک حقیقت" کا اقرار ہے کہ۔

"ادائی کی ضرورتوں کی وجہ سے حکومت برطانیہ شریف حسین کو صاف صاف اپنے ارادوں سے مطلع نہ کر سکی۔ آپ دیکھیں گے کہ سر سہری میکومہن کے خط مورخہ ۲۴ اکتوبر ۱۹۳۰ء میں فلسطین کا واضح ذکر نہیں کیا گیا ہے اور نہ اس سے پہلے کوئی خاص اشارہ کیا گیا تھا۔ بعد کی خط و کتابت میں شریف حسین اور سر سہری میکومہن کے درمیان صرف بیروت اور حلب کے متعلق اختلاف تھا۔ شریف حسین نے اس بات پر زور دیا کہ یہ علاقے فاصلہ خوب ہیں اور جب سہری میکومہن نے فرانسیسی مصلحت کی طرف توجہ دلائی، تو شریف حسین نے جواب دیا کہ اگرچہ وہ شمال میں اپنی حقیقت سے

سوسٹ برطانیہ ہونے کے لئے تیار نہیں، تاہم وہ سر دست برطانیہ اور فرانس کی بچی
مخالفت کو نقصان پہنچانا نہیں چاہتا۔ اور فرانس کے مطلوبہ علاقوں (بیروت
اور لبنان کے ساحلی علاقے) کے متعلق مزید گفت و شنید جنگ کے خاتمہ پر ملتی کرنا
مناسب خیال کرتا ہے۔“

یہی ”انسوس ناک حقیقت“ اس بات کا بھی اعتراف ہے کہ برطانیہ اور شریف حسین بن فلسطین
کے مسائل میں کوئی اختلاف نہیں تھا۔ لیکن ان تمام وعدوں کے باوجود فلسطین کا یہ حشر کیوں ہوا اس پر
پچھلے سال ورجن کو بارلینٹ کے ایک معزز ممبر نے روشنی ڈالی تھی ”مدافعت کے لحاظ سے فلسطین
کی مقامی حیثیت نہایت اہم ہے، یہ گویا کیفم جکشن (لندن کا سب سے بڑا ریلوے جکشن) ہے



یہ ایک ایسے مقام پر واقع ہے، جو انگلستان، افریقہ اور ایشیا کے ہوائی راستوں کا مرکز ہے، بحرِ روم کے جدید حالات نے اس کی بحری حیثیت کو مددِ درجہ اہم بنا دیا ہے قبرص، فلسطین اور مصر پر اگر مضبوطی کے ساتھ قبضہ رکھا جائے تو اس سے نہ صرف نہم سوئز کو کھلا رکھنا ممکن ہوگا بلکہ تمام مشرقی بحرِ روم پر بھی قبضہ رہ سکے گا۔ اگرچہ یہ صحیح ہے کہ مکبرِ رومی کی رُوس سے ہم فلسطین میں بحری مرکز قائم کرنے کے مجاز نہیں ہیں۔ تاہم اگر حقیقہ کو ترقی دے کر بحرِ روم کا ایک زبردست بندہ گاہ اور تجارتی مرکز بنا دیا جائے نیز اس کو تیل کی فراہمی کا ایک بڑا منبع قرار دیا جائے تو جنگ کے زمانہ میں جب ہمیں کہیں اور سے تیل نہیں مل سکے گا، اس علاقہ کے نتائج نہایت اہم ہوں گے۔

اس تقریر سے یہ بات بھی روشن ہو جاتی ہے کہ فلسطین کے موجودہ صل میں یہودیوں کے وعدہ کو اتنا دخل نہیں ہے جتنا برطانیہ کے ذاتی مفاد کو مسئلہ بیت المقدس اور دیوارِ گریہ کا نہیں بلکہ ان سے زیادہ مقدس شے ”لارجسٹ پائپ لائن“ کا ہے، ورنہ یہود کے متعلق دنیا جانتی ہے کہ ان کو اگر کہیں پناہ ملی تو مسلمانوں ہی کے سایہ میں ملی ہے، یہی یہود تھے جو اسلامی اسپین میں حکومت کے شیر و زیر تھے، ترقی کی پہلے ان پر کھلی ہوئی تھی، اسی طرح مصر میں ان کو ترقی کا پورا موقع دیا گیا اور خلافتِ راشدہ میں تو یہ حال تھا کہ خلیفہ وقت کے ذاتی مقدمات یہودیوں کے حق میں فیصل ہو جاتے تھے، آج بھی یہود ٹیونس، الجزائر اور عراق میں مسلمانوں کے ساتھ امن و اطمینان کی زندگی بسر کر رہے ہیں۔ فلسطین کو اگر دینی حیثیت سے دیکھا جائے تو کون نہیں جانتا کہ انجیل اور توریت کے نام لیا ازل سے ایک دوسرے کے پیغمبروں کے دشمن ہیں، اور صرف مسلمان ہی ہے جس کے دل میں ان دونوں مقدس پیغمبروں کا یکساں احترام موجود ہے، اور جس طرح آج بھی قائمہ کا کھید برادرِ مسلمان پھر فلسطین کا دائمی محافظ بھی مسلمان ہی ہو سکتا ہے۔ لیکن مسلمان کا اثر و اہل گودا کیسے ہو جب کہ ”وہ فلسطین“ سلطنتِ برطانیہ میں رسلِ مَصلحت اور آمد و رفت کا اہم نقطہ ہے ”اولڈن کے نقطہ نظر سے یہ دیکھتے رہنا ضروری ہے کہ وہاں کسی ایسی قوم کو آباد ہونے اور اپنی قومیت کو عظیمِ انسان ترقی دینے کی اجازت نہ دی جائے جو بالآخر ہمارے لئے خطرناک ثابت ہو، ذکرِ نفل کلفش بلڈن ممبر پارلیمنٹ“

اسی لئے یہودی بھی غیر سیاسی تو کم نہیاسے لاکر اس ماحول پر بیاگیا ہے، اور اس خیال سے کہ کہیں یہ کچھ واجبی کوئی ایسی ویسی حرکت نہ کر بیٹھے عربوں اور یہودیوں کے درمیان میں خود بدولت اپنا ٹھکانا بنائے ہوئے ہیں۔ یہودیوں اور عربوں میں برابر جلتی رہے اور بیت المقدس کے مذہبی محافظ پنچ کی حیثیت سے دونوں کے سر پرست ہوں، فلسطین کا ماحول دنیا کی اس مذہبی خدمت کے عوض ان کے اثر میں رہے، اور دنیا کے مذہبی احساسات کی خاطر تکلیفیں جھیلنے والی سلطنت کے جہازوں کو آسانی سے تیل ملتا رہے۔ غریب یہودی بھی بس ایک بیاناں ہیں، اور ان کے سردار ڈاکٹر دالیں مان نے ایک دوسرے سلسلہ میں سچ کہا تھا کہ ”یہودی ہمیشہ ہی بہت اچھا بیاناں ثابت ہوئے ہیں۔“!

موشیوں کی نسلی اصلاح | لارڈ ملٹنگھونے جب سے ہندوستان کی داسرائی کا چارج لیا ہے، ملک کی زراعت کو فروغ دینے کی کوشش کر رہے ہیں۔ اس ذیل میں موصوف نے ہندوستانی زراعت کے اس پہلو پر خاص زور دیا ہے جو قوت محرکہ اور حیواناتی مصنوعات سے متعلق ہے یعنی موشیوں کی اچھی نسل کا رواج۔

ہندوستان اپنے طبعی ماحول کی بنا پر ازمنہ قدیم سے ایک زراعتی ملک رہا ہے۔ صنعت و حرفت میں بھی کچھ پیچھے نہ تھا، اور ایک زمانے میں اس کی مصنوعات کا دنیا کی منڈیوں پر قبضہ تھا، مگر اس کا خاص پیشہ زراعت ہی رہا ہے۔

زراعت کے لئے جہاں طبعی ماحول اور زمین کی زرخیزی لازم ہے، وہاں قوت محرکہ بھی ایک ضروری جز ہے۔ یہاں قدیم زمانے سے آج تک قوت محرکہ موشیوں سے ماحول کی جاتی ہے۔ ہندوستان میں عام طور پر بیل اور بھینسے اس کام کے لئے استعمال ہوتے ہیں۔ مگر بیلوں کا حصہ نسبتاً زیادہ اور اہم ہے۔ بیل چلانا، کنویں سے پانی کھینچنا اور پیداوار کا ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جانا سب کام بیلوں سے لئے جاتے ہیں۔

آبادی کی اکثریت کی نظر میں گائے کو جو مذہبی حیثیت حاصل ہے وہ دراصل اسی اہمیت کا نتیجہ ہے۔
 برطانوی حکومت تاجروں کی حکومت ہے، اس نے ہمیشہ یہ چاہا ہے کہ ملک کی حالت میں کم سے
 کم دخل لے کر زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھائے۔ لیکن کان کی حالت درست کئے بغیر تجارت کو فروغ
 دینا بھی دشوار تھا۔ اس لئے ہوتے ہوتے ادھر کچھ توجہ ضرورت کی گئی۔ ۱۹۱۷ء سے پیشتر بہاؤ کی
 اقتصادی زندگی کا کسی کو خیال ہی نہ تھا۔ ۱۹۱۷ء میں لارڈ کرزن کے عہد میں نہ امت کو فروغ دینے
 کے لئے کچھ کوشش کی گئی تھی۔ مگر یہ کوشش ابھی ابتدائی منزل میں تھی۔ صرف ایک مرکزی ادارہ بہار
 کے صوبے میں پوسا کے مقام پر جدید سائنٹفک زراعتی تجربات کے لئے قائم کیا گیا تھا۔ جس میں نئے
 نئے بچوں اور زمین کی مختلف صلاحیتوں کا تجربہ کیا گیا تھا۔ تجربہ کامیاب دیکھ کر ۱۹۱۷ء میں زراعتی تحقیق
 کی از سر نو تنظیم کی گئی۔ اس میں ایک مرکزی تجربہ گاہ کے بجائے صوبہ جاتی اداروں کے قیام کی ضرورت
 تسلیم کی گئی اور بڑے بڑے صوبوں میں زراعتی ادارے کھولے گئے۔ ۱۹۱۷ء کے بعد کبھی کبھی جزوی
 تبدیلیاں اور اضافے ہوتے رہے۔ کوئی بنیادی اور اہم اضافہ نہ ہوا۔

اس کے بعد ۱۹۲۷ء میں زراعت کی تحقیقات کے لئے ایک رائل کمیشن مقرر کیا گیا، اس کمیشن کے
 صدر لارڈ ٹلٹھم صاحب نے اس کمیشن کی رپورٹ میں موشیوں کے متعلق نہایت سیر حاصل بحث کی گئی تھی۔ اور
 اس کی طرف خاص توجہ دینے کی سفارش کی گئی تھی۔

لارڈ ٹلٹھم نے اپنے دور حکومت کا آغاز زراعت کے اسی پہلو کی اصلاح سے کیا ہے، اس
 تحریک کی بنیاد مندرجہ ذیل مقاصد پر رکھی گئی ہے۔

۱۔ مویشیوں کی اہلیت کا رد و گری بڑھانا۔

۲۔ حیواناتی پیداوار اور مصنوعات کی تنظیم۔

ظاہر ہے گاؤں اور سبیلوں کی موجودہ نسل نہایت خراب ہے۔ بیل چھوٹے ہوتے ہیں، تھوٹے
 کام میں تنک جاتے ہیں اور کان کو کام لادھورا چھوڑ دینا پڑتا ہے۔ اس لئے مجبوراً اس کو کئی چوٹیاں

رکھنی پڑتی ہیں۔ بہران جڑیوں کے علاوہ اس کے میاں گائیں اور بھینس بھی ہوتی ہیں۔ اس لئے کسے چارے کے لئے مستقل انتظام کرنا پڑتا ہے۔ اور چونکہ چارے کے لئے زمین کی کمی کے سبب وہ مستقل کمیت وقف نہیں کر سکتا، اس لئے فلتے کے کھیتوں سے جو کچھ چارہ ملتا ہے وہ سب کا سبیل کھا لیتے ہیں گایوں اور بھینسوں کو چھپنے پر قناعت کرنی پڑتی ہے، نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ نہ دودھ اور گھی کافی مقدار میں پیدا ہو سکتا ہے، اور نہ نسل ہی معقول پیدا ہوتی ہے۔

اس کے علاوہ چھوٹی نسل کے موٹی کھاتے بہت ہیں۔ رائل کمیشن کی رپورٹ میں اس سلسلے میں مندرجہ ذیل مائنٹنک نتیجے نکالے گئے ہیں:-

یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ جس قدر چارہ ایک سو چھوٹے بیلوں کے لئے درکار ہوگا، اتنا ہی بچاس دو گئے قدر قناعت کے بیلوں کے لئے بھی ہوگا۔ موٹی جس نسبت سے نسل میں خراب اور چھوٹے قدر کے ہوتے ہیں، اسی نسبت سے ان کی خوراک بڑھ جاتی ہے۔

اس تحریک میں جہاں بیلوں کی نسل پر زور دیا جا رہا ہے، وہاں اچھے قسم کے چارے کے انتظام کی طرف بھی خاص توجہ دی جا رہی ہے۔ اور ذاتی چراگاہ یا چارے کے لئے کھیت بنانے کے بجائے اس امر پر زور دیا جا رہا ہے کہ ہر گاؤں یا کئی گاؤں مل کر ایک مشترک چراگاہ کا انتظام کریں اور اُسے ہر اہلکار کھنے کے لئے معقول محنت اور سرمایہ لگا دیا جائے۔ اس سلسلے میں چارے کے لئے عتبات بنانے، چارے میں غذائیت کا جزو بڑھانے کے لئے تجربات جو رہے ہیں اور اس بات پر زور دیا جا رہا ہے کہ یہاں بھی موٹی اور چارے کا انتظام انہیں اصولوں پر چلایا جائے جن پر کاربند ہو کر آسٹریلیا اور کنیڈا اپنی زمینوں سے زیادہ سے زیادہ غلہ حاصل کرتے ہیں حالانکہ وہاں کام کرنے والے مویشیوں کی اتنی کثرت نہیں ہے، جتنی ہندوستان میں ہے۔

تحریک کا دوسرا رخ مویشیوں کے ذریعے ملک میں دودھ کھن کے کاروبار کو فروغ دینا ہے دودھ کی جتنی مقدار اچھی ذات کی گایوں اور بھینسوں سے حاصل ہوتی ہے، چھوٹی ذات کی گایوں اور

ببینوں سے نہیں ہوتی۔ پنجاب میں اچھی ذات کی گایوں اور بھینوں کے پالنے کا رواج ہندوستان کے دوسرے صوبوں سے پہلے ہوا ہے۔ یہاں نہروں اور دریاؤں کی کثرت کے سبب چارے کا انتظام بھی مشکل جہاں ہے، جس کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ دودھ اور گھی کی جتنی کثرت اس صوبے میں ہے، دوسرے صوبوں میں نہیں ہے۔ چھوٹی ذات کی گائیں بچہ دینے کے بعد زیادہ سے زیادہ ایک سال تک دودھ دیتی ہیں وہ بھی دودھ کی مقدار کچھ تو انکی ذات کی خصوصیت کی وجہ سے اور کچھ چارے کا انتظام اچھا نہ ہونے کے باعث دوسرے تیسرے جہینے سے کم ہوتی شروع ہو جاتی ہے، اور آخر میں چل کر ان میں ایک پاؤں لے کر آدھ سیر تک دودھ رہ جاتا ہے۔ دودھ کی کمی کا اثر بچھڑے پر بھی بہت برا پڑتا ہے۔ وہ دن بدن دُعا ہوتا چلا جاتا ہے، اور عین شباب کے زمانے میں بھی محنت سے جی چراتا ہے۔

اچھنس کی گائیں پالنے کے رواج سے ایک طرف محنتی اور بڑے بڑے جلی حاصل ہوں گے، دوسری طرف دودھ کمین کثرت سے ہوگا، اس لئے ملک کی ضروریات سے جو بچ رہے گا، ان کی برآمد سے قومی دولت میں اضافہ ہوگا۔ کنیڈا، ڈنمارک، آسٹریلیا اور امریکہ سے دودھ کی مصنوعات کی درآمد اس بات کی خاہد ہے کہ اس ایک شعبہ سے کتنا مدد پیہ ہندوستان سے باہر چلا جاتا ہے، حالانکہ دودھ دینے والے جانور یہاں ان ملکوں سے زیادہ تعداد میں پائے جاتے ہیں۔ مکی ذرائع پیداوار کا بغور تجزیہ کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے، کہ بصورت خام ہندوستان میں ہر چیز موجود ہے، صرف تنظیم اور چاہئے تنظیم کا موقع دائرے کی تحریک سے آتہ آیا ہے۔ جسے نظر انداز نہیں کرنا چاہئے۔

تحریک کی رفتار اس تحریک کو ایک سال کا زمانہ ہوا ہے۔ اور لوگ بھی مدد خواہ سرکاری افسران ہی کیوں نہ ہوں اس کی طرف توجہ کرنے لگے ہیں۔ گذشتہ مئی میں اس تحریک کو کامیاب بنانے کے لئے ایک آل انڈیا اجلاس ہوا تھا۔ اس اجلاس میں ہر صوبے کے نمائندے شریک ہوئے تھے، اس کا خاص مقصد یہ تھا کہ تحریک حیوانات کو زیادہ سے زیادہ ہمہ گیر بنانے اور اس کا اثرک فوں تک پہنچانے کے لئے مزید تبادلہ بحث کی جائے۔

دائرے نے ابلاس کا افتتاح کرتے ہوئے جن خیالات کا اظہار کیا ہے، وہ قابل غور

آپ نے فرمایا تھا۔

”یہ امر محتاج تشریح نہیں کہ ہندوستان کی زراعت کا تمام انحصار رویشیوں پر ہے۔ اس لئے کہ قوت محرکہ کے حصول کی رویشیوں کے علاوہ ہندوستان میں اور کوئی سہیل نہیں ہے۔ میرے خیال میں ہندوستان کی زراعت کو فروغ دینے کے لئے رویشیوں کی نسلی اصلاح سے بڑھ کر اور کوئی ترکیب نہیں ہے۔“

زراعت کے تحت میں رویشیوں کی اہمیت جتانے کے بعد دائرے لے اس تحریک کو اقتصادی اور تجارتی پہلو کو بھی واضح کیا۔

”ہندوستان کی سالانہ آمدنی میں رویشیوں کے ذریعے کم و بیش تیرہ ارب روپیہ آتا ہے۔ اس میں رویشیوں کی محنت، ڈیری کی مصنوعات، کھاد وغیرہ سب اجزاء شامل ہیں۔ یہ محض ایک اندازہ ہے، مگر اس سے اس حقیقت کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے کہ بحالت موجودہ رویشیوں کا وجود کس قدر اہم اور پیداوار ہے۔ آج آپ لوگ جہاں رویشیوں کی نسلی اصلاح کی تحریک کی کامیابی کے ذرائع تجویز کرنے کے لئے آئے ہیں وہاں آپ کے سامنے بہت سے ضمنی مسائل بھی آئیں گے جو بظاہر اقتصادی مسائل سے متعلق ہوں گے، مگر ان کی اصل رویشیوں سے متعلق ہوگی۔ مثلاً بیڑ بکری کی پیداوار، اون کی پیداوار چمڑے اور ہڈی کی صنعت اور گھوڑوں کی اچھی نسل پیدا کرنا وغیرہ جن کا تعلق ملک کی قومی دولت سے بہت گہرا ہے۔“

تحریک کی رفتار کا جائزہ لیتے ہوئے آپ نے فرمایا کہ اس کا اثر مرکز سے نکل کر صوبوں تک پہنچنا چاہئے۔ اور اصل میدان تو صوبے ہی ہیں، اس لئے کہ حوام اور کڑوں کا تعلق جتنا قریبی صوبوں اور ضلعوں سے ہے، مرکز سے نہیں ہے۔ مرکز کا کام تو متعدد صوبوں میں باہم تبادلہ اطلاعات کا انتظام کر دینا اور گاہے بگاہے صوبائی تحریکوں کو ایک جگہ پر جمع کر دینا ہے۔ آخر میں آپ نے آئندہ کے لئے امید کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا۔

”آخر میں مجھے اجازت دیجئے کہ میں اپنے پہلے الفاظ پھر دہرائوں کہ ہم کان
کی صلاحائی اس سے بڑھ کر اور نہیں کر سکتے کہ رویشیوں کی اصلاح کے لئے قدم
اٹھائیں۔ میں آپ کو یقین دلاتا ہوں کہ اگر ہم نے صحیح روال عمل اختیار کی اور ہماری پالیسی
محنت نیت پر مبنی تو ہم بہت جلد کامیاب ہوں گے۔ اور آگے چل کر کسانوں کا
طبقہ ہمارے ساتھ ہو گا۔“

وائسرائے کی تقریر کے بعد جناب سر جگدیش پرناد صاحب کی صدارت میں کانفرنس میں
صوبوں کے نمائندوں نے اپنے صوبے کے تجربات پیش کئے اور اس تحریک کو کامیاب بنانے کے لئے
مختلف ایکٹیں پیش کیں۔ ان تمام ایکٹوں میں قدر مشترک چیز یہ تھی کہ صوبوں میں رویشیوں کی تحریک
کے لئے فنڈ کھولا جائے اور صوبے کے وزیر زراعت کی صدارت میں محکمہ اصلاح رویشیان قائم کیا
جائے۔ اس محکمے کا کام یہ ہو کہ مشترکہ فنڈ سے اچھے نسل کے بیل خریدے۔ اور ان کے ذریعہ اپنی
مگرانی میں ہر ضلع میں اچھے نسل کے گائے بلی کی پیدائش کا انتظام کرے۔

یہ محکمہ اسی ضمن میں حتی المقدور مشترک چراگا ہوں کے قیام کی کوشش بھی کرے گا۔ اور اچھے
چارے کی کاشت کا رواج بھی بڑھائے گا۔ جو اچھے نسل کے رویشیوں کے وجود کے لئے ایک لازمی
شرط ہے۔

وائسرائے کی یہ تحریک جیسا کہ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں ہندوستانی مذہب کے لئے نہایت بجا
ہے۔ مگر اس کی کامیابی بڑی حد تک مشروط ہے، اور اگر اس کی طرف غلوس نیت سے توجہ نہ کی گئی اور
کارآمد ذرائع اختیار نہ کئے گئے تو بقول مسٹر کھارڈے چند ایکڑ زمینوں میں تو اچھے موٹے موٹے اور باڈار
بیل نظر آجائیں گے۔ مگر کاشتکاروں کی آبادی بالکل عودم رہ جائے گی۔ ہندوستان کا کسان ان پڑھ ہوتا
ہے۔ وہ کسی چیز کی اہمیت سمجھ بوجھ کر تسلیم نہیں کرتا۔ یہ درست ہے کہ جب وہ اچھے موٹے گائے بلی
دیکھے گا تو اسے تحریص ضرور ہوگی، مگر یہ جذبہ ممکن ہے اس کے اندر مقفل نہ رہے۔ اس باب میں کافوں
کی تسلیم کا مقول انتظام کیا گیا تو انہی اس تحریک کا باندھ ہو گا، اور اس کی کامیابی میں وقت بھی کم صرف ہو گا۔

کان غریب بھی ہے، اچھنسل کے باندہ خریدنے کے لئے اس کے پاس پیسے نہیں۔ اس لئے ان کی خریداری میں اسے سہولتیں بھی پیش کرنی چاہئیں۔ اعداد و اہمی کے نیک اس باب میں کانوں کی خامی مدد کر سکتے ہیں۔

تحریک بہ حیثیت جمہوری مفید ہے، مگر ہندوستان کے لئے کوشش فلاح کا محض ایک رخ ہے۔ دنیا میں آج کل زراعت و صنعت جب تک دوش بدوش نہ چلیں کوئی ملک کا حقہ ترقی نہیں کر سکتا۔ حکومت برطانیہ کی پچھلی پالیسی دیکھئے تو یہ رہی ہے کہ ہندوستان کو انجمنیت کی مشینوں کے لئے اشتہار حسام کی فراہمی کے لئے استعمال کیا جائے۔ زراعت کو فروغ دینے میں بھی حکمت مضمر ہے کہ کان کی قوت خرید بڑھے تو برطانوی مال کی کھپت اس منڈی میں زیادہ ہو۔ اس لئے اس ایک رخی تحریک فلاح کو دیکھ کر حیاں خوشی ہوتی ہے، اور امید بندھتی ہے وہاں ایک گورنمنٹ ٹولش بھی ہوتی ہے کہ ۵

ہم ملک کب آن کی بزم میں آیا تھا اور جہاں

ساتی نے کچھ ملا نہ دیا ہو شہر اب میں ب - ع

کانگریسی وزارتیں | ہندوستان کے چھ بڑے صوبوں میں کانگریس نے کئی مہینہ سوچ بچار اور بحث و مباحثہ کے بعد وزارتیں قبول ہی کر لیں۔ قانون ساز مجلس کے جلسے بھی ہو چکے۔ جمہور کی طرف سے مجلس کے افتتاح کے وقت ہر جگہ جو مظاہرے ہوئے وہ ہندوستان کی تاریخ میں بالکل نئی بات تھے۔

پہلی مرتبہ ان مجلس کو جمہور نے اپنے فلاح اور بہبود کے ادارے جانا اور جو مناظر پہلے توہی جلسوں میں دیکھنے میں آتے تھے وہ قانون ساز مجلس کی عمارتوں کے باہر — اور اندر — دکھائی دیئے۔

جلوس 'ہجوم' جیسا کہ 'ہندسہ ماترم' غرض وہی توہی جلسوں کا سا جوش، وہی خلوص، وہی عقیدہ — اور کہیں کہیں وہی بے ترتیبی! یہ ہونا چاہئے بھی تھا اور ہو بھی چکا، لیکن حکومت کا کام محض جوش اور عقیدت اور بے ترتیبی سے انجام نہیں پاتا۔ اس کے لئے ضرورت ہے غور و فکر اور تدبیر کی۔

جس جوش کا مظاہرہ جمہور کی طرف سے ہوا ہے اس سے وزارتوں کی ذمہ داری بڑھتی ہے، ان نشا کا پتہ چلتا ہے جو جمہور کو ان سے ہیں، ان کے کاموں میں جمہور کی طرف سے تعاون کا وعدہ بھی ان لیا

مضر ہے، مگر منکر اور تدبیر کا فرض بہر حال وزارتوں کے ذمہ رہتا ہے۔ ان کی کامیابی اب اس سے نہیں جانچی جاسکتی کہ کسی وزیر کا اسٹیشن پکس شان سے استقبال ہوا، کیا جلوس نکلا، یا انھوں نے کسی دل ہلانے والی تقریر کی۔ اب کامیابی کا معیار یہ ہو گا کہ ان کی تدبیر سے صوبہ کی خوشحالی میں کیا اضافہ ہوا، کتنے بھوکوں کے پیٹ بھرنے کی سہیل نکلی، کتنے بے کاروں بے روزگاروں کو کام ملا، کتنے بیماروں کے علاج کی اور کتنے تندرستوں کو بیماری سے بچانے کے لئے حفظ و تقدم کی تدابیر کی گئیں، کتنے اُن پڑھ جابوں کے لئے کھنے پڑھنے کا اور اپنے آس پاس کے معاملات کو سونے سمجھنے کے قابل بنانے کا سامان کیا گیا، غریب کے لئے انصاف حاصل کرنے میں کیا سہولتیں پیدا کی گئیں، رشوت کا بازار کس حد تک سرد پڑا، گاؤں اور شہر کے درمیان حل در حل کے مذاہج میں کیا ترقی ہوئی، صوبہ کی آبادی کے مختلف حصوں میں جو بے اعتمادیاں ہیں وہ کہاں تک مٹیں، قوم کی معاشی اور سیاسی ترقی کی طرف سے جو مایوسیایا شبہے ہیں وہ کہاں تک کم ہوئے۔ ان کی کامیابی اور ناکامی اس طرح جانچی جائے گی کہ جب یہ عہد حکومت ملا تو اس وقت ان کا صوبہ پہلے سے زیادہ خوشحال ہو گا یا بد حال، اور آزادی کی طرف اعتماد کے ساتھ قدم بڑھانے پر آمادہ ہو گا یا اس تجربہ کی وجہ سے اس میں کچھ جھجک پیدا ہو جائے گی۔

اس معیار پر پورا اترنے کے لئے ان وزارتوں کو بڑے مالی وسائل درکار ہوں گے اور قابل آدمی، افلاس، بیماری، جہل، باتوں سے نہیں مٹائے جاسکیں گے۔ آدمیوں کا حال یہ ہے کہ جتنے اعلیٰ عہدہ دار ہیں، جنہیں ان وزارتوں کے دست بازو سمجھنا چاہئے ان پر زیادہ تر انگریز پہلے سے مشغول ہیں، ان کے جمہور حقوق قانوناً محفوظ ہیں، انہیں کوئی مشکل یہ ہے چھوٹے گا، عہدہ داروں کا فرض تو یہ ہے کہ وزارت وقت کے احکام کی تعمیل کریں اور یہ عہدہ دار بھی تعمیل ضرور کریں گے۔ مگر تعمیل تعمیل میں بھی فرق ہوتا ہے۔ جب حکومت کے مقاصد کے باب میں وزارت اور اس کے علم میں ایسا بنیادی اختلاف ہو جیسا کہ اندیشہ ہے کہ موجودہ وزارت اور اس کے علم میں ہو سکتا ہے، اور پھر وزارت کو اس علم کی بے خبری یا ان کی تنخواہ میں اضافہ و تخفیف کا حق بھی نہ ہو تو وزارت کے بہت سے منصوبے

نسل ہی سے تکمیل کو پہنچ سکتے ہیں یہ شکل بھی مل ہو جائے تو وسائل کا معاملہ سچا مگر بس جن چیزوں کا قوم سے وعدہ کرتی رہی ہے ان کو پورا کرے تو وسائل اور کم ہوتے ہیں۔ کسان پر ٹیکس کم کرے تو زمیندار سے مالگنداری کم وصول ہوگی، شراب کی فروخت بند کرے تو آبکاری کی آمدنی ہٹے سے جائے گی۔ معارف میں تخفیف کر کے اس کمی کی تلافی ہو سکتی تھی، تو بڑے تنخواہ دار ملازموں کی تنخواہیں گھٹانے کا حق ہی نہیں ہے۔ چھوٹوں پر شش تخفیف سے کیا حاصل ہوگا۔ فوج، ریلیں، ڈاک اور تار، محاصل، یہ سب مرکزی حکومت کے تحت ہیں ان میں نہ خرچ کم کرنے کا اختیار ان وزارتوں کو ہے نہ ان سے آمدنی بڑھانے کا۔ بعض ملکوں میں وسائل بڑھانے کے لئے حکومت زراعت کی مقدار بڑھاتی ہے، سوا اس کا اختیار بھی صوبائی حکومتوں کو نہیں، سیاست، زرگری، بھی مرکزی حکومت کا حق ہے، اقویٰ تعمیر کے کام اگر اٹھائے گئے تو غالباً صوبائی حکومتوں کو قرض لینا ہوگا، اور ان اغراض کے لئے قرض لینا مالیاتی اصول سے غلط بھی نہ ہوگا، لیکن یہاں بھی گورنر بھادر اور گورنر جنرل کی خوشنودی شرط ہے!

اس سے یہ تو واضح ہو گیا کہ جو بنیادی مسائل کسی قومی حکومت کو حل کرنے چاہئیں ان کے حل کی توقع موجودہ قومی وزارتوں سے کرنا ان کے ساتھ ناانصافی ہے۔ وہ قانون دستور کے شکنجہ میں جکڑی ہوئی ہیں اور وہ انہیں قدم قدم پر روکے گا۔ لیکن یہ ضرور ہے کہ اگر دوسرے ایسے کام وزارتیں انجام دیں جس سے جمہور کا اعتماد ان پر قائم رہے تو ان معاملات میں وزارت کی ناکامی سے دستور کو بدلوانے کا مطالبہ قوی ہوگا اور حرکت آزادی میں قوم ایک قدم اور آگے بڑھنے کو تیار ہوگی۔

مگر اس بے بسی کے باوجود جس کا ہم نے ذکر کیا یہ وزارتیں کس طرح جمہور کا اعتماد قائم رکھ سکتی ہیں؟ ایک تو یوں کہ آزادی کے لئے کام کرنے والوں کو بعض آزادی خواہ ہونے کے جرم میں جو تکلیفیں، اور سزائیں اٹھانی پڑتی تھیں ان کو ختم کر دیں۔ آزاد خیال اشخاص پر طالب علموں پر اخباروں پر جزیاء دیتیاں پھیلے زمانہ میں ہوتی رہی ہیں، خفیہ پولیس کی ناک جھانک سے انہیں جس طرح

تنگ کیا جاتا رہے، اس کا سد باب ہو جائے۔ اس سے آزادی اور سچی خدمت قومی کی قوتیں اور دلوںے ترقی کریں گے۔ اور جب دستور کی بنیادی خامیوں کی وجہ سے اس کا چلانا ممکن نہ رہے گا تو یہ قوتیں کام دیں گی۔ پھر یہ وزیر اربابی شخصی مثال سے اور اپنے حکم سے اس کا انتہام کر سکتے ہیں کہ سرکاری عہدہ دار اپنے کو قوم کا خادم سمجھیں۔ یہ ممکن ہونا چاہئے کہ اب لوگ پولیس کے پاس شکایت لے جانے سے اس لئے نہ ڈریں کہ خود مصیبت میں منجس جائیں گے اور عدالت میں اس وجہ سے نہ جانا چاہیں کہ قدم قدم پر رشوت دیتے دیتے اپنے مطالبہ سے زیادہ زیر بار ہو جائیں گے۔ خفیہ پولیس کا رخ آسانی کے ساتھ سیاسی جلسوں کی طرف سے موڑ کر عدالتوں کی جانب کیا جاسکتا ہے، بشرطیکہ وہاں یہ بھی اس رشوت کے قومی ادارہ سے قلعہ نہ کرنے لگیں !

یہ مذہبی کی تحریک کو، قومی تعلیم کے کام کو، دیہات سدھار کی کوششوں کو، جنھیں اب تک غیر سرکاری قوتیں انجام دیتی رہی ہیں اپنی تھوڑی سی توجہ سے بہت پیلا سکتے اور بہت مضبوط کر سکتے ہیں۔ اگر وسائل کی کمی خود حکومت کو اس کا موقع نہ دے کہ وہ ان کاموں کو پوری طرح خود انجام دے تو شاید اچھا ہی ہے، بہتر یہی ہے کہ یہ کام غیر سرکاری طور پر انجام پائیں اور دفتریت کی دھجکا والی ہوا سے دور ہی رہیں، مگر حکومت کی ہمدردی اور توجہ سے ذرا زیادہ آسانی کے ساتھ فروغ پائیں۔

یہ وزارتیں باوجود وسائل کی کمی کے یہ کر سکتی ہیں کہ اپنے زمانہ اقتدار میں اپنے صوبہ میں ان آزادی دشمن افراد اور جماعتوں کے نور کو توڑ دیں جو گاؤں گاؤں اور شہر شہر قوم کی گردن پر تسمہ پائی طرح مسلط ہیں۔ یہ وزارتیں ہمدرد ماہروں کی مدد سے اپنے صوبوں کی زرعتی، صنعتی، تعلیمی، ضرورتوں کی کلکی تحقیق کر سکتی ہیں جن کے بغیر دو سال اٹھ آجانے کے بعد بھی کوئی پائدار تبدیلی کرنا ممکن نہ ہو گا۔ اور سب سے زیادہ یہ کہ یہ وزارتیں اپنے عمل سے اس بے اعتمادی کو بہت کچھ کم بلکہ ختم کرانے میں مدد دے سکتی ہیں جو ملک کے ہندو مسلمانوں میں باہم اس وقت پھیلی ہوئی ہے۔ افسوس کہ صحبات متحدہ میں کانگریس اور مسلم لیگ میں وزارت کے معاملہ میں سمجھوتہ کی کوششیں ناکام رہیں، ورنہ حکومت کے

کاروبار میں ان دونوں جماعتوں کا تعاون اس بے اعتمادی کے رفع کرنے میں بہت کچھ مدد دیتا۔ مگر یہ نہیں کہ اس کے مواقع ختم ہو گئے۔ ہر روز ایسے مواقع پیدا ہوں گے کہ فدایت اپنے گل سے اس بے اعتمادی کو کمزور اور بالآخر مٹانے کی کوشش کر سکے گی۔ لیکن یہی مواقع اگر صحیح طور پر استعمال نہ کئے گئے تو بے اعتمادی کو بڑھا بھی سکتے ہیں۔ اگر 'خدا غواستہ ایسا ہوا' تو وزارتوں کے سامنے ہتھ پاشان سے ہتھ پاشان کا رنارے ایک طرف ہوں گے اور قومی مستقبل کے ساتھ یہ ایک خیانت ایک طرف۔ اور اس خیانت کا بوجھ زیادہ ہی ہو گا۔ اس لئے کہ جب موجودہ کانگریسی وزارتیں دستور کے نقص کی وجہ سے بنیادی تبدیلیوں سے قاصر ہیں تو پھر تو ان کی کامیابی کا معیار بس یہ ہے کہ وہ قوم کو اس دستور کے بدلوانے اور پوری قوت اپنے اہل میں لینے کی کوشش کے لئے تیار کرتے ہیں یا نہیں۔ اور جب تک وہ ہندو مسلمان کی یہ باہمی بے اعتمادی — چاہے وہ کتنی ہی غیر منطقی اور غیر عقلی ہی ثابت کی جاسکے — رفع نہ کر لیں یہ تیاری پوری نہیں کی جاسکتی۔ ان وزارتوں پر ہماری قومی زندگی کے مستقبل کی ذمہ داری ہے خدا کے یہ اس سے اچھی طرح عہدہ برا ہوں۔

ذ۔ ح



شمالی یورپ | رسالہ جامعہ کی پچھلی اشاعت میں ایک مضمون شمال کے برقیلے رقبہ میں روس کی صنعتی بحری اور جہتی تیاریوں کے متعلق شائع ہوا ہے۔ جن سے پتہ چلتا ہے کہ روسی اس علاقہ میں کس انہماک سے کام کر رہے ہیں۔ روسی ہوا باز متعدد بار قطب شمالی کے اوپر سے اڑ کر امریکہ پہنچ چکے ہیں۔ قرینہ یہ ہے کہ زیادہ عرصہ نہ گزرنے پائے گا کہ قطب شمالی پر کا ہوائی راستہ دنیا کے طیاروں کی شاہراہ بن جائے گا۔ اس لئے کہ ہماری دنیا کے سب اہم مرکز دنیا کے شمالی نصف میں واقع ہیں۔ اگر دنیا کی چھت پر سے اڑ کر سفر کیا جائے تو ان مرکزوں کے درمیان کا فاصلہ اس سے کم ہو جاتا ہے کہ زمین کی کمر کے چاروں طرف اڑ کر اسے طے کیا جائے۔ لندن سے ٹوکیو جانے کے لئے اگر خط استوا کے پاس پاس جائے تو زیادہ دور کا سفر ہے قطب شمالی پر سے اڑ کر پہنچ جائے تو کم۔ یہی حل ماسکو سے سینٹ پیٹرسبرگ سے ٹنگھائی کے سفر کا ہے، پھر اس سے ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ روسی اپنے ہوائی جہازوں کو مشرق بعید میں ایسے راستہ سے بیچ سکتے ہیں جہاں کوئی مزاحم نہیں ہو سکتا۔ دشمن کے ہوا بازوں کو نہ تو اس سرد علاقہ میں اڑنے کی مشق ہوگی نہ لاسکی کے وہ قطبی مرکز ان کے ہاتھ میں ہوں گے جو روسی ہوا بازوں کو سنٹ منٹ کی خبر دیتے ہیں۔ روس جاپان کی جنگ ہوئی تو روسی ہوائی جہاز جاپانی محاذ پر عقب سے حملہ کر سکیں گے۔ اور اگر امریکہ روس کے ساتھ ہوا تو برابر روس کی مشرقی فوج کو قطب کے اوپر سے ہو کر سامان پہنچ سکے گا، اور جاپانی اس راستہ میں کچھ نہ کر سکیں گے۔ لیکن اس جاپانی۔ روسی جنگ سے زیادہ آج کل روس اور جرمنی میں جنگ کے امکانات پر چرمیو نیکیاں ہو رہی ہیں۔ لندن کے اخبار پچھلے دنوں شمال میں فوجی تیاریوں کی عجیب عجیب داستانیں شائع کرتے رہے ہیں۔ کسی نے رات کو ناروے اور سویڈن کے شمال میں فوجی طیاروں کو اڑتے دیکھا ہے، کسی نے ایک جرمن آبدوز کو چھپ کر ساحل کے پاس آتے دیکھا ہے۔ کہتے ہیں کہ جنرل ہوم برگ بھی خفیہ طور پر ناروے کے ساحل کا تفصیلی معائنہ کر گئے ہیں، مرنسک بندرگاہ میں روس بھی پوشیدہ تیاریاں کر رہے ہیں۔ وغیرہ وغیرہ۔

شمال کے یہ ممالک عرصہ سے جنگ سے مامون ہیں۔ سویڈن اور ناروے تو نپولین کے

عہد کے بعد سے محفوظ رہے ہیں، ڈنمارک ۱۸۶۴ء میں پروشیا سے طاعتاً اس کے بعد سے کسی سے نہیں۔ یہ ملک جمعیتہ اقوام اور امن عالم کے بھی بڑے حامی ہیں۔ انہوں نے اب تک ہلکی شہر کے اوردوسروں سے بھی اس کا مطالبہ کئے بغیر اپنی فوجی قوت کو گھٹایا ہے۔ لیکن آج ہنگامہ اس پڑا حصہ میں بھی ہر دم جنگ کا ذکر ہے۔ بات یہ ہے کہ جنگ عظیم سے پہلے اس شمالی علاقہ میں کل چار با اختیار ریاستیں تھیں آج دس ہیں۔ نئی ریاستیں کچھ پرانے دوسری علاقہ میں سے بنائی گئی ہیں، کچھ جرمن علاقہ میں سے۔ دوس اور جرمن کی موجودہ رقابت سے ان ریاستوں کے لئے طرح طرح کی چھپیدگیاں پیدا ہو سکتی ہیں۔

رب سے زیادہ خطرہ میں ڈنمارک ہے۔ جسے جنگ کے بعد جرمنی کا کچھ علاقہ بھی دیا گیا تھا۔ اس چھوٹے سے ملک کا ساحل ساڑھے تین ہزار میل سے زیادہ کا ہے۔ اور کہیں کوئی ساحلی چٹان نہیں، رب صاف پاٹ میدان۔ جرمنی کو کچھ تو اپنا علاقہ واپس لینے کا حوصلہ ہے، کچھ یہ کہ سرحد کے پاس ہی اس کے ہوائی جہازوں بعض جنگی صنعتوں کے خاص مرکز ہیں۔ ڈنمارک کسی طرح اپنی حفاظت نہیں کر سکتا۔ ان کے مشہور سیاسی ہوڑپ کا قول تھا کہ یہ ”اسلم کس کام کے؟“ چنانچہ اس نے اپنی فوجوں کو برابر گھٹایا۔ آج کل ۸ ہزار فوج ہے، ۸۵ ہوائی جہاز ہیں، اور بیڑہ کا مجموعی وزن ۱۰ ہزار ٹن! لیکن باوجود اس بے بسی کے یہ بھی اب جنگ کے لئے کچھ نہ کچھ تیاری کر رہے ہیں۔ سوڈن کا معاملہ یہ ہے کہ وہاں اچھا لوہا نکلتا ہے۔ اور اس لوہے کا بہت بڑا حصہ جرمنی کو جاتا ہے۔ پچھلے سال میں جتنا کچھ لوہہ جرمنی میں آیا اس کا تقریباً آدھا سوڈن سے خریدا گیا ہے۔ اور جرمنی جنگ میں مبتلا ہو جائے تو شاید لوہا حاصل کرنے کا ایک موقع نہیں سوڈن سے ہی ہو۔ دوسری باتیں گے کہ یہ رسد بند ہو جائے۔

ناروے اس جھگڑے میں یوں آلودہ ہو سکتا ہے کہ یہ لوہا جاتا ہے اس کے بند گاہ نارنگ سے جو سوئیڈی کانوں کے قریب ہے۔ چنانچہ سوڈن اور ناروے بھی اپنا فوجی خرچ بڑھا رہے ہیں۔ فنستان میں نے دوس سے الگ ہو کر آزادی حاصل کی ہے، اب اپنے دوسرے شمالی ساتھیوں کو

لاہور ہے۔ جنگ کے بعد بحیرہ بالٹک کے جزائر آئیڈا سے دے گئے تھے حالانکہ سویڈن نہیں اپنا حق سمجھتا تھا۔ سویڈن کو خوش کرنے کے لئے ۱۹۲۱ء میں یہ طے ہوا تھا کہ ان جزائر کو فوجی قلعے مسمار کر دیے جائیں۔ لیکن اب میل کا یہ حال ہے کہ مشترکہ اغراض کے تحفظ کے لئے سویڈن نے اس پر راضی ہیں کہ ان جزائر کو فوجی مرکز بنا دیا جائے۔ اور اس واسطے اس پر غاصے برہم ہیں۔

غرض اس علاقہ میں بھی جنگ کا خوب چرچا ہے۔ لیکن یہ سب جانتے ہیں کہ ان اس پسند ملکوں کی فوجی تیاریاں نہ دوس سے حفاظت کے لئے کافی ہوں گی نہ جرسی سے اس لئے یہ اس فکر میں ہیں کہ برطانیہ سے روابط بڑھائیں کہ وہ جنگ کی حالت میں ان کی مدد کرے۔ اہل اس کے ساتھ ساتھ اپنے باہمی اتحاد و عمل کو بڑھا کر معاشی تعاون کی تدبیریں کر رہے ہیں کہ جنگ کی صورت میں یہ دوسروں کے بالکل درست نگر نہ ہوں۔ (ذ۔ ح)

چینی جاپانی تعلقات | یہ اقتباسی ایک مشہور جاپانی رسالہ ”نگلی شیخو“ سے لیا گیا ہے۔ اس سے اندازہ ہو گا کہ جاپانی ’چین سے اپنے تعلقات کو کس نظر سے دیکھتے ہیں۔ دوسرے ناگنگ کی حکومت پر چینی اشتراکیوں کے اس اثر کی جو سمجھ چینی کی تحریک کے سلسلے میں پڑا ہے، (جس کا ذکر تفصیل سے ہم اپنی پچھلی اشاعت میں کر چکے ہیں) کچھ دلچسپ تفصیلات بھی معلوم ہوتی ہیں۔

کچھ دن ہوئے میں سیر و سیاحت کی غرض سے چین کے شمالی علاقے میں گیا تھا۔ یہاں میں نے جو کچھ دیکھا اور جو کچھ لوگوں کو کہتے سنا اس سے مجھے یقین ہو گیا کہ چینی جاپانی تعلقات اس وقت تک خوش گوار نہیں ہو سکتے جب تک کوئی بنیادی فیصلہ نہ ہو جائے۔ ۲۵ جنوری ۱۹۳۷ء کو میں تین سین (TIENTSIN) پہنچا۔ ایک دن یہاں کے ایک بڑے بازار سے گزر رہا تھا کہ یکایک میری نظر چین کے ایک نقشے پر پڑی جو ایک بہت بڑے کتب فروش کی دکان میں شیشے کی بیرونی کھڑکی میں لٹک رہا تھا۔ اگرچہ یہ نقشہ مئی ۱۹۳۷ء کا چھپا ہوا تھا لیکن اس میں منچوریا کو چین کا ایک حصہ دکھلایا تھا اور اس کے تمام صوبوں اور شہروں کے نام دیئے تھے جو ”مان چوکو“ کی تعمیر سے پہلے تھے۔ اسی

طرح دیوانوں اور تار کے کھنبوں پر بڑے بڑے پٹے شڑنگے دیکھے جن میں قومی نعرے درج تھے۔ سرحد کے انتشار نے چینیوں کے قومی جذبے کو جس شدت کے ساتھ ابھارا تھا جاپانی اس کا تصور بھی نہیں کر سکتے۔ گھڑی ہوئی بے بنیاد باتیں متحرک تصویروں کے ذریعہ دکھائی جاتی تھیں اور جاپان کے خلاف چینیوں کے جذبات کو مشتعل کرنے کی ہر ممکن تدبیر اختیار کی جاتی تھی۔ برخلاف اس کے جاپانی سپاہیوں کا یہ حل تھا کہ ان میں سے کوئی بھی خوشی سے سوئین کی جنگ میں شامل ہونے کے لئے تیار نہ تھا، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ جاپانی موثر پروپیگنڈا کرنا نہیں جانتے۔

اس سفر میں ”سیان“ کے حادثے کے متعلق جو باتیں مجھے معلوم ہوئیں وہ ان روایات سے بالکل مختلف ہیں جو جاپان میں بیان کی جاتی ہیں۔ مثلاً جاپان میں کوئی شخص یہ نہیں جانتا کہ اس جنگ میں (MAE TSE TUNG ' CHUTE.) چو طے ' ماؤ سے ' تنگ ' اور چو پو لائی کمیونسٹ رہنما بھی شریک تھے۔ چین میں یہ بات عام طور سے مشہور ہے کہ مارشل

چیانگ کائی شک کی رہائی کے سلسلہ میں نانکنگ کے مدبرین نے اس عام جذبے کی حمایت کا یقین دلایا تھا جو جاپان کے خلاف تمام چین میں پھیلا ہوا تھا۔ نیز انھوں نے ۶۰ (ساتھ) لاکھ ”یان“ چاندی کی اور تیس لاکھ بنک کے نوٹوں کی شکل میں کمیونسٹوں کی سپاہ اور (CHANGHSUEN LIANG) اور (YANG HU ' CHANG) چانگ سوے لیانگ اور یانگ ہو چنگ کی فوجوں کو دینے کا وعدہ کیا تھا سرخ فوج کے لئے بہت سے ہتھیار اور ہلکی ساز و سامان مہیا کرنے کا معاہدہ کیا تھا۔ اس میں موٹر گاڑیاں اور ہسپتالیں جہاز بھی شامل تھے جو سیان میں حکومت نانکنگ کے قبضے میں تھے۔ ان کے علاوہ حکومت کا یہ بھی وعدہ تھا کہ وہ ہر مہینہ نصف لاکھ یان (

یانگ ہو چنگ کی معرفت سرخ فوج کو دی جا رہی۔ یہ وہ واقعات اور تفصیلات جن پر جاپان کو نمک حار سے غور کرنا چاہئے۔ اسے چاہئے کہ وہ سیان کے حادثے کی تحقیقات کرے۔ اسی کے ساتھ ساتھ چین میں پیش آنے والے آئندہ واقعات کو بھی سامنے رکھنا چاہئے اور پھر طے کرنا چاہئے کہ چین کے معاملات میں اس کا کیا رویہ رہیگا۔

اسی کے برابر اجمودہ اعلان بھی ہے جو کومن ٹانگ نے شائع کیا ہے اور جو ایک ہفتہ بار سے
سیان کے حادثے کے جاری رہنے کا سبب بھی خیال کیا جا سکتا ہے۔ اس اعلان میں بار بار اس
کا ذکر کیا گیا ہے کہ کومن ٹانگ مملکت چین میں کسی قسم کی شورش پسند نہیں کرتی اور اس کا دعویٰ ہے
کہ اس وقت تک چینی اور جاپانی تعلقات کی تجدید ناممکن ہے جب تک مشرقی ہونپ کی حکومت اجمودہ
ہو جاتی اور چہار کا ملکی نظم و نسق بیرونی انتداب سے پاک نہ ہو جائے۔ اس سے پتہ چلتا ہے
کہ چین اور جاپان کے رجحانات میں کس قدر اختلاف پیدا ہو گیا ہے۔ ایک طرف جاپان یہ سمجھتا ہے کہ
مان چوکو ایک خود مختار ریاست کی حیثیت رکھتا ہے اور وہ چین سے ہر طرح علیحدہ ہے۔ دوسری
طرف چین تعلقات کی تجدید اس وقت تک کرنے کے لئے تیار نہیں جب تک مانچوکو پہلے کی طرح اس
کے قبضہ میں نہ آجائے۔ اور چین کو کاروباری تعلقات میں برابر کا مرتبہ نہ حاصل ہو جائے۔

دوسری طرف روسی حکومت شمالی چین میں اپنا اقتدار بڑھاتی چلی جا رہی ہے۔ چینوں کی سرخ
فوج کی تعداد تین لاکھ تک پہنچ چکی ہے۔ اور سیان کے حادثے کے بعد سے جلی سازو سامان میں ابھی اضافہ
کر دیا گیا ہے تاکہ ضرورت پڑنے پر کام آسکے۔ اگرچہ خود چین میں ابھی اتنی قوت نہیں پیدا ہوئی کہ وہ جاپان
کا مقابلہ کر سکے، لیکن جینیوں کی سرخ فوج سے ٹانگنگ کا پتہ ہماری ہوتا جا رہا ہے اگر ٹائی چھڑ
ہائے تو یقیناً جینیوں کی سنٹرل فوج سرخ فوج کے جرنیوں کے بڑھنے کے لئے راستہ صاف
کر دے گی۔ چین سے کوئی معاہدہ کرتے وقت جاپان کو یہ حقیقت فراموش نہ کرنی چاہئے کہ چین میں جاپانیوں
کی مخالفت کی اس وجہ یہی سرخ فوج رہی ہے۔

غرض شمالی چین میں اپنی سیاست سے میں جس نتیجہ پر پہنچا ہوں وہ یہ ہے کہ موجودہ جمود پر
غالب آنے کے لئے جاپان کو مناسب ذرائع اختیار کرنے چاہئیں۔ آسے چاہئے کہ وہ فردی باتوں کو
چھوڑ کر چینی جاپانی تعلقات استوار کرنے کے لئے ٹانگنگ کی حکومت سے بنیادی مسائل طے کرے!
پہلا بنیادی مسئلہ مانچوکو کی ریاست کا ہے۔ جاپان کو جینیوں کے سامنے مانچوکو کے وجود کی غرض
دعائیت کی ابھی طرح تشریح کر دینی چاہئے اور ٹانگنگ کی حکومت سے یہ مطالبہ کرنا چاہئے کہ وہ

ہانچہ کو کی نئی حکومت کو ایک خود مختار ریاست تسلیم کر لے۔ دوسرا ضروری مسئلہ یہ ہے کہ چین اور جاپان کے درمیان ایک ایسا معاہدہ ہو جانا چاہئے جو چین سے کمیونسٹ تحریک کا خاتمہ کر دے۔ دوسرے مسائل کے لئے بھی یہ ضروری ہے کہ مشرق سے کمیونسٹوں کا بالکل خاتمہ ہو جائے۔ اس کے بعد اگر ٹانگ کی حکومت کے رویہ سے یہ ظاہر ہو کہ وہ مشرق بعید میں سرخ فوجوں کی قوت دور کرنے کے لئے کچھ نہیں کرنا چاہتی تو پھر جاپان کو مجبوراً چین میں ایک قابل اعتماد (۱) حکومت قائم کرنی پڑے گی۔ اور اگر جاپان ایشیا میں کوئی نئی روح نہیں پیدا کرنا چاہتا اور نہ اس میں اس کی اہلیت ہے تو اسے براعظم سے دست کش ہو جانا چاہئے۔

(دب۔ ل)



سیاسی بازیگری

تعلیمی دنیا

گورنمنٹ آف انڈیا کے ماہرین تعلیم مسئلہ اور ایسٹ کی رپورٹ شائع ہو گئی ہے۔ رپورٹ کا بنیادی اصول کتابی تعلیم کی خرافات اور فنی اور صنعتی تعلیم کی حمایت ہے۔ اس نفع کو حاصل کرنے کے لئے رپورٹ میں نظام تعلیم کی نئی تشکیل کے لئے سفارشات کی گئی ہیں۔

حکومت تجربی طور پر دہلی اور لاہور میں دو صنعتی ادارے کھولنے کا ارادہ کر رہی ہے۔ مہملی میں تو اس اسکول کے نصاب کا تعلق صنعت پارچہ بنانی سے ہوگا جو مہملی کی سب سے بڑی صنعت ہے۔ لاہور میں کوئی بڑی صنعت نہیں اس لئے وہاں کا مدرسہ ریلوے کے محکمہ کے لئے طلباء کی تربیت کا انتظام کرے گا۔ بالخصوص ڈاک اور محکمہ رفاہ عامہ کی تعلیم پر توجہ دی جائے گی۔ اس سسٹم میں محکمہ تعلیم کی طرف سے ان تمام محکمہ جات کا پورا تعاون حاصل کرنے کی کوشش کی جائیگی تاکہ طلباء کو تعلیم سے فارغ التحصیل ہونے کے بعد ملازمت حاصل کرنے میں مناسب سہولتیں بہم پہنچائی جاسکیں۔

ہما تانگا ندھی نے اخبار ہریجن میں مسئلہ تعلیم پر اپنے ذاتی خیالات کا اظہار ان الفاظ میں کیا ہے :-
 ”ہر بچے کی تعلیم کی عیندہ تنکاری سے شروع ہونا چاہئے تاکہ وہ اپنی تربیت کے آغاز سے ہی اپنے ہاتھ سے چیزیں بنانا شروع کر دے۔ اور اگر حکومت مدرسوں کی تیار کردہ ایشیا کو خریدنے کا انتظام کر دے تو ہر سکول مللی پلا سے اپنی مدد آپ کر سیکے گا۔ طریقہ تعلیم کے متعلق کاندھی جی کا خیال ہے کہ پہلے تعلیم زبانی ہو اور بعد میں الف بے پڑ جائے۔ یہ بھر نہ بلدی النظر میں توجہ تیرا ایگزیر معلوم ہوتی ہے مگر اس سے محنت میں بہت بچت ہوگی۔ اور طالب علم سال بھر میں ہی بہت کچھ سیکھ سکے گا۔ ہما تانجی نے ابتدائی تعلیم پر بہت زور دیا ہے۔ اور نیز اس امر پر توجہ دلائی ہے کہ انگریزی زبان کی تدریس کی اہمیت کم کرنا چاہئے۔ کالج کی تعلیم کا حیات ملی سے گہرا تعلق ہونا چاہئے۔ اور صنعتی و حرفتی اداروں اور تکنیکل شعبوں کا کارخانوں سے الحاق ہونا چاہئے۔ مثلاً ٹاناکا کارخانہ ایک انجینئرنگ کالج اپنی طرف سے جاری کرے۔“

کچھ عرصہ ہوا، ڈاکٹر ٹیگور نے ایک ایسی انجمن کے قیام پر زور دیا تھا جو ان اشخاص کے لئے تعلیمی سہولتیں ہم پہنچا سکے جنہیں کبھی دیسی تعلیم کا موقعہ نہیں ملا۔ اس انجمن کے مقاصد میں سے مختلف مضامین پر فریضہ طلب کتابوں کی فہرستیں مرتب کرنا، ایسی موضوعات پر کتابیں تیار کرنا جو بازاریں دستیاب ہی نہیں ہو سکتیں، اور مختلف مرکزوں میں ایسے طلباء کے امتحان لینا جنہوں نے اس سلسلے میں تعلیم پائی اور نتائج کے طور پر اسناد عطا کرنا۔ خوشحالیت نے اس کام کو اپنے ذمے لے لیا اور بنگال کے لئے ان تجاویز کا خاکہ بھی منظر عام پر آچکا ہے۔

تحریک تعلیم بالغان انگلستان میں ۱۸۵۹ء میں شروع ہوئی اور آج فیصل ایڈلٹ سکول یونین کے زیر اہتمام ۱۲۰۰ سے زائد مدرسے اس اہم فرض کو انجام دے رہے ہیں اس ادارے کا تعلق ایک دوسری تحریک سے بھی ہے جس کا مقصد تعلیم بالغان کے اصولوں کا تمام دنیا میں پرچار کرنا ہے۔ اس کی بین الاقوامی کمیٹی کچھ عرصے سے ہندوستان میں مسئلہ تعلیم بالغان پر خاص طور پر توجہ دے رہی ہے۔ اسی سلسلے میں سر ڈیوید ایلان کی بیوی نے پچھلے موسمِ سوا میں ہندوستان کا ایک تعلیمی دورہ کیا جس کے دوران میں ان کو ملک کے مختلف حصوں میں تعلیمی اوروں کے دیکھنے کا اتفاق ہوا۔ بالخصوص ناگپور میں انہوں نے فیصل کریمین کونسل کے مباحثوں میں شرکت کی۔ مسئلہ تعلیم بالغان کونسل کے اس اجلاس کا خاص موضوع تھا۔ فیصل یونین کی طرف سے ہندوستان میں تعلیم بالغان کے موضوع پر ایک میٹنگ جس کا تیار کی جا رہی ہے جس میں ہندوستانی اور انگریزی ماہرین تعلیم کے مقالات ہونگے۔ ان میں سر رادھا کرشنن اور پروفیسر سیدین خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

نیز انجمن تعلیم بالغان دہلی، شہر میں تعلیم بالغان کا ایک مرکز قائم کرنے کی تجویز پر غور کر رہی ہے۔

ڈاکٹر فیمل کنٹھ داس رائے نے اندھوں کی تعلیم کے لئے ہندوستان کی ضروریات کے مطابق بریل سسٹم ایجاد کیا ہے جو تمام ہندوستانی زبانوں کے لئے کام آ سکے گا۔ مرکزی شاہتی بورڈ اس ایجاد میں خاص دلچسپی لے رہا ہے اور صوبائی حکومتوں کو اس کے جاری کرنے کے سلسلے میں مددینت کی جا رہی ہے۔

ریاست بڑودہ کی پچھلے سال کی تعلیمی رپورٹ کے مطالعہ سے ریاست میں تعلیمی ترقی کے متعلق بعض دلچسپ باتیں ظاہر ہوتی ہیں جو برطانوی ہند کے ماہرین تعلیم کے لئے بھی قابل توجہ ہیں۔

ریاست میں لازمی اتمللی تعلیم کی برکت سے پچھلے دس سال کے اندر پڑھے لکھے لوگوں کی تعداد میں ۵۹ فی صدی کا اضافہ ہوا اس سال ۵۴ دیہاتی کتب خانے اور ۱۸ عورتوں اور بچوں کے کتب خانے قائم کئے گئے۔ ٹرینیڈا سائڈہ کی تعداد بڑھانے کی پالیسی پر شدت سے عمل کیا گیا۔ نیز تمام ممکن وسائل مثلاً ریڈیو، سرکس، تعلیمی سرائے اور پچھن، تنخواہ کے اضافے، بونس وغیرہ سے اساتذہ کی لیاقت اور قابلیت کو ترقی دینے کی کوشش کی گئی۔

حکومت مدراس نے تعلیمی اصلاحات کے سلسلے میں ایک اعلان شائع کیا ہے۔ لازمی تعلیم کے متعلق حکومت کا خیال ہے کہ کافی احوال جبرجہ تعلیم سے زیادہ اہم مسئلہ موجودہ مدارس کی تعلیمی اصلاح ہے۔ انگریزی زبان کی تعلیم کا مہیا رٹھار ہندوستانی زبانوں کی تعلیم کو زیادہ ترقی دی جائے۔ نڈل اور ہائی اسکولوں کے نصاب میں ضروری تبدیلیاں کی جائیں۔ یونیورسٹی میں داخلہ پر پابندیاں عائد کی جائیں۔ اس آخری مقصد کی تکمیل کے لئے حکومت قوانین ملازمت میں ضروری ترمیم کے لئے آمادہ ہے۔

برٹش گی آنا کے ہندوستانی باشندگان نے دوسری ہندوستانی کافرٹس کے موقع پر حکومت سے استدعا کی ہے کہ ان کو پبلک بورڈوں میں مناسب نمائندگی دی جائے۔ جبرجہ تعلیم کا قانون زیادہ سختی سے نافذ کیا جائے تاکہ ہندوستانی بچے میں خواندگان کی تعداد میں حصول اضافہ ہو سکے۔ نیز ٹریننگ کالج میں ہندوستانی طلباء کیلئے زیادہ تعداد میں نشستیں مخصوص کر دی جائیں۔

ہوائی کی یونیورسٹی کے ارباب اختیار نے ہندوستانی تہذیب و تمدن کا ایک شعبہ قائم کرنے کا فیصلہ کیا ہے جس کا نام اورینٹل انسٹیٹیوٹ ہو گا۔ مسٹر سنگھریا، ریکٹر انسٹیٹیوٹ کے قول کے مطابق۔ ہندوستان کی تہذیب اور اس کے ادبی خزانے اہل یونان اور روم کے تمدنی شاسکا میں سے بھی بڑے بڑے حصے ہیں۔ اس مقصد کیلئے یونیورسٹی

کی طرف سے ڈاکٹر کا لید اس ناگ کلکتہ یونیورسٹی کو ہندوستانی تمدن کے موضوع پر چھ تقریر کر کے دعوت دی گئی۔ جن میں ہندوستانی ادب، آرٹ، فن، سنگ تراشی، مصوری، دیو پرجہ کی گئی۔ ڈاکٹر ناگ انسٹیٹیوٹ کی بنیادی تکمیل اور اختتام میں بھی بطور اہلادب و فنون ہندوستان کے لیے رہے ہیں۔

پروفیسر سوہنی سی۔ رے استاد کیمیا کلکتہ یونیورسٹی پچھلے دنوں بوجہ ضعیف العمری اپنے عہدے سے سبکدوش ہو گئے ہیں۔ پروفیسر موصوف ہندوستان میں علم کیمیا کی تدریس اور تحقیقات کے پہلے علمبردار ہیں۔ نہ صرف انھوں نے سینکڑوں طلباء کو علم کیمیا کی اہمیت سے روشناس کرایا، بلکہ ہندوستانی صنعت و آسانی بھی ان کی کچھ کم مہون منت نہیں۔ بنگال فارمیسیٹیکل کمپنی کو جاری کر کے انھوں نے ولایتی اور ہندوستانی ادویہ کی صحیح کیمیا کی تربیت اور خاص پیداوار کا سنگ بنیاد رکھ دیا۔ نئی زندگی میں پروفیسر موصوف قرن اول کے اساتذہ کا نمونہ ہیں طبیعت میں انتہائی سادگی ہے۔ انھوں نے اپنی بیٹی قرار تنخواہ ہمیشہ طلباء کے وظائف اور امدادی رقم کے لئے وقف رکھی۔ اور پچھلے دنوں ہی انھوں نے اپنے کمپنی کے ساہا سال کے جمع شدہ منافع کو یونیورسٹی میں کیمیا دی تحقیقات کے لئے وقف کر دیا۔ آپ نے اعلان کیا ہے کہ وہ درسی کام سے فارغ ہو کر دیہات سدھار پر اپنی توجہ مبذول فرمائیں گے۔ قارئین جامعہ کے لئے یہ امر باعث دلچسپی ہو گا کہ پروفیسر موصوف نے جامعہ ملیہ کے پہلے تقسیم سناد کے جلسہ میں ایک معرکتہ افکار و مدارقی خطبہ پڑھا تھا۔ اور اس کے بعد بھی ہمیشہ جامعہ کے کام میں گہری دلچسپی پیتے رہے ہیں۔

ڈاکٹر شاہ سلیمان چیف جسٹس الہ آباد نے دینائے سائنس کے سائنسے نظریہ اصنافیت کے مقابل ایک نیا نظریہ پیش کیا ہے۔ جو نیوٹن کے اصولوں پر مبنی ہے، ان دو متضاد نظریوں کا نئی فیصلہ ان علمی تجربات اور مشاہدات پر مبنی جو پچھلے اہل علم میں سورج کے کل گرہن پر جا پان میں کئے گئے تھے حکومت ہند نے اس غرض کیلئے ڈاکٹر راہد کو ایک علمی وفد کا قائد بنا کر بھیجا ڈاکٹر موصوف نے اپنے مشاہدات کی بنا پر حال میں ہی مائل سوسائٹی لندن میں ایک مقالہ پڑھا ہے۔ جس میں ڈاکٹر سلیمان کی پیشین گوئی کو صحیح اور نظریہ اصنافیت سے حساب کردہ میٹ گولی کو تجربی طور پر غلط بتایا۔ ڈاکٹر سیان نے مشاہدوں کی شجاعت کے متعلق جرمیشین گولی کی ہے۔ اس پر ڈاکٹر سیان کوئی کام کر رہے ہیں اور اس کے نتائج

ہی چند ماہ میں شائع ہو جائیں گے۔

جامعہ ازہر کے مفتی اعظم شیخ المصطفیٰ مروانی نے اعلان کیا ہے کہ وہ مغرب و دنیا بھر کے مسلم علماء کو ایک نایندہ اجتماع میں شریک ہونے کی دعوت دیں گے جو ابو زید کو بخت و نظر کے بعد قابلِ تہلیل بناسکیگا۔ (۱) اسلامی دنیا میں دینی مدارس کے قیام کا مسئلہ (۲) نصابِ دینیہ کا تعین اور طریقہ تعلیم کی اصلاح۔ (۳) تبلیغ اسلام کے اسباب و وسائل وغیرہ۔ شیخ المصطفیٰ المروانی ان چند روشن خیال اور بلند حوصلہ علماء میں سے ہیں جو ہمارے دینی نصاب و طریق تعلیم کی اصلاح کی اہمیت کو پوری طرح سمجھتے ہیں۔ شیخ موصوف نے پچھلے دنوں ہی جامعہ ازہر میں بنیادی اصلاحات جاری فرما کر دیناے اسلام پر احسان کیا ہے۔ نیر پور میں۔ جاپان۔ ہندوستان۔ سوڈان وغیرہ میں علماء کے وفد بھیج کر اشاعت اسلام کے سلسلے میں پیش ہوا خدمات انجام دی ہیں۔ ہمیں امید ہے کہ شیخ موصوف کی قیادت میں اجتماع مذکور اپنے نیک مقصد میں کامیاب ہوگا۔

چند مخلص قومی کام کرنے والی خواتین کی کوششوں سے روس کے بعض شہروں میں والدین کے لئے یونیورسٹی قائم کی گئی ہیں۔ یہ ادارے والدین کے لئے بچوں کی صحیح تعلیم و تربیت اور نگرانی کی راہ پر مشعل ہدایت کا کام کر گئے۔ نصاب کے چند اہم مضامین شادی اور کنبہ۔ بچوں کی تربیت۔ بچے اور تھیرے بچوں کے فالتو اوقات کا صحیح استعمال وغیرہ ہونگے۔ ان جماعتوں میں مرد اور عورتیں بڑی تعداد میں داخل ہو رہی ہیں۔ بالعموم یہ ادارے کلب گھروں کے قریب کھولے گئے ہیں اور اندازہً تعلیم سات ماہ سے دس ماہ تک ہے۔

بین الاقوامی پی۔ ای۔ این کانگریس کا پندرہواں اجلاس بیئرس میں منعقد ہوا جس میں آزاد قومی تحریروں کے موضوع پر بہت سی ضروری تجاویز متفقہ طور پر منظور کی گئیں۔ ایچ جی ولز کانگریس کے پرانے صدر نے ایک پیغام بھیجا جس میں آزادی غیر برقرار رہنے پر بندشوں اور سختیوں کی شدید مذمت تھی۔

ایک تہذیبی حکومت جرمنی کی ان باندیوں کے خلاف صدائے احتجاج بلند کی گئی جو تقریریں اور مصنفین پر عائد کردی گئیں ہیں یا انھیں حکومت کے اس اقدام پر سخت نکتہ چینی کی گئی کہ حکومت نے کارل فان اوزٹکی کو جیل میں

نوبل پرائز ملا تھا اور سلو جانے سے دعا۔ نوبل بھارت کی خیرات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ انعام ہانے والے اصحاب کو اسلوب میں ایک کمیٹی کے سامنے حاضر ہونا پڑتا ہے۔ اور اپنے خاص ممنون پر اک تقریر بھی کرنا ہوتی ہے۔

ایک تجویز میں اسپین کی موجودہ حالت پر اظہارِ اسوس کیا گیا۔ اور غرناطہ میں مشہور اسپینی شاعر گارچیا لورکا کے قتل کی سخت مذمت کی گئی۔ کیونکہ متوفی نے اسپین کی سیاسی جنگ میں کسی گروہ کی بھی طرفداری نہ کی تھی بلکہ بہت اہم تجویز میں ان پابندیوں کی شدید مذمت کی گئی جو بعض یورپی ممالک میں اقلیتوں کے تمدن اور تہذیب پر حاوی کی گئی ہیں۔ اس کانگریس میں کال کا پک (میکو سلوکیا)، جیمز جائلز (آئرلینڈ)، ڈاکٹر امیہ چٹرجی (ہندوستان)، جے۔ بی۔ پریٹسٹ (انگلستان) وغیرہ نے شرکت کی۔

ورلڈ فیڈریشن آف ایجوکیشنل ایسوسی ایشن کا ساتواں اجلاس ٹوکیو اسپرمل یونیورسٹی میں منعقد کیا جا رہا ہے۔ مضامین زیر بحث میں سے چند عنوان تعلیمی آزادی، ریڈیو کے ذریعہ السنہ جدید کی تدریس، ریڈیو کی نفسیات، تعلیمی صحت، حرفت، ریڈیو کے ذریعہ درزش، مگھ اور مدرسہ کا اتحاد عمل، تعلیم کے ذریعہ بین الاقوامی یک جہتی اور مضامین، تعلیم اخلاق، دیہاتی تعلیم وغیرہ ہیں۔ مقررین میں سے خاص سربر آوردہ اصحاب سرجن سرہوردی نائب صدر میڈیکل کونسل ہند پروفیسر پال منرو، ٹیچرز کانگرس کو لمبیا، ڈاکٹر شیغین ڈگن، ڈائرکٹر انسٹیٹیوٹ آف انٹرنیشنل ایجوکیشن ہیں۔

اس سلسلے میں جاپان کے فوجی آرٹ کی نمائش کا انتظام کیا گیا ہے جس کا انصرام واسیدا (Waseda University) اور ٹوکیو اسپرمل یونیورسٹی کے ہاتھ میں ہے۔ پھولوں کی نمائش ان اساتذہ کے ہاتھ میں ہے جو پرانے سجاوٹ اور ترتیب کے اصولوں کے ماہر ہیں۔ نمائش میں اس امر کا خاص لحاظ رکھا گیا ہے کہ نہ صرف پھولوں کی زیبائش کے پرانے اصولوں کا مظاہرہ بلکہ مہانوں کو ان مختلف طریقوں سے بھی آگاہ کیا جاسکے جن سے بھی اصول نئے گھروں کی زیب و زینت کے لئے کارآمد اور مفید ثابت ہو سکتے ہوں۔

ہر صبح کانفرنس میں بچوں اور نوجوانوں کی تعلیم کے متعلق تعلیم دہائی گئیں۔ کانفرنس کی طرف سے مہانوں کی واقفیت اور تفریح کے لئے تاریخی اور علمی سیڑوں کا انتظام کیا گیا۔

پچھلے دنوں انگلستان کے چند اعلیٰ محفلوں کی طرف سے تجویز پیش کی گئی تھی کہ لندن میں ہندوستانی آرٹ کی نمائش کی جائے۔ امید ہے کہ یہ تجویز اگلے موسم سرما تک عمل میں آجائے گی۔ اس سے پہلے لندن میں چینی اور ایرانی آرٹ کی نمائش ہو چکی ہیں جو ہر طرح کا عیاں رہیں۔ ہندوستان میں بھی فن سنگ تراشی، مصوری، اور دیگر فنون لطیفہ کے نادر شاہکار موجود ہیں۔ خاصاً لندن میں بھی بڑی بوزیم، البرٹ میوزیم اور انڈیا آفس میں ہندوستانی آرٹ اور صنعت کے بہترین نمونے موجود ہیں۔

اس کھنڈ کو یونیورسٹی نے سر عبد الرحیم صدرا سبلی، سر تیج بہادر سپرواد، سر اکبر حیدری کو ڈاکٹر آف سول لاء کی اعزاز دی ہے۔



تقائے صحت کیلئے ایک اچھی دوا

OKASA اوکاسا

دماغی کام کرنے والوں کیلئے ایک بہترین چیسز ہے

۱ اوکاسا کے استعمال سے چہرے کا رنگ نکھر جاتا ہے جیسی وٹونا کی طرح جاتی ہے

۲ اوکاسا کے استعمال سے جھریاں اور سفید بال بہت تیزی سے ناپ ہو جاتے ہیں۔

۳ اوکاسا کے استعمال سے اعضائے ریستہ نئی قوت محسوس کرنے لگتے ہیں

۴ اوکاسا کے استعمال سے امحلال، چڑچڑاہٹ، نیز دوسری اعصابی بیماریاں دور ہو جاتی

ہیں۔ اور آدمی کی تمام ذائل شدہ قوتیں عود کر آتی ہیں۔

اس سے پہلے کہ

محالی قوت رفتہ کا وقت گزر جائے اوکاسا کا استعمال شروع کر دیجئے

تین ٹیکوں کا بجس دس روپے (۱۵) آزمائش کے لئے ۱۰ ٹیکیاں چار روپے (۴) دس روپے

۵ اوکاسا کے استعمال سے مکمل فائدہ حاصل کرنے کے لئے ضروری ہے کہ نئی اور تازہ اوکاسا کی ٹیکیاں

استعمال کی جائیں۔ اس کی شناخت یہی ہو کہ تازہ اوکاسا کے ڈبے پر ایک سرخ فیتہ ہونا ہے

۶ اوکاسا ہر دو افراد سے مل سکتی ہے یا ذیل کے پتے سے بھی منگ سکتے ہیں۔

اوکاسا کمپنی برلن انڈیا (پرائیویٹ) لمیٹڈ، نمبر ۱۲ ریمپٹ روڈ پوسٹ بکس نمبر ۲۹۶ ممبئی

پیامِ مسلم

اپنے مدت سے فارغ ہو کر ظاہر ہے کہ تھوڑا وقت تم درزش اور کھیل کود میں صرف کرتے ہو گے۔ مگر اس کے بعد کیا کرتے ہو؟ ہم تمہیں بہت سبب مشغلہ بتائیں! پیامِ مسلم پڑھا کرو۔ یہ رسالہ محض تمہاری خاطر تو جاری کیا گیا ہے۔ اس میں تمہاری دلچسپی کی ہر چیز ہوتی ہے۔ اچھے اچھے اور مزے دار قصے، کہانیاں، مفید اور دلچسپ معلومات، لطیف، مفید مشغلے، لطیف اور ہلاک کی اچھی اچھی تصویریں وغیرہ وغیرہ۔ غرض اس کے پڑھنے کے بعد تمہیں کوئی دوسرا مشغلہ تلاش کرنے کی ضرورت نہ ہوگی، پچھلے سال سے ضمیموں کا سلسلہ بھی شروع کیا گیا ہے۔ ان ضمیموں کو غیر معمولی مقبولیت حاصل ہوئی ہے۔ ایک انجمن بھی پیامِ برادری کے نام سے کھولی گئی ہے۔ اس انجمن کے ذریعے تمہارے لئے نئے نئے دوست فراہم کرنے کا انتظام کیا جاتا ہے۔ کہ مفید مشغلوں میں تم ایک دوسرے کی مدد کرو۔ تمہاری خاطر ہم نے اس کی قیمت بھی بہت کم رکھی ہے۔

صرف دو روپے آٹھ آنے (دعج) سالانہ

پیامِ تعلیم کا سالانہ نامہ بھی اسی جذبے میں مناس ہے۔ اس کی قیمت خریداروں سے علیحدہ نہیں لی جاتی۔ یہ مشفق فیصلہ ہے کہ ہمارے سالانہ نامہ سے بڑھ کر بچوں کے کسی پرچے نے سالانہ شائع نہیں کیا۔ اس سال بھی یہ سالانہ بہت اہم نامہ سے شائع ہو رہا ہے۔ صرف سالانہ کی قیمت بارہ آنے (۱۲)

مکتبہ جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی



LIBRARY
DEE 1.

شعلا طوڑ

از
جگر مراد آبادی

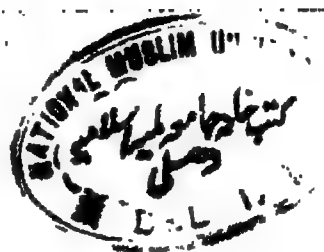
سادگی و پرکاری ہے خودی دہشیری
ہو قاری میں

امیر خسرو کے کلام کی مخصوص صفت ہے
اُردو میں

جگر مراد آبادی کے حصے میں آئی ہے
شعلا طوڑ

جگر کے کلام کا مکمل مجموعہ ہے
بقت سے

مکتبہ جامعہ دہلی



مکتبہ جامعہ اسلامیہ

مضامین ارشید

از

پروفیسر رشید احمد صدیقی

پروفیسر رشید احمد صدیقی مسلم یونیورسٹی علی گڑھ اور کے نقب
لکھنے والوں میں ہیں۔ خصوصاً ان کی مزاحیہ نگاری ملک کے ہر طبقے میں
غیر معمولی مقبولیت حاصل کر چکی ہے۔ آپ کو یہ سن کر خوشی ہوگی کہ ان کے مزاحیہ
مضامین کا ایک مجموعہ مکتبہ جامعہ طبع اسلام آباد نے شائع کیا ہے۔ یہ مضامین
کیا ہیں وہ بلائے لطافت سے پہنچی ہوئی کشت زعفران، تروتازہ تشابہ
اور فرحت بخش یکتاب کی ظاہری خوش نمائی میں بھی خاص اہتمام
کے ساتھ ہے۔

فیت (روپے) چار

مکتبہ جامعہ، دہلی



زیر ادا رت : ڈاکٹر سید عابد حسین ایم اے۔ پی ایچ ڈی

جلد ۲۸ اکتوبر ۱۹۳۶ء نمبر ۱

فہرست مضامین

- | | | |
|---|---|-----|
| ۱ | صوبہ بہار میں اردو کانفرنس / پروفیسر محمد مجیب صاحب بی اے (اکن) | ۸۰۹ |
| ۲ | مسلمان، مسلم لیگ اور کانفرنس ~ جناب حسن ریاض صاحب | ۸۲۱ |
| ۳ | انگلستان بینک / محمد احمد صاحب سبزواری، بی اے عثمانیہ | ۸۳۶ |
| ۴ | ساحل گنگے کے تاثرات / محمد یحییٰ صاحب اعظم گڑھ | ۸۵۲ |
| ۵ | دنیا کی تجارت میں مشرق کا مقابلہ ~ برکت علی صاحب بی اے (جامعہ) | ۸۵۳ |
| ۶ | حدیث عشق / حضرت شہرہ سندیلوی | ۸۶۶ |
| ۷ | رقار عالم - چین و جاپان - روس اور چین کا معاہدہ - | |
| | مکرمدم اور نیوی کانفرنس، عراق، مصر، افغانستان | |
| | صوبہ بھارتی اسمبلیوں کی زبان - | ۸۶۷ |
| ۸ | طبعی دنیا / محمد عبدالغفور صاحب (ایم اے مد علیگ) | ۸۸۳ |

قیمت سالانہ پانچ روپے (۵۰۰) فی پرچہ آٹھ آنے (۸۰)

پرنسز و پرنسز، و فیئر محمد عجیب کی لے (آکسن) محبوبا المطالع برقی پریس دہلی

پیامِ تسلیم

۔۔۔ پہلے حصے سے فارغ ہو کر ظاہر ہے کہ خود اوقات تم دوزخ اور کھیل کو دین صرف کرتے ہو گے۔ مگر اس کے بعد کیا کرتے ہو؟ ہم تمہیں بہترین مشغلہ بتائیں۔ پیامِ تسلیم پڑھا کرو۔ یہ دس سالہ محض تمہاری خاطر جاری کیا گیا ہے۔ اس میں تمہاری دلچسپی کی ہر چیز چھپی ہوئی ہے۔ اچھے اچھے اور نئے دارسیئے، کہانیاں مفید اور دلچسپ معلوم ہونے والی، مفید مشغلے، لیسٹر اور بلاک کی اچھی اچھی تصویریں۔ وغیرہ وغیرہ۔ غرض آپ پڑھنے کے بعد تمہیں کوئی دوسرا مشغلہ تلاش کرنے کی ضرورت نہ ہوگی، پچھلے سال کے مضمیموں کا سلسلہ بھی شروع کیا گیا ہے۔ ان مضمیموں کو غیر معمولی مقبولیت حاصل ہوئی ہے۔ ایک انجن بھی پیامِ برادری کے نام سے کھولی گئی ہے۔ اس انجن کے ذریعہ تمہارے لئے نئے نئے دوست فراہم کرنے کا انتظام کیا جا رہا ہے کہ مفید مشغلوں میں تم ایک دوسرے کی مدد کرو۔ تمہاری خاطر ہم نے اس کی قیمت بھی بہت کم رکھی ہے۔ صرف

دو روپے آٹھ آنے (۱۰ سالانہ)

پیامِ تسلیم کا سال نامہ بھی اسی جذبے میں ملتا ہے۔ اس کی قیمت خریداروں کو عطا نہیں لی جاتی یہ متفقہ فیصلہ ہے کہ ہمارے سال نامے سے بڑھ کر بچوں کے کسی پرچے نے سال نامہ شائع نہیں کیا۔

ملکیتہ جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی

بہار میں اردو کا نفرین

پروفیسر محمد مجیب صاحب بی اے اکن استاد جامعہ

۲۸ اور ۲۹ اگست کو پٹنہ میں ایک کانفرنس ہوئی تھی، اس کی مدد اچھی اشاعت میں شائع نہیں کی جاسکی اس لئے کہ رسالہ چھاپے جانے میں تاخیر ہو چکا تھا۔ لیکن کانفرنس کی نوعیت ایسی تھی کہ اس کی کارآمدی اور محنتوں کو اب بھی شائع کرنا دلچسپی سے خالی نہ ہوگا۔ کانفرنس کے اکثر ڈیلیگیٹ لادبی دنیا میں بڑی حیثیت رکھتے ہیں، اور مختلف موقعوں پر جو خیالات ظاہر کئے گئے اور جو فیصلے ہوئے وہ مثال کا کام لے سکتے ہیں۔ کانفرنس انجمن ترقی اردو صوبہ بہار کے سکریٹری قاضی عبدالودود صاحب، بی اے (کینیڈا) کے اصرار پر منعقد کی گئی تھی۔ ان کو بیاں اختصار کے لئے سکریٹری صاحب انجمن کہا جائے گا۔ مولوی عبدالحق صاحب، مولانا سید سلیمان ندوی، مولانا عبدالمجید صاحب دریا بادی، نپٹ برج موہن دتتا، صاحب کیفی، مولانا ظفر الملک صاحب، پروفیسر غلام الدین حسینی، پروفیسر رشید احمد صاحب، آل احمد سرور صاحب نے اپنی موجودگی سے کانفرنس کو زینت بخشی۔ میں جناب شیخ الجماعہ صاحب کے ارشاد پر جانے کے لئے تیار ہو چکا تھا کہ میرے نام بھی دعوت نامہ آگیا۔ غرض کہ میں بھی موجود تھا۔ یہ نہیں معلوم کہ کل کتنے لوگ بلائے گئے تھے۔ بہر حال سعادت کے تار نہیں سنائے گئے اور سکریٹری صاحب انجمن کے چہرے سے اطمینان ظاہر ہوتا تھا۔

۸۲ کی صبح کو ہم سب سکریٹری صاحب کے دولت خانے پر جمع ہوئے۔ بعض لوگوں کو ٹھیک ٹھیک معلوم نہ تھا کہ کہاں جانا چاہئے، اس لئے کہ انھیں کوئی اطلاع نہیں دی گئی تھی، لیکن جھگڑے جھگڑے وہ بھی منزل مقصود پہنچ گئے۔ جب یہ طے ہو گیا کہ کوئی جہان باقی نہیں ہے، تو مولانا یحییٰ صاحب سے صدارت کی درخواست کی گئی، اور انھوں نے سکریٹری صاحب سے کہا کہ انجن کو بائیں کہ کیا کرنا ہے اور کس ترتیب سے۔ کانفرنس کا کوئی ایجنڈا تیار نہ تھا، سکریٹری صاحب نے وہ رسالہ

پڑنا شروع کیا جو تمام ڈیپٹیوں کے پاس بھیجا جا چکا تھا اور ان مختلف مسائل کی توضیح کرنے لگے جن کا اس میں ذکر تھا اور توضیح بھی کی جا چکی تھی۔ معلوم ہوا کہ دو اہم مسئلے ہیں جن پر کانفرنس کو رائے دینا ہے، 'ایک تو عدالت کی زبان' اور دوسرے تعلیم کی زبان۔ کچھ دیر اس سیم کی باتیں سننے کے بعد سب اس پر متفق ہو گئے کہ عدالت کی زبان صوبائی سند ہے، اس پر کانفرنس کو رائے دینا مصطوت کے خلاف ہو گا۔ پھر تعلیمی زبان کا مسئلہ چھڑا، سکرٹری صاحب نے وہ تجویز سنائی جو ہندو نیوٹریٹ کے سینٹ میں بالوبدیو سہائے صاحب نے پیش کی تھی، کہ ہندوستانی کو، جو صوبے میں عام طور پر بولی جاتی ہے، 'ذاتیہ تعلیم' بنا نا چاہئے۔ اس تجویز کے پیش ہونے کے تھوڑے دن بعد بہار کی انجمن ترقی اُردو کا ایک جلسہ ہوا تھا جس میں سکرٹری صاحب کی رائے جو ہندوستانی کے تعلق تجویز سینٹ میں نہایت مہلت کے ساتھ پیش کر دی گئی تھی منظور ہوئی اور ایک ریزولوشن پاس کیا گیا جس کا آخری حصہ یہ ہے:-

”سینٹ کی تجویز میں علمی مضامین کے لئے میٹرکولیشن تک انگریزی کی جگہ ہندوستانی ذریعہ تعلیم قرار دی گئی ہے لیکن ہندوستانی کی جو تعریف کی گئی ہے وہ بالکل نامکافی اور مبہم ہے۔ حایان اُردو اسے تسلیم نہیں کرتے، اور انھیں بے حد اندیشہ ہے کہ ہندوستانی کے نام سے ہندی ذریعہ تعلیم نہ بندی جائے۔ اس جلسے کی خواہش ہے کہ حایان اُردو کے ایک وفد کو اس کا موقع دیا جائے کہ اس مسئلے کے تعلق اپنے خیالات حکومت کے سامنے پیش کرے اور اس کے بعد ذریعہ تعلیم کے مسئلے کا فیصلہ کیا جائے“

اسی سلسلے کا ایک اور ریزولوشن یہ بھی تھا:-

”چونکہ اُردو کا مسئلہ ہندستان کا مسئلہ ہے اور زبان میں انقلاب انگیز تغیر اہل ادب انش کے خود غرض کے بغیر نہایت خطرناک ہے، یہ جلسہ تجویز کرتا ہے کہ حکومت بہار ہندوستانی ذریعہ تعلیم بنانے کے تعلق (مرکزی) انجمن ترقی اُردو سے دریافت کرے کہ وہ موجودہ زبان میں کس حد تک تغیر کو قبول کرنے کے لئے آمادہ ہے۔ کوئی فیصلہ جو اس انجمن کو، جو اُردو بولنے والوں کی ہے“

مسئلہ انجمن ہے، منظور نہیں، بہار کے حامیان اردو کو منظور نہ ہوگا۔۔۔

بہار کی انجمن کو خاص فکر اس کی تھی کہ (۱) سائنس کی اصطلاحات کس زبان سے لی جائیں گی

(۲) ان اصطلاحات سائنس کا کیا حشر ہوگا جو روزمرہ کی زبان میں داخل ہو چکی ہیں، (۳) الفاظ

کے داخل کرنے یا خارج کرنے کا کیا معیار ہوگا، (۴) ان الفاظ اور محاورات کے متعلق کیا عمل کیا

جائے گا جو اردو میں رائج اور مستند ہیں، ہندی میں نہیں، یا ہندی میں رائج اور مستند ہیں اور اردو

میں نہیں، (۵) اردو ہندی کے صرف و نحو میں جہاں اختلاف پایا جاتا ہے وہاں کسے ترجیح دی

جائے گی، (۶) ہندوستانی کے بنیادی قواعد کون سی جماعت وضع کرے گی۔ چنانچہ اسی جلسے

میں جہاں مندرجہ بالا ریزولوشن پاس کئے گئے اس کا بھی اعلان کیا گیا کہ ”یہ جلسہ گورنمنٹ کو

آگاہ کرتا ہے کہ اگر مذکورہ بالا انجمنوں کے مشورے کے بغیر اردو زبان میں کچھ تغیرات کئے گئے تو وہ

بہار کے اردو داں طبقے کے لئے ناقابل قبول ہوں گے۔“

سکرٹری صاحب نے بی ریزولوشن سنائے اور اپنے اندیشے بیان کئے، اگرچہ انہوں نے

خیالات کی ترتیب اور طرح دی تھی۔ کانفرنس کے بعض ڈیپلیٹ بے صبر ہو گئے اور ایک نے سلسلہ گفتگو

کو توڑ کر مولوی عبدالحق صاحب کی خدمت میں عرض کیا کہ ایسی بحث تو کسی ختم نہیں ہوتی، دو سبے

راہنہد بالواسطہ ملاقات کرنا ہے۔ اور اگر ہم یہ نہیں چاہتے کہ ادھر ادھر کی باتیں کر کے نفرت ہو جائے

تو اپنے خیالات کو ادھر ادھر کوئی مطالبہ ہوں تو انہیں ترتیب دیدینا چاہئے۔ یہ تجویز سب کو پسند

آئی، لیکن چونکہ سکرٹری صاحب ابھی کھڑے تھے اس لئے ان سے درخواست کی گئی کہ اصولی

بحث کو چھوڑ کر وہ بتائیں کہ انہیں شکایت کس بات کی ہے اور وہ کیسی اصلاح چاہتے ہیں۔ سکرٹری

صاحب نے فرمایا کہ ٹکٹ بیک کیٹی نے جنہی کتابیں شریک زبان یعنی ہندوستانی میں منظور کی ہیں وہ

بلا استثناء بہت ہی خواب زبان میں لکھی گئی ہیں۔ بکثرت الفاظ اور محاورے ایسے ہیں جو اردو کی

کسی لغت میں نہیں ملتے۔ عام زبان کی جگہ عمدہ گنواہری زبان استعمال کی گئی ہے۔ نظم کے نام

سے جو چیزیں ہیں ان میں قواعد عروض کا مطلق خیال نہیں کیا گیا ہے۔ اسی کے ساتھ انہوں نے یہ بھی

فرمایا کہ ٹکٹ بک کٹی میں ایسے لوگ کم ہیں جو غلط اور صحیح اردو میں تمیز کر سکیں یا کتابوں کے مطالعے میں اپنا
 وقت صرف کر سکیں، اور اگر لوگوں کا مہذبہ اردو کتابوں کی زبان ہی رہی تو اردو کا قاتمہ بھنا چاہئے ٹکٹ
 بک کٹی کی کتابیں کرتے کرتے سکرٹری صاحب نے کہا کہ میں بھی اس کٹی میں تھا، لیکن میں نے دیکھا کہ
 لوگ اپنے اپنے کاموں میں لگے ہیں اور جب میں کوئی اعتراض کرتا ہوں تو وہ اسے تسلیم کر کے کہتے ہیں
 کہ اے بھائی تم ٹھیک کہتے ہو، ہم تو کچھ کر نہیں سکتے، لیکن تم جس طرح کی ترمیم پیش کرو ہم منظور کر لیں
 گے اور جس کتاب کو تم ناقص پاؤ اسے ہم خارج کر دیں گے۔ میرے پاس اتنا وقت نہیں تھا کہ میں تمام
 کتابوں کو دیکھتا، لہذا چونکہ اور کسی کو اس کام سے ذرا بھی دلچسپی نہ تھی اس لئے میں نے استعفا دے دیا۔
 یہ کیفیت سن کر کانفرنس کے کان کھڑے ہوئے اور مولانا خضر الملک صاحب نے کہہ بھی دیا کہ قاضی
 صاحب آپ نے بڑی سخت غلطی کی، مگر استعفا تو کب کا منظور کیا جا چکا تھا اور کانفرنس کو ٹیچر کر
 سکتے رہنے کے سوا کوئی چارہ نہ تھا۔ پھر کسی نے ان کتابوں کو دیکھنے کی خواہش ظاہر کی جن کی زبان
 کا ردنا روایا گیا تھا۔ سکرٹری صاحب کو خایہ تو قہر نہ تھی کہ کانفرنس والے ایسی کھوج کریں گے اور ان کے
 یہاں کتابیں تھیں ہی نہیں۔ ایک صاحب بھیجے گئے تو وہ ساٹھ کتابوں میں سے کل چار عدد ڈھونڈ
 کر لائے، اور باقی کے متعلق وعدہ کیا کہ تلاش کر کے لا دیں گے۔ ان چار کتابوں کو سب نے الٹ
 پلٹ کر اور ادھر ادھر سے پڑھ کر دیکھا۔ سیدھی سادی سلجھی ہوئی زبان تھی، ”رٹکو“ کے ساتھ قوسین
 میں ”ہا کو“، ”تھا تو“، ”مجت“، ”نفرت“، ”مداوت“ جیسے لفظ بھی بغیر ہندی کے ہم معنی الفاظ کے
 کہے ہوئے تھے۔ غلطیوں پر اور غالب کے کلام کی ہم پڑہ تمیں تو دیہاتی بچوں کے لئے خاصی اچھی اور
 موزوں تھیں اور ان میں عروض کے خون کے بھی ایک ہی دو تھے ننھے بوند دکھائی پڑے۔ تب کسی نے
 کہا کہ قاضی صاحب، ہمیں تو ان کتابوں کی زبان میں کوئی خاص عیب نظر نہیں آتا، اب آپ کوئی شال
 دیجئے تو ہم شاہ اپنی رائے بلیں۔ سکرٹری صاحب نے ایک کتاب اٹھائی اور اسے پڑھنا شروع کیا۔
 صفحہ ڈیڑھ صفحہ پڑھ گئے اور کوئی غلطی ایسی نہ ملی جو کانفرنس کے سامنے جاتی جاتی۔ پھر انھوں نے
 ایک نظم شروع کی، اور پہلے مصرع کو کہا کہ دیکھئے بالکل ناموزوں ہے۔ مگر اسے بھی پڑھنا شروع کیا۔

نے ایک لفظ کا لفظ صحیح کر کے پڑھا تو وہ مزدوں لگلا۔ سکرٹری صاحب نے کتاب رکھ دی اور کہا کہ اصل میں ہم کو دیکھنا یہ ہے کہ معیار فصاحت کیا ہے۔ اس پر ایک صاحب بڑبڑانے لگے اور مدین حسن نے فرمایا کہ میری رائے میں یہ کتابیں ان کتابوں سے ہرگز بدتر نہیں ہیں جو یونانی میں مشترک زبان کی ریڈریں کہلاتی ہیں۔ اور ان یونانی میں بڑی کوشش کرنے کے بعد تسلیم کر لیا گیا ہے کہ نظم کا حصہ مشترک نہیں ہو سکتا، کیونکہ ہندی اردو کے قواعد عروض میں بڑا اختلاف ہے۔ اس لئے ہمیں ہمارے کی ریڈریں کے اس حصے پر سخت تنقیدی نظر ڈالنا چاہئے۔ معیار فصاحت کی بحث انہی جگہ پر ٹھیک ہے، لیکن ایسی کتابوں میں جو زیادہ تر دیہاتی بچوں کے لئے لکھی گئی ہوں اس معیار کا لحاظ نہیں کیا جاسکتا۔ انہیں تو بول چال کی زبان کے قریب تر لانے کی فکر کرنا کہیں زیادہ ضروری ہے۔

اس موقع پر وہی حضرت جنھوں نے پہلے کہا تھا کہ راجند بابو سے گفتگو کرنے کے لئے تیار ہو جانا چاہئے پھر بول اٹھے کہ اس کے متعلق کچھ نہیں ملے گا۔ اب کانفرنس متفقہ طور پر مافی تھی کہ خیالات کو ترتیب دیا جائے، اور جناب صدر نے یہ تجویز کیا کہ کانفرنس ہندوستانی زبان کی ایسی تعریف کرے جو سب کو منظور ہو، اور پھر اس تعریف کے لحاظ سے دیکھا جائے کہ کیا تجویز کیا جاسکتا ہے۔ پڈت کیفی صاحب نے ہندوستانی کی تعریف کی، اور کسی قدر بحث کے بعد کانفرنس نے قریب قریب کا ال اتفاق رائے سے طے کیا کہ ”ہندوستانی سے مراد اس ملک کی وہ زبان ہے جو اس ملک کی ہندو مسلمان قوموں کے میل ملاپ سے بنی ہے اور جس کو شمالی ہندوستان کے باشندے عام طور سے بولتے ہیں اور ہندوستان کے دوسرے رہنے والے عام طور سے سمجھتے ہیں اور جو عربی، فارسی اور سنسکرت کے ناموں سے الفاظ سے خالی ہو اور اردو اور دیوناگری رسم خط میں لکھی جائے۔“

زبان کی اس طرح تعریف کرنے کے بعد پھر باقی باتوں کا جلد جلد فیصلہ ہو گیا۔ ہم انہیں ترتیب وار دیتے ہیں۔

(۱) ابتدائی چار جاعتوں کی کتابیں ایسی عام اور آسان ہندوستانی زبان میں لکھی جائیں جو انہی اند ہندی رسم خط کے علاوہ کیاں طور سے اردو اور ہندی ہونے والی کی سمجھ میں آسکیں۔

(۲) ایسی کتابوں کے انتخاب اور منظوری میں جو طریق عمل اس وقت جاری ہے وہ قابل اطمینان نہیں ہے۔ حصہ نثر میں کم اور نظم میں زیادہ اس قسم کی بے عزائیاں ہیں جن کی اصلاح ہونا ضروری ہے۔ تفصیلات سے قطع نظر اس اصول کو سامنے رکھنا لازم ہے کہ ہندی اور اردو کے طلباء کی ذہنیت اور مذاق پر ایسا اثر نہ پڑے جو آگے چل کر ان کے ادبی مذاق کی ترقی میں حائل ہو۔ یہاں یہ ذکر بھی ضروری ہے کہ ایسی کتابوں کا حصہ منظم لازمی طور پر مشترک نہ ہو۔

(۳) ثانوی جماعتوں میں اردو پڑھنے والوں کو ہندی اور ہندی پڑھنے والوں کو اردو سیکھنا لازمی ہوگا، جیسا کہ صوبہ متحدہ میں ہوتا ہے۔

(۴) ابتدائی جماعتوں میں علوم کا ذریعہ تعلیم ہندوستانی ہوگی۔ علمی اصطلاحیں کو کشش ہو کہ ہندوستانی سے بنائی جائیں، اور جو رائج ہیں وہ برقی جائیں، اور جو موجود نہ ہوں ان کے لئے ہندی اردو کی عام فہم اصطلاحوں کو ایک ساتھ استعمال کیا جائے۔

(۵) ثانوی جماعتوں میں ادبی ریڈریں علیحدہ ہوں۔ ذریعہ تعلیم ہندوستانی ہو، بشرائط بالا۔

(۶) قواعد زبان، اصطلاحات اور لغات کے لئے انجمن ترقی اردو اور ہندی کی کسی نامزدہ جماعت سے مادی تعاون میں لوگ لئے جائیں جو ان باتوں کا فیصلہ کریں۔ اختلاف کی صورت میں اردو سبکدوش کی رائے اردو رسم خط کی کتابوں کے لئے اور ہندی سبکدوش کی رائے ہندی رسم خط کی کتابوں کے لئے فیصلہ کن بھی جائے۔

یہ سب طے کرنے کے بعد کانفرنس نے شرف الدین حسن صاحب رئیس باڑہ کے یہاں دعوت کھائی اور پھر سب لوگ سکرٹری صاحب کے مکان پر راجندر بابو اور بلدیو سہائے صاحب کے ملاقات کے لئے پہنچے۔ راجندر بابو یا کانفرنس والوں کو وقت بنانے میں کوئی غلطی ہوگئی تھی ہم لوگ جب پہنچے تو راجندر بابو انتظار کر رہے تھے۔ کانفرنس کے بعض لوگوں کو ڈوٹ تھا کہ کہیں یہ ملاقات ہندی اتحاد ہندوستانی کے چیرٹے ہوئے جذبات کو براہِ گنہگار نہ کرے، لیکن یہ اندیشہ بالکل بے بنیاد ثابت ہوا۔ سب راجندر بابو سے بڑے تپاک کے ساتھ ملے، اور اصرار کی باتیں چوری تھیں کہ

بدیو سہائے صاحب، جو اس وقت کانگریسی حکومت کے سرکاری وکیل ہیں اور جنہوں نے یونیورسٹی سینٹ میں ہندوستانی کے متعلق ریزولوشن پیش کیا تھا تشریف لائے۔ انہیں جلدی تھی اور ان کی درخواست پر راجندر بابو اور کانفرنس والے اس پر راضی ہو گئے کہ پہلے ان سے گفتگو کر لی جائے۔ ان کا انداز اس شریف آدمی کا سا تھا جس پر بجا الزام لگائے گئے ہوں۔ انہوں نے یہ انداز قبول اختیار کیا تھا یہ کانفرنس کو معلوم نہ ہو سکا، ہم نے تو بس یہ دیکھا کہ سکرٹری صاحب اپنی کوئی گھسیٹ کر بدیو سہائے صاحب کے سامنے لے آئے، اور یہیں ان کے بچے میں کچھ تیزی محسوس ہوئی، مگر شاید یہ وہ گرمی تھی جو کسی کل کے دیر تک چلتے رہنے سے پیدا ہوتی ہے، کانفرنس والے تو بس ہوں اُن کرتے رہے، اس لئے کہ دوران گفتگو میں جو انکشافات ہوئے انہوں نے کچھ کہنے کی گنجائش ہی نہیں چھوڑی۔

(۱) کانفرنس نے 'ہندوستانی' کی ایسی تعریف کر لی تھی جو میاں کا کام دے سکتی تھی، اور چونکہ سکرٹری صاحب نے فرمایا تھا کہ 'ہندوستانی' کی جو تعریف سینٹ میں کی گئی تھی وہ "بافل ناکانی اور بیم ہے" اور اس کی وجہ سے "بجرا نڈیشہ ہے کہ ہندوستانی کے نام سے ہندی ذریعہ تعلیم نہ بنادی جائے" اس لئے کانفرنس بدیو سہائے صاحب کی تعریف کو اپنی کسوٹی پر جانچنے کے لئے تیار تھی۔ لیکن بدیو سہائے صاحب نے بسم اللہ اس سے کی کہ میں زبان داں ہونے کا دعویٰ نہیں کرتا، میں اور میرے خیال کے لوگ بس یہ چاہتے ہیں کہ انگریزی ذریعہ تعلیم نہ رہے۔ ہندی کچھ ہے اور ہندوستانی کیا یہ آپ لوگ جانتے، ہم نے سینٹ کے ریزولوشن میں تو عام بول کی زبان کو قطعی بدل زبان بنانے کا ارادہ ظاہر کیا ہے۔ ان کے پاس اس کارروائی کی نوٹل موجود تھی، انہوں نے ہم کو ریزولوشن پڑھ کر سنایا۔ اس پر واقعی اعتراض نہیں کیا جاسکتا تھا۔ سکرٹری صاحب نے بھی وہ ریزولوشن پڑھا تھا اور اس کا ترجمہ بھی ٹھیک کیا تھا، لیکن ترجمہ کرنے کے بعد انہوں نے سبلیک اہل انگریزی عبارت کا مطلب عام بول چال کی زبان نہیں عوام کے بول چال کی زبان ہے، اسی بنا پر انہوں نے ہم سے شکایت کی تھی کہ یہاں کے لوگ عوام کی بول چال کو ہندوستانی کا نام دے

ہے ہی، حالانکہ یہاں حوصلہ کی کوئی ایک بلی نہیں، بلکہ کٹر فعلوں میں ہر گانہ کی آگ بھٹی ہے جسے پڑوس کے دوسرے دیہاتی بھی نہیں سمجھتے۔ بدلو سہائے صاحب نے سینٹ کاربڈ کیپشن دو بارہ پڑھ کر سنایا۔ ہم سر ہلا کر چپ ہو گئے۔ کوئی کہتا تو کیا کہتا؟

(۲) اس کے بعد بدلو سہائے صاحب نے فرمایا کہ ہمارے یہاں اردو ہندی کا کوئی جھگڑا نہیں ہے۔ میں نے حفیظ صاحب کے ساتھ دورد کے دیکھا کہ اکثر اسکولوں میں ایک ہی استاد اردو ہندی پڑھنے والوں کو ساتھ ساتھ پڑھاتا ہے، اردو والے اردو کی کتاب، ہندی والے ہندی کی سائنس رکھ کر پڑھتے ہیں، اسی سبب استاد کی باتیں سمجھنے میں کوئی دشواری نہیں ہوتی۔ یہ واقعہ بیان کر کے سمجھنے بدلو سہائے صاحب نے کانفرنس کے سر پر دو ہتھ مارا۔ ہمارے پاس طریق تعلیم کے بدلے میں کوئی معلومات دستی اور ہیں کچھ بتایا بھی نہیں گیا، سکرٹری صاحب خود اس حقیقت سے واقف نہیں تھے یا انھوں نے ایسی مذاکی بات کا ذکر کرنا بالکل فضول سمجھا۔

حفیظ صاحب، جو ایک سربراہ اردو وکیل اور موجودہ آہلی کے رکن ہیں انہیں سکے تھے یا بلائے نہیں گئے تھے، اس لئے بدلو سہائے صاحب کے بیان کی تائید یا تردید نہیں کی جاسکتی تھی۔ ہم ہر چہ ہو گئے۔

(۳) اس کے علاوہ ہیں معلوم ہوا کہ ٹریننگ کالج میں داخلے کے جو امیدوار جوتے ہیں ان میں ایسٹ کوئٹنگ دی جاتی ہے جو ہندی اردو دونوں جانتے ہیں، اور ٹریننگ اسکولوں میں دونوں زبانیں پڑھائی جاتی ہیں۔ استادوں کے تقرر میں پہلا حق ان لوگوں کا مانا جاتا ہے جو ان دونوں زبانوں کو اچھی طرح جانتے ہیں۔ یہ سب باتیں بھی سکرٹری صاحب کو معلوم نہ تھیں یا انھوں نے ہم کو بتائیں نہیں۔ بدلو سہائے صاحب جب رخصت ہوئے تو کانفرنس والوں کو بھی بستر باندہ کر اپنے اپنے گھر چل دینا چاہئے تھا، اتنے دنوں ٹھہرنے کا ارادہ کر لینا چاہئے تھا کہ سکرٹری صاحب نے دھڑکے دھڑکے سے مولانا فرام کو روک دیا۔ بدلو سہائے صاحب جاتے جاتے یہ بھی فرما گئے کہ سینٹ کے فیصلے کے بعد اب آپ لوگوں کا کام ہے کہ ہماری ہدایت کریں۔ میں تو قاضی صاحب سے پہلے ہی عرض کر چکا ہوں اور اب بھی کرتا ہوں کہ ہماری مدد اور ہماری کوششوں کی اصلاح کریں۔ اردو ہندی کے معاملے میں فیصلہ کرنا دیکھنا میں تو

اپنے لپ کو کئی رائے رکھنے کا اہل نہیں سمجھتا۔ آپ لوگ جو کچھ فیصلہ کریں اسے میں منسلک کر لوں گا۔ ہلے سکرٹری صاحب اسی بات کی شکایت کر چکے تھے کہ سارا کام انھیں کے اوپر چھڑ دیا جاتا ہے اور اسی وجہ سے وہ ایک دنہ ٹکٹ بک کمپنی سے استغفار لئے چکے تھے۔ مگر اس وقت کچھ فرق تھا کہ وہ اس ذمہ داری کے تحت بگھے جا رہے ہیں۔

بلدیو سہائے صاحب تشریف لے گئے تو راجندر بالو سے گفتگو شروع ہوئی۔ وہ نہایت ہی شائستہ، منکسر مزاج اور صلح پسند آدمی ہیں، اردو، ہندوستانی، بہت صاف اور صبح اور رات کے ساتھ بولتے ہیں، لیکن شاید اسی وجہ سے کہ وہ اہل ادب و دانش ہیں زبردستی شال کرتے تھے ہیں ان کے سامنے کوئی سیار فصاحت نہیں، اردو اردو بولنے والوں کو مخاطب کرتے ہیں تو ایسی اردو اور ہندی سہل میں ایسی ہندی بولتے ہیں کہ اہل ادب و دانش ان کے پیچھے نہ پڑیں، اور سننے والوں کی خوشگیاں کا لحاظ کرنے کی بدولت بعض لوگوں کو خیال ہو گیا ہے کہ وہ زبان کے معاملے میں تعصب برتتے ہیں۔ اس لحاظ سے انھوں نے جو باتیں کیں ان پر تعصب اور دواں کسی قسم کا اعتراض نہ کر سکتا تھا۔ آخر میں ان سے یہ طے ہو گیا کہ اردو ہندی جاننے والوں کی مجلس ہندوستانی کی نعت تیار کرنے کے لئے قائم کی جائے گی۔ غلام السید صاحب نے گفتگو کا انداز دیکھتے ہی راجندر بالو اور مولوی عبدالحق صاحب کی طرف سے شریک اعلان شائع کرنے کی تجویز پیش کی، دوران گفتگو میں اعلان کا مسودہ تیار ہوا، اور اس پر دستخط بھی ہو گئے۔

کام ختم ہوتے ہی لوگ دعوتوں میں شریک ہونے کو چلے گئے۔ دوسرے دن صبح تک جو کچھ ہوا وہ کانفرنس والوں کا ذاتی معاملہ تھا۔ دعوتوں سے بہر حال کوئی ہرج نہیں ہوا۔ دوسرے دن بھی ماضی پوری تھی۔

لیکن کام کچھ نہیں تھا۔ ایک صاحب کی تحریک سے بلدیو سہائے صاحب نے جو کچھ فرمایا تھا وہ نوٹ کر لیا گیا۔ تھوڑی دیر کے بعد خواجہ محمد نور صاحب، بیج لوی کورٹ، تشریف لائے، اور ان سے بھی بہت کچھ کانفرنس والوں کو پہلے سے بتایا جانا چاہئے تھا، معلوم ہوا۔ انھوں نے فرمایا کہ بلدیو سہائے

صاحب نے جو کچھ استادوں کے بارے میں بیان کیا تھا وہ سچ ہے، لیکن عموماً جس زبان میں تعلیم دی جاتی ہے وہ بہت خراب ہوتی ہے۔ انگریزی، ہندی اور اردو کے پرچے ہانپنے کے لئے الگ الگ متعین ہوتے ہیں، اور امتحانوں میں کوئی ایسی بے انصافی نہیں ہوتی جس کی شکایت کی جاسکے۔ مدارس میں اس وقت ہندی رسم خط رائج ہے اور رائج رہے گا۔ اس سلسلے میں اردو کے ساتھ جزا بدلتی کی گئی وہ ایک تاریخی واقعہ ہے۔ اس کا ہندی اردو کی موجودہ کشمکش سے کوئی واسطہ نہیں، اب اس کی شکایت کرنا فضول ہے۔ اس وقت کاغذات اگر ہندی رسم خط میں ہوتے ہیں تو دوسری طرف زبان اور اصطلاحیں وہی ہیں جو پہلے تھیں، جب عدالتی زبان اردو تھی۔

گفتگو کے سلسلے میں ایک بہت دلچسپ بات معلوم ہوئی۔ سکریٹری صاحب انجمن نے پہلے بعد دہلی کتابوں کی زبان پر جو اعتراض کئے تھے ان میں سے کا نفرنس نے ایک بھی تسلیم نہیں کیا۔ مگر جب انھوں نے فرمایا کہ ان کتابوں میں بیڑے کی جگہ ”ہنڈار“ لکھا ہے اور بیڑے کو تو سین میں رکھا گیا ہے، جس کے معنی یہ ہیں کہ معیار فصاحت پلٹ دیا گیا ہے تو کا نفرنس لا جواب ہو گئی، اس لئے کہ مولانا سلیمان ندوی کے سوا کسی نے بھی ہنڈار کا لفظ نہیں سنا تھا۔ چنانچہ اس وقت خواجہ صاحب سے اس کا فیصلہ کرنے کی درخواست کی گئی کہ ہنڈار اور بیڑے میں کس کو فضیلت حاصل ہے۔ خواجہ صاحب نے فرمایا کہ بہار میں شہری اور دیہاتی سب ہنڈار ہی بولتے ہیں، میں آپ لوگوں کی ہنسی سے ڈر کر چاہے بیڑا کہوں، لیکن گھر پر میں بھی بیڑے کی جگہ ہنڈار بولتا ہوں اور مجھے یقین ہے کہ قاضی صاحب (یعنی سکریٹری صاحب) بھی ایسا ہی کرتے ہوں گے۔ چونکہ اردو اور ہندوستانی دونوں کو بول چال کی زبان ہونے کا دعویٰ ہے اور لکھنؤ جیسے مرکز فصاحت میں بھی گیدڑ کو سیار کہنے کی اجازت ہے۔ اس لئے سکریٹری صاحب کا یہ آخری اعتراض بھی رد کر دیا گیا اور بیڑے کو ہنڈار کہنا بہار والوں کے لئے صحیح مانا گیا۔

اس سلسلے کے بعد صاحب کے یہاں کھانے اور سجاوٹ منہا صاحب، وائس چانسلر ہندو یونیورسٹی کے یہاں چائے کی دعوت تھی۔ ساڑھے چھ بجے کینی صاحب، سیدین صاحب، مولوی

عبدالحق صاحب، مولانا سلیمان غدوی صاحب اور رشید صدیقی صاحب نے سینٹ ایل میں ہندو مسلمانوں کے ایک بہت بڑے جلسے میں تقریریں کیں۔ یہ کانفرنس کی آخری کاہنہ والی تھی۔

مسلمانوں کی تہذیب کا سہارا اب لے دے کر بس ان کی زبان نہ گئی ہے، بلکہ اگر یہ سمجھ کر کہ وہ خطرے میں ہے ان کے چند نمائندے پہنچ جائیں، بڑے لوگوں سے مل لیں اور بڑے جلسوں میں تقریریں کر لیں تو ہمیں کوئی تعجب نہ ہونا چاہئے۔ ہمارے دل و دماغ پر اب تک غنڈہ کی سستی چھائی ہے، لہذا ہم ایک دوسرے پر اتنا کم بھروسہ کرتے ہیں کہ کسی کے ذکر چلاؤ آٹھنے پر بھی لوگ ہمدردی میں اس کی طرف متوجہ ہو جائیں تو خیال ہوتا ہے کہ قوم کا پرانا معمول بدل رہا ہے۔ چٹنہ کی کانفرنس میں جو جی جیا اس لئے گیا کہ اس کے دل میں مسلمانوں کی اور ان کی زبان کی قدر تھی، اور اس نے دعوت قبول کرنا اپنا فرض سمجھا۔ کانفرنس کرنے کی جو غرض تھی وہ بھی ایک حد تک پوری ہوئی۔ لیکن ہمیں یہ معلوم کر کے افسوس ہوا کہ چٹنہ کے بہت سے مسلمان جو اردو کی خدمت کرنا چاہتے ہیں ان کو پہلے سے یہ نہیں بتایا گیا کہ کانفرنس کرنے کا ارادہ ہے، اور بہت سے ہندو دوستوں کو یہ غلط فہمی ہوئی کہ یہ کانفرنس ہندی کی مخالفت یا اس سے متبادل کرنے کے لئے بلائی گئی ہے۔ کانفرنس کی خوش قسمتی سے کانگریسی حلقوں میں ایک بات بنانے والا موجود تھا، ورنہ ایک جھگڑا کھڑا ہو جاتا۔ لیکن یہ نقصان ضرور ہوا کہ کانفرنس بہت سے مقامی لوگوں کے تجربے اور معلومات سے مدد حاصل نہ کر سکی، اور ان لوگوں کی اس ذمہ داری سے بھی انہیں دیکھی جن سے اس جمہوری دور میں زبان کی کچی خدمت کی امید رکھی جاسکتی ہے۔ تعمیری کام کا شوق بڑے مجموعوں میں جڑ بستر تقریریں کرنے سے پیدا نہیں کیا جاسکتا، اس کے لئے آنکھ کو آنکھ سے دل کو دل سے ملنا ہوتا ہے۔

کانفرنس کے دوسرے جلسے میں کام ختم کرنے کے بعد پروفیسر غلام السیدین صاحب نے سکریٹری صاحب انجمن کو تنبیہ کی تھی کہ اب لغت اور محاورے اور معیار فصاحت پر بحث کرنے کا زمانہ نہیں ہے، اب اصولا ہمیں کوشش کرنا چاہئے کہ اپنی زبان کو عوام کی زبان کے قریب تر لائیں، اسے زیادہ

سے زیادہ آسان کر کے زیادہ سے زیادہ پھیلائی۔ لیکن اہل ادب دانشوران ملکوں میں جہاں جمہوری نقطہ نظر عادت بن گیا ہے، اپنی محبت ملک چاہتے ہیں، ہندوستان میں اس گروہ کی خوب پسندی کب گوارا کرے گی کہ وہ زبان کو پھیلانے میں مدد دے۔ چنانچہ یہ کانفرنس چند شبہات کا ایکٹا کیجے بل میں پیدا ہو گئے تھے رفع کر کے منتشر ہو گئی۔ اس سے نہ پوچھا گیا اور نہ اس نے بتایا کہ زبان کو پھیلانے کی کیا صورتیں ہو سکتی ہیں اور کون سے لوگ ہیں جو اس فرض کو انجام دینے کا حوصلہ یا استعداد رکھتے ہیں۔ کانگریسی وزارت کے تعلیمی منصوبوں کا بھی کوئی ذکر نہیں آیا۔ اس لئے یہ سوال بھی پیدا ہوا کہ مسلمانوں کو خدمت کا حق وصول کرنے کی کیا تدبیریں اختیار کرنا چاہئیں۔ غضب تو یہ ہے کہ بہار کی انجمن ترقی اردو کی کارگزار ہی اس کے سامنے پیش نہیں کی گئی، اور سوائے اس کے کہ اس کے ڈیپٹیوں نے ایک اخبار کے لئے سفارشی خط پر دستخط کئے، اس سے کسی قسم کی ملٹی امداد کا مطالبہ نہیں کیا گیا۔ کارکنوں اور مہمدر دوں کے اس رویے کو دیکھ کر آئندہ کے متعلق اندیشے پیدا ہوں تو کیا بجائے؟

رسالہ الاصلاح ماہوار

یہ رسالہ قرآنی مطالب و مباحث کے لئے مخصوص ہے۔ اس میں حضرت مولانا جہا لدین فرہانیؒ کے قرآنی معارف بالاتزام شائع ہوتے ہیں۔ نیز مولانا کے ان تلامذہ کے تحقیقی مقالات بھی ماہ بامہ شائع ہوتے ہیں، جو مولانا کے اصول پر قرآن پر تہہ بر کر رہے ہیں۔ اس موضوع سے متعلق یہ ملک کا واحد اردو رسالہ ہے، عام ذوق کی تکلیف کے لئے بیحد علمی و ادبی مضامین اور عربی و انگریزی کے موقر سالوں کے اہم اقتباسات بھی شائع کئے جاتے ہیں۔ کاغذ عمدہ، کتابت و لطافت دیدہ زیب، قیمت م ۶ صفحے۔

سالانہ قیمت للحدیث ششماہی چھ

پتہ: منیجر رسالہ الاصلاح، دائرہ حمید یہ، ہمسائے میر، اعظم گڑھ

مسلمان کانگریس اور مسلم لیگ

از جناب ریاض صاحب سابق ایڈیٹر ملت دہلی

مسلمان مسلم لیگ کے ذریعہ اپنی تعلیم کریں یا کانگریس میں داخل ہو جائیں اس سلسلہ پر رسالہ جامعہ کی اشاعت ماہ اگست میں کسی صاحب نے بحث فرمائی ہے۔ نام کی جگہ انھوں نے اپنے کو ”ایک قوم پرست“ لکھا ہے۔ مسلم اور قوم پرست ایک عجیب سی بات ہے۔ مسلمان کے لئے پہلی شرط یہ ہے کہ وہ صرف خدا پرست ہو اور کوئی پرست نہ ہو۔ لیکن اب وہ وطن پرست بھی ہو سکتا ہے اور قوم پرست بھی اور پھر بھی مسلم رہ سکتا ہے۔ عجیب نہیں کہ کوئی قوم پرست اس اعتراض کو دیکھ کر یہ کہے کہ ”دہی کٹ ملا پن“ وہی قتل اموالوں کی سی لکھو، اسی وجہ سے تو مسلمان تباہ ہیں اتنی باریکیوں پر غور کر کے منظر پرست تھوڑی کھا گیا ہے۔ اور اگر فدا دین ہوئے اور بحث کی طرف آئے ہو گئے تو ممکن ہے کہ یہ فرمائیں ”ہم سیاسی حیثیت سے قوم پرست ہیں اور مذہبی حیثیت سے خدا پرست۔ بحث چھڑنے پر معترض بھی طرح طرح کے سوالات کر سکتا ہے۔ وہ پوچھے گا کہ سماجی حیثیت سے ؟ تمدنی حیثیت سے ؟ مذہبی حیثیت سے ؟ صنعتی اور حرفتی حیثیت سے ؟ تجارتی حیثیت سے ؟ جنگی حیثیت سے ؟ ادبی حیثیت سے ؟ علمی حیثیت سے جناب کیا ہیں ؟ اندیشہ ہے کہ پھر یونانیوں کی پوری فہرست اصنام بغیر ان تمام سوالات کا جواب دینا جو اس سلسلہ میں پیدا ہو سکتے ہیں مشکل ہو گا۔ پھر معترض بھی اگر طبیعت کا سقراط ہوا تو وہ پاک اور ناپاک، انصاف اور نا انصافی کی بحث چھیڑ دیگا۔ مختلف حیثیتوں کے امول میں تصادم ہو گا، مختلف حیثیتوں کے دیوتا دست و گریبان ہوں گے، زندگی ایک مہنگا مہ اور غفلت ربن جائے گی کیسی شکل ہو گی۔

یہ صحیح ہے کہ اخبار نویس الفاظ کا ترجمہ کرنے میں بٹے بے اعتدال ہیں۔ پیٹری آرڈر

(TRIOY) کا ترجمہ وطن پرست اور نیشنلسٹ (NATIONALIST) کا ترجمہ قوم پرست کرتے ہیں۔ دوسرے لوگ بھی بلا غور کئے ہی الفاظ استعمال کرنے لگے ہیں، پستل کا معنی منہدم کسی کے

ذہن میں نہیں ہوتا مگر یہ اعتراض میں نے ضرور تاقاؤم کیا ہے۔ فاضل مضمون نگار نے مضمون کے غلے پر یہ فیصلہ دیا ہے کہ مسلمانوں کو سیاسی اور اقتصادی اغراض کے لئے جداگانہ تنظیم نہیں کرنی چاہئے بلکہ عیسائیوں میں شریک ہو جانا چاہئے۔ لہذا مذہبی اور تمدنی اغراض کے لئے جداگانہ تنظیم کرنی چاہئے۔

اب یہاں کسی اہم بحث پیدا ہو جاتی ہے۔ مذہب، سیاست، اقتصادیات اور تمدن بالکل

الگ الگ ہیں، ان کے درمیان حدود فاضل قائم ہیں یا یہ سب باہم مربوط ہیں؟

ترکی گورنمنٹ نے ترکی میں پرچین قسم کی چھپے دار ٹوپی رائج کر دی ہے۔ چونکہ یہ گورنمنٹ کا

حکم ہے اس لئے سیاسی ہے مگر لباس کے متعلق ہے لہذا عمل میں آتے ہی تمدن کا معاملہ بن جاتا ہے۔

اس ٹوپی میں جھچکا ہے اس نے سجدہ نہیں ہو سکتا عبادت میں حارج ہے۔ اب یہ وسیع معنی میں نہیں بالکل

محدود معنی میں مذہبی مسئلہ ہو گیا۔ مجبوراً نماز پڑھنے کے لئے ترکی کے مسلمان کپڑے کی ایک دوسری ٹوپی

جیب میں رکھتے ہیں ہر وقت دو ٹوپیاں۔ کپڑے کی ٹوپی بار بار دیتی ہے اس وجہ سے ان کو ایسی کئی

ٹوپیاں رکھنی پڑتی ہیں ایک ہی حکم کا یہ چوتھا اقتصادي پہلو ہے ایک بہت ہی چوٹی اور ضعیف سی بات جو

مگر ایک ساتھ سیاسی بھی ہے، اقتصادی بھی ہے، تمدنی بھی ہے اور مذہبی بھی ہے۔ پھر اسی ایک مثال

سے یہ بات بھی ثابت ہے کہ سیاست مذہب کے اثرات سے بالکل آزاد ہونے کے بعد بھی کس قدر

مداخلت پسند واقع ہوئی ہے کہ اتنی اتنی سی بات کا انتظام کرتی ہے کہ ٹوپی کسی پہنیں اور انہیں اس پر

مجبور کرتی ہے کہ ایسی پہنیں جس سے وہ نماز نہ پڑھ سکیں۔

”سیاست اور مذہب الگ الگ ہیں“ لوگوں کے ذہن میں اس خیال کی تاریخ محفوظ نہیں ہے

ورنہ وہ یہ بات ایسی آسانی سے نہ کہیں۔ جس زمانے میں یورپ کی حکومتیں کلیسا سے ولی ہوئی تھیں اور

کلیسا اپنے اقتدار کا غلط استعمال کر رہا تھا تو اس دور کے حکمرانوں نے کلیسا کے استبداد سے نجات حاصل

کرنے کے لئے یہ ایک اصل وضع کیا تھا۔ لیکن جب اس گوشش میں کامیابی ہوئی تو حکومت کو سیاست

غالب ہوئی اور کلیسا مغلوب ہو گیا۔ کلیسا میں سیاست کی مداخلت شروع ہو گئی، یہ نہ ہو سکا کہ مذہب

کا دائرہ عمل الگ ہو جاتا اور حکومت کا الگ۔ صاحب قوت جو کوئی بھی ہو مداخلت پسند ہوتا ہے اور بالخصوص

سیاست سب سے زیادہ۔

روس میں اس وقت اتحادی سیاست کا دور ہے لیکن مذہب میں جتنی مداخلت دانا ہے اور کہیں نہیں ہے۔ خدا کے خلاف حکومت کی طرف سے ایک مستقل تحریک جاری ہے کسی کی جہاں نہیں کہ خدا پر اعتقاد رکھے۔ یہ انہیں سوشلسٹوں اور کمیونسٹوں کا عمل ہے جن کا یہ دعویٰ ہے کہ سیاست اور مذہب الگ الگ ہیں مذہب ہر شخص کا نجی معاملہ ہے۔

ہر سیاست اور تمدن کا ایک پس منظر ہوتا ہے روس کے موجودہ تمدن اور سیاست کا پس منظر زاروں کا استبداد اور زار کی شہنشاہی کے موہکلیا کا جبر ہے اس لئے روس کی بالشوی حکومت بائیکاٹ اور مذہب کی عداوت سے کبھی پاک نہیں ہو سکتی۔

یورپ نے مظلوم اور بے یار و مددگار عیسائیت کو اپنے دامن قوت و سیاست میں پناہ دی تھی اور اپنی شرائط پر اس مذہب کو قبول کیا تھا، یعنی دور جاہلیت کے تمام رسم و رواج قائم رہیں گے۔ لہذا وہی پس منظر یورپ کے تمدن میں منکسر ہے۔ مذہب سیاست کا خدمت گار ہو کر رہ سکتا ہے، افراد کا نجی معاملہ ہے وہ سیاست میں مغل نہیں ہو سکتا۔ یورپ کا تمام فلسفہ سیاست اسی خیال پر مبنی ہے اور جس روز سے یورپ کی سیاست کو مشرق پر غلبہ مائل ہوا ہے اس خیال کی خوب تبلیغ کی جا رہی ہے اور ہم اس سے متاثر ہیں درجہ بات کہ مذہب اور سیاست الگ الگ ہیں ایسی پوچھ بات ہے کہ اس پُر دنا استدلال کیجئے یہ ایک خیال پریشان ثابت ہوگی۔

اس خیال کے موہک پک پاس اس کے سوا، اور کوئی دلیل نہیں ہے کہ یورپ کا مایاب ہے اور ہم ناکام ہیں۔ مگر یہ کوئی مضبوط دلیل نہیں ہے۔ مسلمانوں نے بھی ایک زمانہ میں بڑی بڑی حکومتیں قائم کی ہیں۔ ان کی سیاست اس وقت ساری دنیا پر غالب تھی اور اس وقت بھی وہ اس کے قائل نہ تھے کہ سیاست اور مذہب الگ الگ ہیں۔ بلکہ اس کے قائل تھے کہ مذہب زندگی کی تمام سرگرمیوں پر حاوی ہے۔ پھر تنہا اسی دن سے زوال شروع ہوا جس دن سے سیاست مذہب کے قابو سے باہر ہوئی۔

کفر و باطل مذہب جو یا انکار مکمل اور مربوط ہونا چاہئے ضرور کا مایاب ہو گا۔ فرق صرف یہ رہے گا کہ

اسلام کی کامیابی دنیا کے لئے برکت اور راحت کا سبب ہوگی اور انکار کی کامیابی باعث زحمت اور پریشانی۔
یورپ کامیاب ضرور ہے مگر اس کامیابی کے نتائج کو اسے اب سنانا محض ہو رہا ہے ساری دنیا
میں اختلاف کی سی صدمت پیدا ہے۔ کہیں دولت کے ڈھیر ہیں اور کہیں کھانے کے لئے اتنا بھی میسر نہیں جتنا
جینے کے لئے ضروری ہے۔

موس کی خلاف فطرت مادات کا تنازعہ بھی دیکھتے جائیے۔ اہمی پرے میں کس بھی تو نہیں جئے
اسٹین کے زمانہ میں مینن کا کیونز کم باقی نہیں رہا افراد کے حق میں رتنی کے ساتھ مراعات جاری ہیں مگر پھر
بھی تمدن میں توازن قائم نہیں ہوتا۔

جب تک متضاد عناصر مرکزہ میں بس اسی وقت تک فیر ہے جب طاقت ور ہو جائیں گے تضاد
لازمی ہے۔ یورپ کا سرمایہ دارانہ اقتدار ایک مہیب دھماکے کے ساتھ غنقریب پاش پاش ہونے والا ہے
روس کے بے ربط اور خلاف فطرت تمدن کی یہ ساعت شاید ابھی کچھ دور ہو۔ لائمرکی (CENTRIF)
(UGAL) میلانات دوسرے معاملوں میں ممکن اور مفید ہیں مگر مذہب اور تمدن میں ان کے لئے بالکل
مغایشت نہیں ہے۔

اسلام دنیا کا آخری مذہب ہے اور قرآن آخری پیغام۔ یہ بالکل تازہ ہے اس میں سہو، نیان
اور تصرف و الحاق کو کوئی دخل نہیں ہے۔ مذہب کا صحیح تحلیل وہی ہے جو قرآن پر مبنی ہو۔ قرآن میں تہم
کے اصول تعلیم کئے گئے ہیں، سیاسی، معاشرتی، معاشی، تمدنی، تجارتی، اور وہ بھی جو عبادت اور عقائد
کے متعلق ہیں۔ غرض کہ اسلام جس طرح قرآن میں تعلیم کیا گیا ہے ایک مکمل تمدن اور انسانی زندگی کے ہر شعبہ کا
کامل اور مربوط ضابطہ ہے جس کے ٹکڑے نہیں کئے جاسکتے۔ اگر مذہب محض عبادات تک محدود ہوتا تو
قرآن زیادہ سے زیادہ ایک جزوی کتاب ہوتی جس میں نماز روزہ اور بڑی شکل سے حج کے متعلق کچھ احکام
ہوتے، لیکن اب نہیں ہے۔ قرآن کے تصور میں ایک عالمگیر تمدن ہے سیاست، اقتصادیات، معاشرہ
معاشریات اور عبادت وغیرہ اس کے شعبے ہیں۔ قرآنی اخلاقیات (ETHICS) پر یہ سب مبنی ہیں
اور یہی ان کے درمیان ربط قائم رکھتے ہیں۔

مذہب کے متعلق یورپ کا اور غالباً ساری غیر مسلم دنیا کا خیال ناقص ہے۔ وہ صرف عبادت کو اور اللہ کے متعلق عقیدے کو مذہب کہتے ہیں۔ باقی تمام زندگی کے شعبوں کو اس دائرے سے خارج سمجھتے ہیں۔ اگر یہ خیال صحیح ہے تو کسی مذہب میں یہ احکام نہیں ہونے چاہئیں کہ جھوٹ نہ بولو، چوری نہ کرو، غیبت نہ کرو، زمانہ نہ کرو، رشوت نہ لو، غصب نہ کرو، بغل نہ کرو، ظلم نہ کرو، قتل نہ کرو، انصاف کرو، جو مصیبت میں ہوں ان کی مدد کرو، سچی شہادت دینے سے گریز نہ کرو وغیرہ وغیرہ۔

یہ احکام ہر اس مذہب میں موجود ہیں جو کسی کتاب پر مبنی ہے اور ان میں سے کسی چیز کا حق عبادت اور طریقہ عبادت سے نہیں ہے بلکہ سب سیاست، معاشرت، اقتصادیات اسی دنیوی زندگی کے مختلف شعبوں کے متعلق ہیں۔ حکمائے اخلاقیات نے بھی جو کچھ لکھا ہے وہ بھی سب یہی ہے۔ اسی کا نام اٹیکس ہے اور اسی پر سیاست، اقتصادیات اور معاشرت کی بنیاد رکھی گئی ہے۔ اب تحقیق طلب امر یہ ہے کہ آیا یہ اخلاقی اصول ان آسانی کتابوں نے ان حکیموں سے اڑائے یا حکیموں نے فکر، بحث اور تشریح کے لئے ان کتابوں سے یہ اخذ کر لئے۔ مجھے یقین ہے کہ بات آخری ہی کی ٹھیک ہے۔ قرآن چونکہ مازہ ترین پیغام ہے اور مسلمانوں کی زبان پر ہے اس لئے مسلمان سیاست کے متعلق کہے، معاشرت کے متعلق کہے، یا اقتصادیات کے متعلق کہے وہ سب قرآنی تعلیمات اور اسی کے اصولوں کے حوالے سے کہتا ہے۔ یورپ والے جو کچھ کہتے ہیں وہ فلسفیوں کے حوالے سے کہتے ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ اصل ماخذ ان کے اُن بھول میں پڑ گیا ہے۔ یورپ کو اگر مذہب کے سلسلے میں کوئی چیز یاد ہے تو وہ صرف دور وسطیٰ کے ان پادریوں اور بطریقوں کا جاہلانہ تعصب، تنگ نظری اور تشدد ہے جنہوں نے تعلیم اور غسل تک کو حرام قرار دیدیا تھا۔

یورپ کا اہل سیاست جب سیاست میں مذہب کی مداخلت پر تحقیر اور نفرت کا اظہار کرتا ہو تو اس کے ذہن میں وہی غلط اور مکروہ مذہبیت ہوتی ہے اور ہمارے اُن کے لوگ خواہ وہ ہندو ہوں یا مسلمان یہاں تک کہ نہایت جواہر لال نہرو بھی انہی کی کورانہ تقلید کرتے ہیں اور ان کو یہ محسوس نہیں ہوتا کہ وہ تقلید کر رہے ہیں۔

کسی مضحکہ خیز بات ہے کہ کارل مارکس کی کتاب لورنین اور اسٹلین کے اقوال پر بلا سوچے بچے

کا کوئی دخل نہیں ہونا چاہئے بلکہ سیاسی اور اقتصادی تنظیم غیر مذہبی طور پر ہونی چاہئے کہ قرآن میں ملناؤں سے یہ کہا گیا ہے یا نہیں کہ وہ خدا کی رسی کو مضبوط پکڑیں ؟ اور کیوں کہا گیا ہے ؟ کیا صرف اس وقت اللہ کی رسی کو مضبوط پکڑ لیں جب نماز پڑھیں یا جب جنت میں جانے کے لئے زمین سے آسمان تک زمین اٹھیں اور اس کے دائیں بائیں اللہ کی رسی باندھی جائے تو اس کو اس خوف سے پکڑ پکڑ کر چڑھیں کہ نیچے نہ گر جائیں ۔

یورپ کی حیرت انگیز مادی ترقی سے مسلمانوں کی آنکھیں خیرہ ہو گئی ہیں اور عقل و احساس معطل ہیں خاتم بدن وہ وقت دور نہیں معلوم ہوتا کہ وہ اپنے تنزل کا باعث اسلام ہی کو قرار دیدیں ۔ اب ان کی نظریں اپنی ہر چیز ذیل ہے اور ذی اقتدار غیر مسلم دنیا کی طرف سے جو بات آئے وہ معزز اور محترم ہے ۔ کیسی دردناک حالت ہے !

انہوں نے شاید اس بات پر کبھی غور نہیں کیا کہ یا وہ اسلام اور قرآن کو مکمل قبول کر سکتے ہیں یا وہ مجموعی طور پر اس کی جڑیں سے انکار کر سکتے ہیں ۔ ان کے لئے یہ تیسرا راستہ بالکل بند ہے کہ وہ قرآن میں سر کچھ قبول کریں اور کچھ سے انکار کر دیں ۔ اقتصادیات کا ریل گاڑی کی سیاست دوسری ، معاشرت دوسری کی ، تمدن گاندھی جی کا ، عبادات قرآن کی اس غلط فہمی کی قرآن ہرگز اجازت نہیں دے سکتا ۔

سیاسیات میں ، اقتصادیات میں ، معاشرت میں اور جملہ امور دنیا میں اسلام کا ایک خاص نقطہ نظر اور مسلک ہے وہ مجموعی طور پر ایک جامع تمدن ہے دنیا کی ہر مجلس میں ذی ہوش مسلمان ایک پارٹی کی حیثیت رکھتا ہے وہ پارٹی اس وقت برسرِ اقتدار نہیں ہے یہ اور بات ہے ۔ ایک زمانے میں ۔ تھی اور پھر ممکن ہے ۔

مثلاً اس موقع پر ترکوں ، مصریوں ، عراقیوں اور ایرانیوں کی مثال پیش کی جائے یہ سب اس وقت نیشنلسٹ اور یورپ کے پیرو بنے ہوئے ہیں ۔ یہ شامل ہیں بالکل ہمارے کام نہیں آسکتیں ۔ اسلام عربوں یا ترکوں کی پیروی نہیں ہے ۔ ہماری ہی طرح یہ بھی حیران مینا ، اوسے ہوئے ہیں اور یورپ کے اقتدار سے مرعوب ہیں ، اپنے تنزل کے اسباب پر غور کے بغیر یورپ کے طریقہ سیاست کا

تجربہ کر رہے ہیں انجام کار یہی ہو گا کہ زیادہ ہر حیثیت سے مسلمان رہیں گے یا کچھ اور ہو جائیں گے۔ چنانچہ اس تھوڑے ہی عرصے میں بعض بعض جگہ بازگشت کے آثار نمودار ہو چکے ہیں اس سے زیادہ اور کوئی بات نمودار نہیں سکتی کہ مسلمان اس لئے ناکام ہیں کہ ان کی سیاست مذہب کے تحت میں ہے کسی اصول اور نظر کے صحیح اور غلط ہونے کی یہ کوئی کسوٹی نہیں ہے کہ وہ ہنگامی طور پر کامیاب یا ناکام ہے یا نہیں کیونکہ کمپوزم کامیاب ہے، جرمنی میں نازی ازم کامیاب ہے، اٹلی میں فیسزم کامیاب ہے، فرانس اور امریکہ میں جمہوریت کامیاب ہے، انگلستان اور جاپان میں شاہی کامیاب ہے اور ان میں سے ہر ایک اصولی حیثیت سے دوسرے کی ضد ہے۔

مسلمان اگر دنیا میں اپنا وجود قائم رکھنا چاہتے ہیں تو انہیں بھی اپنے تمدن و مذہب کی تمام خصوصیات کے ساتھ حل کے میدان میں آنا چاہئے۔ اگر اپنے علم اور نشان کے ساتھ انہوں نے فتح حاصل کی تو وہ مسلمانوں کی اور اسلام کی فتح ہوگی۔ لیکن اگر انہی افراد نے جو اس وقت مسلمان ہیں سوشلزم، نازی ازم یا کمپوزم اختیار کر لیا تو مسلمانوں کی حیثیت سے انہوں نے تو ہتھیار ڈال دیے ہلکت قبول کر لی۔ وہ کمپوزم، سوشلزم یا نازی ازم کی فتح ہوگی جس پر مسلمانوں کو خوش ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔ بعض لوگوں کا یہ خیال رہا ہے کہ اگر مسلمان سود لینا شروع کر دیں تو ان کی اقتصادی بد حالی دور ہو جائے اور واقعی اس کی انہوں نے تبلیغ بھی کی۔ یہ وہی لوگ ہیں جو جی ہار چکے ہیں اور جنہیں اپنے ہتھیاروں پر بھروسہ نہیں رہا ہے۔ اگر مسلمان سود لے کر امیر ہو جائے تو وہ یقیناً مسلمان کی حیثیت سے امیر نہیں ہوا بلکہ یہودی یا بنی کی حیثیت سے امیر ہوا قرآن کے اقتصادی نظریے کے ایک پہلو سے وہ منکر ہوا اور یہودیوں اور بنیوں سے اس نے شکست کھائی۔ اس معاملہ میں اس نے انکار کیا۔ قبول کر لیا۔

تعب ہے مسلمانوں میں اب اتنا دم بھی باقی نہیں رہا جتنا انگلستان کی سیاسی پارٹیوں میں ہے۔ مگنڈ اسٹون کے بعد سے انگلستان کی لبرل پارٹی منزل پذیر ہے کبھی کنسروٹیو اور کبھی لیبر پارٹی اقتدار حاصل کر رہی ہے مگر لبرل اپنے اصولوں سے کسی طرح انحراف نہیں کرتے۔ کتنی ہی اقلیت میں ہوں

مگر اپنے اصولوں اور نظریوں کی تبلیغ کئے جاتے ہیں۔ اپنی شکستوں کا باعث اپنے عمل کی کوتاہیوں کو سمجھتے ہیں جہاں غیوروں کی فتح سے مدح و تحسین ہو کر اپنے اصولوں کو بُرا نہیں کہتے۔ اور جس شخص کا ہر اصول پر عقیدہ نہیں رہتا وہ ہر پارٹی سے استغناء دے کر دوسری پارٹی میں چلا جاتا ہے۔ مسلمانوں کی یہ حالت ہے کہ مذہب سے انکار کرتے ہیں، سوشلسٹ اور کمیونسٹ بنتے ہیں، اسلام کے ہر اصول پر معترض ہیں مگر پھر بھی اپنے کو مسلمان ہی کہتے جاتے ہیں اس کا یہ سبب ہے ”کہ دوسرے گروہوں میں ان کی قدر ہی اس وجہ سے ہے کہ یہ مسلمان ہو کر اسلام اور مسلمانوں پر اعتراض کرتے ہیں اگر یہ اسلام کو ترک کر کے کسی دوسرے گروہ میں ل جائیں تو پھر ان میں کوئی ایسی بات نہیں رہتی جس کی وجہ سے ان کو وہاں امتیاز حاصل ہو۔“

”مسلمان سیاسی اور اقتصادی حیثیت سے کانگریس کے ماتحت تنظیم کر دیں، مذہبی اور تمدنی حیثیت سے علیحدہ تنظیم کریں“ یہ خیال غیر اسلامی بھی ہے اور غیر معقول بھی۔ پورے تمدن میں شعبہ سیاست کی وہ حیثیت ہے جو نظام سیاسی میں پولیس اور فوج کی۔ جس تمدن میں سیاسی تنظیم موجود نہ ہو وہ پراگندہ اور مضلل ہو جاتا ہے۔ سیاسی اور اقتصادی اغراض کے لئے مسلمان جدا جدا تنظیم نہ کریں اس کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ مسلمان انگریزوں کی حیثیت بلا شرط اس کانگریس میں داخل ہو جائیں جو اس وقت تک ۱۹ ویں صدی مہندو ہے، جس کی قیادت ہندوؤں کے ہاتھ میں ہے، جس پر ہندو مذہبیت کا غلبہ ہے، جس کا سیاسی رخ ایسی مین نہیں ہے کہ وہ یورپ کے سرمایہ دارانہ قوم پرستی کے نظریے پر آگے بڑھے گی یا سوشلسٹ ہو جائے گی، جو مسلمانوں کے جدا جدا سیاسی وجود کو بالکل تسلیم نہیں کرتی، جو اس کی سخت مخالف ہے کہ مسلمان مسلمان کی حیثیت سے اپنی ضروریات اور شکایات پیش کریں، جو مسلمانوں کو اس کی بھی اجازت نہیں دیتی کہ کانگریس کے عہد نامے اور مینی فیسٹو پر دستخط کرنے بعد بھی مصلحت میں بھی اپنی رائے آزاد رکھیں یہ یوپی میں ابھی اس وقت ہوا جب کانگریس پارٹی اور لیگ کی پارلیمنٹری پارٹی میں اشتراک عمل کی گفتگو ہو رہی تھی۔ اس وقت مسلمان سیاسی اور اقتصادی حیثیت سے بالکل کانگریس کی پاسی اور پروگرام کے پابند ہوں گے، مجلس اعلیٰ قانون میں یہ ان پر واجب تھا

کہ ہر مذہب کا گھڑیس پارٹی کے ساتھ ملے دیں، ذرا کی حیثیت سے صرف کا گھڑیس کی پالیسی کا نفاذ نہیں ان کا فرض ہو گا۔

دوسری طرف مسلمان اپنی تمدنی اور مذہبی تعلیم معیہ کریں گے اس تنظیم کا مقصد صرف یہ ہونا چاہئے کہ قرآن کے مطابق مسلمانوں کا جو مذہب اور تمدن ہے اس کی حفاظت کی جائے اور اس کی تسلیف کی جائے۔

کا گھڑیس میں سوشلسٹ پارٹی کی اکثریت ہو جاتی ہے اور کثرت رائے سے یہ فیصلہ ہوتا ہے کہ سوشلسٹ حکومت قائم کی جائے اور مذہبیت کا استیصال کیا جائے، خدا کے خلاف اعلان جنگ ہو۔ ہندوستان کا سیاسی نظام جس میں مسلمان بھی شامل ہوں گے فوراً اس فیصلے کی تعمیل میں مصروف ہو جائیگا اور دوسری طرف اپنے معینہ فرائض کے مطابق مسلمانوں کا مذہبی اور تمدنی نظام مسلمانوں کے مذہب اور تمدن کی حفاظت میں مصروف ہو جائے گا۔ اس حالت میں مسلمانوں کو کیا کرنا چاہیے سیاسی نظام کا ساتھ دیکر مذہب کا استیصال کریں یا اس سوشلسٹ حکومت کا ساتھ دیکر جو مذہب میں مداخلت کر رہی ہو مذہب کا استیصال کریں مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں یہ تجویز پیش نہ کی جائے کہ جو مسلمان سیاسی نظام میں داخل ہوں وہ سیاسی نظام کا ساتھ دیں اور جو مذہبی نظام میں داخل ہوں وہ مذہبی نظام کا ساتھ دیں۔ مگر یہاں یہ دشواری پیش آئے گی کہ ہر مسلمان شہری کی حیثیت سے سیاسی نظام میں داخل ہوگا اور ہر مسلمان مسلمان کی حیثیت سے مذہبی اور تمدنی نظام کے تحفظ کا ذمہ دار ہوگا۔ اس معاملے میں ذمہ داریاں سن کر ہر منقسم اور جدا گانہ نہیں ہیں۔

ان شعبوں کے الگ الگ ہونے کی صرف ایک صورت ہے اور وہ یہ کہ کا گھڑیس مذہبی، تمدنی، سیاسی اور اقتصادی امور کی اس طرح تشریح کر دے کہ ہندوستان کے تمام مرد و خاتون مذہب کے پروردگار پر مشفق ہو جائیں۔ مذہبی اور تمدنی امور میں اسی مذہب کا قانون نافذ العمل ہو، ان قوانین کے نفاذ عمل کے لئے ہر فرقے کی عدالتیں قائم کر دی جائیں، حکومت ان عدالتوں کے فیصلوں کے نفاذ کی ذمہ دار ہو اور مذہبی قوانین میں کوئی مداخلت نہ کرے۔ اقلیتیں اس کو خوشی سے منظر کر لیں گی مگر کیا اکثریت

اور کانگریس بھی منظور کرے گی ؟

اگر کانگریس کو یہ صورت منظور نہیں ہے تو مسلمان ہرگز کانگریس میں بلا شرط اور انفرادی حیثیت سے شریک نہیں ہوں گے۔ وہ کانگریس کی اس معاملے میں شدت سے مخالفت کریں گے۔

قوم پرست مسلمانوں کو چھوڑ کر باقی سب مسلمان کانگریس کو ہندوؤں کی فرقہ دارانہ انجمن سمجھتے ہیں۔ وہ اس کے قائل نہیں ہیں کہ کانگریس کامل آزادی کی طالب ہے۔ اگر کانگریس کامل آزادی کی طالب ہوتی تو احمد آباد میں مولانا حسرت موہانی کا کامل آزادی کاررویشن کا بیاب ہو جاتا۔ اس وقت گاندھی جی نے اس کاررویشن کی سخت مخالفت کی۔ اس وقت گاندھی جی کو یہ مند تھا کہ ہندوستان ابھی کامل آزادی کی جنگ کے لئے تیار نہیں ہے۔ حالانکہ اصل وجہ مخالفت یہ تھی کہ اس وقت خلافت کمیٹی کے تحت مسلمانوں کی تنظیم ہندوؤں سے بہتر تھی۔ گاندھی جی کو یہ خوف ہوا کہ اگر اس وقت یہ تحریک شروع ہوئی تو ہندوستان کے مستقبل کی تعمیر کا کام مسلمانوں کے ہاتھ میں چلا جائے گا اور ہندو راج کی تمنا خواب پریشان ہو کر رہ جائے گی۔

پھر ٹھیک دس برس بعد لاہور میں کانگریس نے کامل آزادی کاررویشن منظور کیا اور وہ بھی اس بات پر چڑا کر، محض دھمکی دینے کے لئے کہ حکومت نے نہرو رپورٹ منظور کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ یقیناً ۱۹۴۷ء میں ہندوستان آزادی کی جنگ کے لئے ۱۹۴۷ء سے زیادہ تیار نہ تھا۔ اہل مسلمان منتشر اور ہراساں ہو چکے تھے۔ اب نہ فردائے سیاست پر مسلمانوں کے ہتھیار کا اندیشہ تھا اور نہ اس کا خوف تھا کہ تحریک کسی وقت اتنی طاقتور ہو جائے گی جو گاندھی جی کے قابو سے باہر ہو جائے۔ اس وقت سے اب تک گاندھی جی نے اینڈی پنڈنس (INDEPENDENCE) کی کتنی تشریحات کی ہیں کہ دیکھئے ان کی نیت اور ہمت کا اندازہ ہو جائے گا۔

مسلمانوں کو اس کا یقین ہے کہ کانگریس کی تحریک اور کانگریس کے ۹۹ فی صدی لیڈروں کا مقصد ہے کہ ہندوستان کا داخلی اختیار اکثریت کی حیثیت سے ہندوؤں کو مل جائے، ہندوستان پر انگریزوں کی سیاست قائم رہے اور انگریزی حکمرانی کے زور سے وہ مسلمانوں کے ساتھ ہی عمل کریں جو انصاف

ایک زمانے میں ہندو مذہب کے پیروؤں کے ساتھ کیا تھا۔ اگر کانگریس واقعی آزادی کی طالب ہوتی تو وہ اس وقت تک کے لئے کہ ہندوستان پر انگریزوں کی حکومت قائم ہے مسلمانوں کے مطالبات ضرور منظور کر لیتی۔ مسلمان صرف دور حکومت ہی کے لئے تحفظات چاہتے ہیں کمال آزادی ملنے کے بعد کیا ہوگا اس کی اذیت کوئی نکر نہیں ہے۔ مگر وہ زمانہ کانگریس کے تصور ہی میں نہیں ہے جب انگریز نہیں گئے اور ہندوستان کو استقلال حاصل ہوگا۔ ان کی یہ تمنائی نہیں ہے۔ وہ تو صرف برطانوی بیاد اور حمایت میں عہدے اور اختیارات چاہتے ہیں۔

کانگریس کی یہ فرزدادہ تحریک نئی نہیں ہے۔ جس روز سے ہندوستان پر انگریزوں کا قسط ہوا ہے انہوں نے زیادہ سے زیادہ فرزدادانہ فائدہ حاصل کرنے کی کوشش کی ہے مسلمان نہیں چاہتے تھے کہ انگریزوں کی زبان میں تعلیم رائج ہو۔ یہ وہی پالیسی تھی جو مصر، شام، عراق اور دیگر مقامات میں مسلمانوں نے اختیار کی مگر ہندوؤں نے آگے بڑھ کر بلیک کہا اور بڑے جوش سے تعلیم حاصل کرنے لگے۔ ہندوستان کو انگریزی مال کی منڈی بنانے میں ہندوؤں ہی نے تعاون کیا۔ انگریزوں سے پہلے جو نکر مسلمان بادشاہوں کی حکومت تھی اس لئے اس وقت برطانوی حکومت کی پالیسی یہ قرار پائی کہ مسلمانوں کو اقتصادی اور سیاسی حیثیت سے پائل کیا جائے ہندو ہندوؤں کے لئے لوٹ معاف کر دی گئی۔ ہندوؤں نے بڑھ کر ملازمتیں حاصل کیں۔ مسلمان عہدوں اور دفاتر سے بیٹھ گئے گئے۔ قرضے اور سود کے قوانین اس قسم کے بنائے گئے جو مسلمانوں کے لئے بہت مفید تھے مسلمانوں کی تمام جائدادیں ہندو مسلمانوں کے قبضہ میں گئیں، ہندو اور عیسائیوں کے ذریعہ ملک میں انگلستان کی مصنوعات بکنے لگیں دستکار جو کثرت سے مسلمان تھے برباد ہو گئے۔

ہندوؤں کو یہ درس اسی وقت سے دیا گیا تھا جب سے انگریز ہندوستان میں تاج کی حیثیت سے آئے تھے کہ مسلمان باہر کی قوم ہیں ہندو ہندوستان کے قدیم باشندے ہیں، انگریز ہندوستان کو آزاد کرانے آئے ہیں، سیاست کی تعلیم دینے اور تہذیب سکھانے آئے ہیں۔ جس وقت ہندوستانی حکومت کے قابل ہو جائیں گے تو ان کو حکومت خود اختیاری دی جائے گی، ہندو اکثریت میں ہیں لہذا

حکومت انہی کی ہوگی ہندوؤں نے اس سبق کو خوب رٹا اور پھر انگریزوں کی نگرانی میں کانگریس کے ماتحت تنظیم اور حکومت خود اختیاری حاصل کرنے کی کوشش شروع کر دی۔

اب مسلمان اچھی طرح باہال ہو چکے تھے۔ ان میں سرسید پیدا ہوئے تعلیم اور نوکری کا دعفا شروع ہوا۔ ہندوؤں کی بڑھتی ہوئی تنظیم سے گھبرا کر اور نیز فرقہ وارانہ رقابت کو لہذا بادہ قوت دینے کے لئے انگریزوں نے مسلمانوں کی بھی مدارات شروع کر دی۔ نوکریاں ان کو بھی ملنے لگیں۔ ہندوؤں نے اس کو مسلمانوں کی طرف سے اپنے حق پر جارحانہ اقدام سمجھا اور حکومت سے بھی وہ اس پر خفا ہوئے کہ ہمیشہ سے مورد انصاف ہم تھے اب یہ مسلمانوں پر کرم کیا۔ انھوں نے اس حکومت خود اختیاری کے حصول کے لئے اور زیادہ شدت سے کوشش شروع کر دی جس میں سارا اختیار اکثریت کو حاصل ہو گا اور انگریز کو یہ اختیار نہ رہیگا کہ اندرونی انتظام میں دخل دے۔ اگر مسلمان بغاوت کریں گے تو انگریزوں کی فوجیں ان کی سرکوبی کے لئے موجود ہوں گی۔

اب رٹا ہندوؤں کا یہ دعفا ”آزادی اور متحدہ قومیت“ تو مسلمان اس سب کو رد سمجھتے ہیں ہندو جب لفظ قوم بولتا ہے تو اس کے ذہن میں سوائے ہندو قومیت کے اور کچھ نہیں ہوتا۔ وہ ہر مطالبہ متحدہ قومیت کے طرف سے صرف اس لئے کرتے ہیں اور اسی وجہ سے بحیثیت بیہرہ بنکا۔ مسلمانوں کو بھی کانگریس کے ایجنڈیشن میں شریک رکھنا چاہتے ہیں کہ انگریز ان کا مطالبہ پورا کرنے میں فرقہ وارانہ اختلاف کا عنصر پیش نہ کر سکیں۔

ہندوؤں کی سیاسی پالیسی مسلسل اور مربوط ہے۔ بار بار ٹھکرانے کے بعد بالآخر کانگریس نے نئے دستور میں جلد سے قبول کئے چھ صوبوں میں اس وقت کانگریس کی گورنمنٹ ہے۔ کہیں ایک جگہ بھی مسلمان چیف منسٹر ہوا ؟

جب تک الیکشن کے نتائج کا اعلان نہ ہوا اس وقت تک کانگریس والوں کو مسلم لیگ کے ساتھ بڑا مشن تھا۔ یہ منصوبے تھے کہ کانگریس اور لیگ مل کر وزارت قائم کریں گی مگر جس وقت یہ دیکھا کہ کانگریس کو اتنی اکثریت حاصل ہو گئی ہے کہ اس کو کسی دوسری پارٹی سے اتحاد کرنے کی ضرورت

نہیں ہے تو یہ اعلان کر دیا گیا کہ کانگریس وزارت بناؤں کسی پارٹی سے اتحاد نہ کرے گی۔ مسلم لیگ مذہبی انجمن قرار دی گئی اور بلا تکلف یہ کہہ دیا گیا کہ مسلم لیگ اور اس کے لیڈر اس قابل نہیں ہیں کہ ان سے کوئی گفتگو کی جائے مسلمانوں کو راست انفرادی حیثیت سے کانگریس کا ممبر بنایا جائے نہت جواہر لال اس فتح کے جوش میں یہاں تک بڑھے کہ انھوں نے اپنے ایک اخباری بیان میں یہ بھی فرمادیا کہ کانگریس میں مسلمان ممبروں کی تعداد ہمیشہ لیگ سے زیادہ رہی ہے ہزاروں اور لاکھوں مسلمان کانگریس کے ممبر ہیں۔ اگر نہت جواہر لال نہرو صدر کانگریس کا یہ بیان صحیح ہے تو آل انڈیا کانگریس کمیٹی اور ورکنگ کمیٹی میں مسلمانوں کی نیابت اس تعداد کے اعتبار سے کیوں نہیں ہے ؟ نہت جواہر لال سچے ہیں تو مسلمانوں کے اس خیال کی تصدیق ہو رہی ہے کہ ہندو کانگریس میں مسلمانوں کو اختیار کی جگہ دیکھنا پسند نہیں کرتے اور چونکہ کانگریس میں انتخاب مشترکہ اور مخلوط ہے وہ آسانی سے ان مسلمانوں کو ناکام کر دیتے ہیں جو کانگریس میں انتخاب کے لئے آتے ہیں۔ ورنہ کانگریس کمیٹی اور ورکنگ کمیٹی میں مسلمانوں کی تعداد اس کا ثبوت ہے کہ مسلمان کانگریس میں بالکل نہیں ہیں یہ دو چار آدمی بھی جو میں محض نمائش کے لئے رکھے گئے ہیں یہ انتخاب سے نہیں آئے۔

اس وقت نہت جواہر لال نہرو کی یہ کوشش ہے کہ عام مسلمانوں کو کثیر تعداد میں کانگریس کا ممبر بنایا جائے۔ یہ اس وجہ سے ہے کہ انھوں نے مسلمانوں کے فرقہ دارانہ مطالبات سے نجات حاصل کرنے کے لئے کانٹینیٹ ٹوینٹ اسبلی (CONSTITUENT ASSEMBLY) ایک نیا نسخہ ایجاد کیا ہے جس کے نمائندے ہر بالغ کے ووٹ سے منتخب ہوں گے۔ مسلمانوں میں کانگریس اڑ پیدا کرنے کی کوشش کرے یہ کچھ عیب نہیں ہے مگر جس مقصد کے لئے وہ یہ کر رہی ہے وہ اچھا نہیں ہے۔

مسلمان جب تحفظات کا مطالبہ کرتے ہیں تو ہندوؤں کی طرف سے طعن کیا جاتا ہے کہ مسلمان اکثریت پر اعتماد نہیں کرتے۔ مسلمان ڈرپوک ہیں، اس قسم کے تحفظات اور فرقہ دارانہ تفریق اصول جمہور کے خلاف ہے، یہ تحفظات جمہوری نظام میں کھپ نہیں سکتے۔ عجیب ! ان بزرگوں کو یہ خبر نہیں کہ

جمہوریت کی بنیاد ہی بے اعتمادی پر ہے۔ جب تک لوگوں میں اعتماد رہتا ہے تب ہی سب سے بہتر حکومت ہے اور وہ قائم رہتی ہے۔ لیکن جب بے اعتمادی اس درجہ پر پہنچ جاتی ہے کہ ہر فرد اپنے مفاد کی خود مگرانی ضروری سمجھتا ہے اور نیابت برہمی کسی کو اعتماد نہیں رہتا تو جمہوریت کی طلب پیدا ہوتی ہے۔ لوگ جس قدر زیادہ بدگمان اور بے اعتماد ہوں گے اتنی ہی جمہوری نظام بہتر بنے گا جمہوریت کی تاریخ اس خیال کی تصدیق کر رہی ہے۔

جمہوری نظام میں کیا چیز کھپکتی ہے اور کیا نہیں کھپکتی یہ عجیب منطقی ہے۔ یہ متفقہ رائے ہے کہ انگلستان کو دنیا میں سب سے زیادہ جمہوری آزادی حاصل ہے مگر وہاں بادشاہ موجود ہے۔ اٹلی کی جمہوریت میں بادشاہ کھپکتا ہے ہندوستان کی جمہوریت میں فرقہ وارانہ تحفظات نہیں کھپکتے۔ پھر سی سلسلہ میں ایک اچھلتی ہے جو بہت ہی مضحکہ خیز ہے ایک طرف جمہوریت کا تحمل اتنا بلند کیا تعلیموں کے فرقہ وارانہ مطالبہ سے سخت گریز اور دوسری طرف مستقل مذہبی اکثریت کا دعویٰ قائم۔ جس طرح آئین میں جداگاندہ طبقہ انتخاب ہونے کے باوجود کانگریس نے مسلمانوں کے الیکشن میں داخل دیا اسی طرح مختلف فرقوں کے وزراء کا تنا سب معین ہونے کے باوجود یہ بھی کیا ہوتا کہ کسی جگہ مسلمان وزراء کی تعداد ان کے تنا سب سے زیادہ بڑھادی ہوتی۔ اس سے مسلمان یہ سمجھنے کہ اب ہندوؤں میں فراخ دلی پیدا ہو گئی ہے۔ نہیں گن گن کر ہندوؤں کی تعداد پوری کی گئی۔ پھر آرٹس میں تو کمال ہی کر دیا ایک ہی مسلمان وزیر نہیں رکھا گیا۔ یہ صرف ایسے موقعوں کے لئے ہے کہ پنڈت جواہر لال نہرو یہ فرادہ بولتے ہیں کہ میں ان معاملات کو فرقہ وارانہ نظر سے دیکھنا پسند نہیں کرتا۔ بلکہ یہ غیر فرقہ وارانہ نظر ہندوؤں کے لئے بہت مفید ہے۔

ان حالات میں مسلمانوں کے لئے اس کے سوا اور کوئی راہ نہیں ہے کہ وہ جملہ اغراض کے لئے مسلم لیگ کے ماتحت اپنی تنظیم کریں، ریاستہائے متحدہ جمہوریہ متحدہ ہندوستان کے نظریات دیں۔ دستوں میں اقلیتوں کے لئے ایسے تحفظات قائم کریں کہ اس کا امکان باقی نہ رہے کہ کسی حصہ ملک میں کوئی مستقل مذہبی اکثریت استبداد قائم کر سکے۔ ہندوستان میں مسلمان اقلیت میں ہیں یہ مسلمانوں کے انیشیو، خطرات اور احتیاطی تدابیر

کہ ہندوستان میں مذہبی فرقوں کی ایسی جمہوریتہ قائم ہو جائے جس میں جمہوریتہ کی صرف صورت نہیں بلکہ حقیقت ہو۔ ہندو اکثریت میں ہونے کی وجہ سے ہمیشہ اپنا فرقہ وارانہ استبداد قائم کرنے کی کوشش کریں گے یہ مقتضا کے فطرت ہے لہذا ان پر اعتماد کرنا بدترین حماقت ہے۔ کیا ہندو اور مسلمان ہمیشہ لڑتے رہیں گے؟ اور اگر لڑتے رہیں گے تو آزادی کی جنگ کیسے لڑی جائے گی؟ یہ ایک سوال پیدا ہوتا ہے۔ ہرگز یہ منظور نہیں ہے کہ ہندو اور مسلمان لڑتے رہیں بلکہ مد نظر دائمی اور مضبوط اتحاد ہے۔ اور وہ اس طرح حاصل ہوگا کہ مسلمان لیگ کے ماتحت نہایت طاقتور تنظیم کریں۔ ایسی طاقتور کہ کسی ایسے فرد کو جو اپنے کو مسلمان کہتا ہو اس کے خلاف بغاوت کرنے کی جرأت نہ ہو، سوائے مسلم لیگ کے اور کسی ٹکٹ پر کوئی مسلمان مجلس واضعاً قانون میں منتخب نہ ہو سکے ہندو اور انگریز تسلیم کرنے پر مجبور ہو جائیں کہ سوائے مسلم لیگ کے مسلمانوں کی طرف سے ہونے کا کسی کو حق نہیں ہے۔ یہ حالت پیدا کرنے کے لئے جو کچھ بھی کرنا پڑے وہ کیا جائے پھر جب کانگریس آزادی کی جنگ کے لئے اور مجلس واضعاً قانون اور وزارتوں کی ترکیب میں مسلمانوں سے اتحاد اور اشتراک عمل کی خواہش کرے تو اس کو اس صورت میں منسلک کیا جائے کہ ملک کے لئے جب کوئی پروگرام بنے اور پارسی مین کی جائے تو مسلم لیگ اور کانگریس کی مجلس شوریٰ کا مشترکہ اجلاس اس کام کو انجام دے اور اس کا عمل دونوں انجمنوں کی مجلس عاملہ کے سپرد ہو۔

ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان، کانگریس اور مسلم لیگ کے درمیان اس طرح معاہدہ ہوگا جس طرح دو قوموں کے درمیان ہوتا ہے ہندو ہندو لیڈروں کی قیادت میں اور مسلمان مسلمان لیڈروں کی قیادت میں آزادی کے لئے بحیثیت حلیف کے جنگ کریں گے مسلمان ہندو کانگریس میں مدغم ہو کر فوج کے خدمتی کی حیثیت سے پیچھے پیچھے نہیں چلیں گے۔

انگلستان بینک

از جناب محمد احمد صاحب برسرکاری بی اے غنیہ
موجودہ زمانہ میں دنیا کے مختلف حصوں میں مال و اسباب کے احوال اور لین دین کا کاروبار

باری ہے اور ہر ملک کے تجارتی تعلقات دوسرے ملکوں سے وابستہ ہیں اسی بنا پر ہر ملک کا نظام زمین الاقوامی نظام زندگی کا ایک جز بن گیا ہے۔ جنگ عظیم کے بعد لوگوں کو اس امر کا اچھی طرح احساس ہونے لگا کہ جب کسی ملک کے نظام زمین خرابی واقع ہو جاتی ہے تو ساری دنیا کا اس سے متاثر ہونا کم و بیش ضروری ہے۔ یہ ناممکن ہے کہ کوئی ایک ملک صرف اپنے نظام زندگی کو درست کر کے کامیابی حاصل کر سکے۔

اس زمانہ میں بین الاقوامی نظام زر کا سب سے بڑا مرکز شہر لندن ہے۔ لندن کے ایک مربع میل کے اندر اندر وہ جگہ واقع ہے جو ”عالمی بازار زر“ کہلاتی ہے اور یہیں کی ایک شرک ”قریڈینیٹل“ پر وہ مشہور مالی ادارہ واقع ہے جس کا بین الاقوامی نظام زر پر بڑا اثر ہے۔ اس سے میری مراد انگلستان بینک ہے۔ اس رقبے میں تمام مالی اداروں کی شاخیں، چھوٹے بڑے دفتر، دکانیں یا کارندے موجود ہیں۔ چنانچہ ۱۹۳۷ء میں ۲۰۸ مختلف بینکوں کی شاخیں موجود تھیں۔ اس وجہ سے یہ کہنا کہ دنیا کا نظام زر بڑی حد تک انگلستان کے نظام زر پر منحصر ہے کچھ زیادہ غلط نہیں ہے۔ جنگ سے پہلے انگلستان اپنی مرکزیت کا تنہا اجارہ دار تھا مگر اب پیرس (فرانس) اور نیویارک (امریکہ) بھی اس کے رقیب بن گئے ہیں۔ تاہم اقتصاد کی حالات اور مالی بحرانوں نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ جو تقویت انگلستان بینک کو حاصل ہے وہ دوسرے بازاروں کو میسر نہیں۔

انگلستان کا نظام زر تین بڑے اجزاء پر مشتمل ہے۔ (۱) انگلستان بینک جو ایک خانگی ادارہ ہے مگر حکومت کا بینک بھی اسی کو سمجھنا چاہئے۔ (۲) ”دوسرے بینک“ جن میں

انگلستان کے ۵ بڑے بینک بہت اہمیت رکھتے ہیں اور تیسرے لمبارڈ اسٹریٹ، جو اصل میں غیر ملکی بینکوں کے مترادف ہے مگر یہ اپنے قدیم نام سے مشہور ہے۔ تیسرے صدی میں پوپ نے لمبارڈ قوم کے چند افراد کو ٹیکس وصول کرنے کے لئے یہاں روانہ کیا یہ لوگ اس حصہ میں آباد ہو گئے اور بعد میں یوپیہ کا لین دین شروع کر دیا۔ بعد میں لندن کے ستاروں نے بھی اس حصہ میں آباد ہو کر اپنا کاروبار شروع کیا اور اس طرح لمبارڈ اسٹریٹ جو دراصل ایک سڑک کا نام ہے بازار زر کے مترادف سمجھا جانے لگا مگر ہمارا موضوع بحث اس وقت انگلستان بینک ہے۔ اس کے فرائض اور کاروبار پر روشنی ڈالنے سے پہلے یہ معلوم کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ انگلستان میں بینکاری کی ابتدا کیوں اور کب ہوئی۔

موجودہ زمانہ میں جو لفظ بینکنگ یا بینکاری استعمال ہوتا ہے اس کا آغاز انگلستان میں ۱۶۴۷ء سے شروع ہوتا ہے۔ اس زمانہ تک لوگ اپنے زائد ذخیرے اور اندوختے ”ٹاور آف لندن“ میں محفوظ رکھا کرتے تھے۔ اور یہاں پس انداز کو محفوظ کرنے کا مطلب یہ ہوتا تھا کہ حکومت ان کی حفاظت کی ضمانت ہے۔ چارلس اول کے زمانہ میں ملک میں مختلف بد امنیاں ہوئیں اور حکومت کو یوپیہ کی سخت ضرورت لاحق ہوئی۔ ابتدا میں نئے محصول فائدہ کئے گئے چنانچہ ان ہی نئے محاصل میں ایک ”محصول جواز“ تھا جس کے خلاف عوام نے عدلے احتجاج بند کی اور جان ہمیڈن کا نام اس سلسلہ میں کافی مشہور ہے۔ جب حکومت کو اس طرح ناکامی ہوئی تو بادشاہ نے شاہ اسپین، پوپ، اور لندن کے شہریوں سے قرضہ حاصل کرنے کی کوشش کی مگر کامیابی یہاں بھی قسمت میں نہ تھی مجبوراً چارلس نے سب طرف سے مالیوں ہو کر ٹاور آف لندن کے ذخیرہ پر جس کی تعداد ۱۲ لاکھ پونڈ تھی قبضہ کر لیا۔ اس واقعہ نے حکومت کا اعتبار لوگوں کی نظروں میں گرا دیا اور ان کا رجحان بینکاری کی طرف ہونے لگا۔

اس واقعہ کے بعد سے سوداگروں اور تاجروں نے اپنی رقمیں خود اپنے پاس رکھنا شروع کیں مگر اب ان کے خزانچوں اور منشیوں نے صل، فریب اور دھوکہ سے کام لینا شروع کیا۔

کبھی یہ رقم لے کر فرار ہو جاتے تھے۔ اکثر اوقات کثیر رقمیں اپنے آقاؤں کی بغیر اطلاع سٹاروں کو قرض دیتے تھے جو ان کو کم پنس روزانہ کے حساب سے سود ادا کرتے تھے۔ چنانچہ اب لوگوں نے اپنی رقمیں سٹاروں کے حوالہ کرنا شروع کیں۔ اس طرح سٹاروں نے ان فرائض کی انجام دہی اپنے ذمہ لی جو موجودہ زمانہ میں بینک کرتے ہیں۔ یہ تاجروں اور خانگی افراد کا مدیہ محفوظ رکھتے تھے، لوگوں کو روپیہ قرض دیتے تھے، ہنڈیاں خریدتے اور ان پر بٹہ کاٹتے تھے۔ جو لوگ ان کے پاس اپنا سرمایہ محفوظ رکھتے تھے ان کو یہ ایک رسید دیا کرتے تھے۔ اور معتبر سٹاروں کی یہ رسیدیں موجودہ نوٹوں کی طرح دست بدست گھومتی تھیں۔ اسی زمانہ میں بیڑیوں نے بھی روپیوں کا لین دین شروع کیا۔ مگر ان کے خلاف شکایات تھیں کہ یہ شرح سود بہت زیادہ وصول کرتے ہیں چنانچہ چارٹرس دوم کے زمانہ میں حکومت کو ۱۵ سے ۲۰ فیصد شرح سود پر قرضہ ملا کرتا تھا۔ یہ خصوصیت اس وقت اور زیادہ ہو گئی جب یہ معلوم ہوا کہ وہ اپنی حاصل کردہ شرح کا نصف بھی ان لوگوں کو نہیں دیتے جن کے سرمایہ سے یہ کاروبار کرتے ہیں۔ بہر حال اب یہ کوشش شروع ہوئی کہ کسی طرح اس کاروبار کو حکومت اپنے ہاتھ میں لے لے۔

۱۹۱۶ء میں ویکٹیم سوم کی حکومت کو مزید رقم کی سخت ضرورت پیش آئی مگر قدیم تلخ تجربات کی بنا پر کسی نے اس کو رقم دینے کی حامی نہ بھری۔ اس موقع پر اسکاٹ لینڈ کے ایک باشندے ولیم پیٹرسن نے ایک بینک کے قیام کی تجویز پیش کی۔ اس نے حکومت کو ۱۲ لاکھ پونڈ اس شرط پر قرض دینے کی رضامندی ظاہر کی کہ اول تو اس کو شاہی فرمان کے ذریعہ ایک بینک قائم کرنے کی اجازت دی جائے، دوسرے قرضہ کی رقم کی حد تک بینک کو نوٹ جاری کرنے کا اختیار ہو۔ چونکہ حکومت کو روپے کی شدید ضرورت تھی اس لئے اس نے ان شرائط کو تسلیم کیا اور ۱۹۱۶ء کے شاہی فرمان کے ذریعہ انگلستان بینک کا قیام عمل میں آیا۔ بینک کا انتظام ایک کمپنی کے سپرد ہوا جو گورنر، ڈپٹی گورنر کے علاوہ ۲۴ اراکین پر مشتمل تھی۔ اور ان لوگوں پر یہ بھی پابندی لگ گئی تھی کہ گورنر ۴ ہزار ڈپٹی گورنر ۳ ہزار، اور ہر ناظم ۲ ہزار پونڈ کے حصہ خریدے۔

ہیں سے انگلستان کے ”قومی قرضہ“ کا آغاز ہوتا ہے۔

۱۶۹۴ء سے ۱۸۴۴ء تک بینک کی تاریخ مختلف مباحث سے پُر ہے۔ ۱۶۹۴ء میں اس کو ایک شاہی فرمان کے ذریعہ مشترک کاروبار کرنے کی اجازت دی گئی۔ ۱۶۹۹ء میں سب سے پہلا مالی بحران نمودار ہوا۔ اسی سال فرانس کے حملہ کی خبر نے ملک میں سرمایہ کی پیدا کردہ بینک کے مخالفوں نے اس کے متعلق طرح طرح کی بدگمانیاں پھیلانا شروع کر دیں چنانچہ بعض سرمایہ دار کاروباری لوگوں نے بینک کے نوٹوں کو قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ اور وہ تمام لوگ جن کا سرمایہ بینک میں محفوظ تھا اپنی رقمیں واپس لینے کے لئے بینک پر یورش کرنے لگے۔ اور وہ وقت قریب تھا کہ بینک دیوالیہ ہو جائے۔ مگر اس نازک موقع پر بعض غاندانی امیروں، اور رمیوں نے بینک کو قرضے دیکر اس کی سادھ کو برقرار رکھا۔ پولیانی جنگوں کے دوران میں بینک نے اپنے نوٹوں کے عوض سونا دہن سے انکار کر دیا مگر یہ پابندی محض عارضی تھی اور اس زمانہ میں نوٹ ہوتے ہی بہت قیمتی۔ چنانچہ سب سے چھوٹا نوٹ ۲۰ پونڈ کا ہوا کرتا تھا۔

بینک کے قیام کی تاریخ سے ایک غلط فہمی پیدا ہونے کا امکان ہو جاتا ہے کہ شاید یہ یورپ کا سب سے پہلا بینک ہو۔ لیکن واقعہ یہ نہیں ہے۔ یورپ میں بینکاری کی ابتدا بہت پہلے سے ہو چکی تھی چنانچہ بارہویں صدی میں اطالوی ریاستوں میں متعدد بینک قائم ہو چکے تھے۔ ۱۶۴۰ء میں وینس کا مشہور بینک ”بینک آف سینٹ جارج“ اور ۱۷۵۰ء میں وینس کا ”بانکو دی رلیتو“ قانونی طور پر قائم ہو چکے تھے پھر پندرہویں صدی میں مغربی یورپ کے متعدد مقامات مثلاً ایمرٹڈم، ہمبرگ، اور رائڈڈم میں بینک کھلے، سب سے پہلے ۱۶۵۰ء میں بینک آف سوڈن نے اپنے نوٹ جاری کئے۔

بینک اصل میں ایک دوکان ہے جہاں سرمایہ کار دوبارہ ہوتا ہے جس طرح دوکان دار ایک شخص سے چیزیں خریدتا ہے اور دوسروں کے لئے فروخت کرتا ہے اسی طرح بینک کچھ لوگوں سے سرمایہ حاصل کرتا ہے اور دوسروں کو قرض دیتا ہے۔ تو اب دیکھنا یہی کہ انگلستان

ان ذرائع سے سرمایہ حاصل کرتا ہے اور کن مدوں پر اس کو صرف کر کے نفع کماتا ہے۔
 انگلستان بینک کے حصول سرمایہ کے ذرائع کو اولاً وہ بڑے حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے
 اولاً ملکی ذرائع اور ثانیاً غیر ملکی ذرائع۔ ملکی ذرائع میں حسب ذیل مدات شامل ہیں:-

۱۔ سرکاری امانتیں۔ اگرچہ انگلستان بینک اپنے دستور کے لحاظ سے ایک خانگی ادارہ ہے
 لیکن عملاً اور حقیقتاً وہ ایک سرکاری ادارہ ہے۔ اور تمام سرکاری ذرائع کو ابھی طرح
 انجام دے رہا ہے۔ حکومت کے تمام مالی معاملات اسی کے سپرد ہیں، وہی حکومت
 کے مختلف محکموں کے حسابات رکھتا ہے، وہی قومی قرضے کا انتظام کرتا ہے، وہی دلائف
 کا نمائندہ ہے، اور وہی سرکاری رقموں کا تحویل دار ہے۔ انگلستان بینک کی یہ ایک
 عجیب خصوصیت ہے کہ اس پر کوئی قانونی گرفت نہیں نہ دلوں حکومت کا کوئی نمائندہ
 ہے مگر وہ سرکاری کام بڑی عمدگی سے انجام دے رہا ہے۔ اگرچہ یہ بینک خانگی
 حصہ داروں کی ملکیت ہے مگر سالہا سال سے اس کو ”بینکوں کے صدر“ کی
 حیثیت حاصل ہو گئی ہے اور کبھی بینک کے نظماً اپنے ذاتی منافع کو قومی اور سرکاری
 مفاد پر ترجیح نہیں دیتے چنانچہ اب یہ بات تسلیم کی جا چکی ہے کہ اس بینک کا اصل کام
 قومی فلاح و بہبود ہے اور حصہ داروں کا نفع کا محض ایک ضمنی چیز ہے۔ از روئے
 قانون حکومت کو بینک کے معاملات میں دخل دینے کا کوئی حق نہیں ہے مگر ہمیشہ ہوتا
 وہی ہے جو حکومت چاہتی ہے۔ بلکہ بینک کے نفاذ مصیبتوں کے وقت حکومت کو بہترین
 مشیر ثابت ہوئے ہیں۔ خصوصاً جنگ عظیم میں ان کی امداد قابل تحسین ہے۔ چنانچہ حکومت
 اپنی تمام رقمیں یہیں رکھتی ہے جنگ کے زمانہ میں بعض اوقات ان رقموں کی تعداد اکر دو
 پونڈ تک پہنچ گئی ہے۔ اور بینک کے سرمایہ حاصل کرنے کا یہی ایک بڑا ذریعہ ہے۔

خانگی امانتیں:- بڑے بڑے کارخانے، مشترک سرمایہ دار کمپنیاں، خانگی اشخاص
 اپنے حسابات یہاں رکھتے ہیں اور ہفتہ داری تحتمے میں ”دیگر امانتوں“ کے نام سے

جو رقم درج ہوتی ہے وہ بھی ہوتی ہے۔ چونکہ انگلستان بینک اپنی امانتوں پر کسی قسم کا سود نہیں دیتا اس وجہ سے ان خانگی امانتوں کی تعداد اتنی زیادہ نہیں ہوتی جو اس بینک کے خاص مرتبہ اور قوت کا لحاظ کرتے ہوئے ہونا چاہئے تھی

۳۔ بینکوں کے محفوظ ذخیرے۔ انگلستان میں جو مختلف بینک مالی کاروبار کرتے ہیں وہ اپنی محفوظ ذخیرے اپنے پاس رکھنے کے بجائے انگلستان بینک میں رکھوانا زیادہ مفید سمجھتے ہیں۔ اگرچہ ان بینکوں پر کوئی قانونی پابندی نہیں ہے کہ وہ اپنے ذخیرے انگلستان بینک میں رکھیں مگر باوجود سود نہ ملنے کے وہ اپنی رقمیں یہاں محفوظ رکھواتے ہیں۔ تمام مالی ادارے ایسے مضبوط ادارہ کی اہمیت کو اچھی طرح جانتے ہیں اور اس وقت انگلستان بینک کے ذرا سے اشارہ سے وہ دیوالیہ ہونے سے بچ جاتے ہیں۔

۴۔ غیر ملکی اداروں کی امانتیں۔ جب کوئی مالی مرحلہ پیش آتا ہے تو بیرونی بازار زمین کام کرنے والوں، ہنڈی دلالوں اور بینکاروں کو انگلستان بینک کی مدد کی ضرورت ہوتی ہے اس لئے وہ منظر احتیاط اس بینک سے تعلقات رکھتے ہیں اور یہاں اپنا کچھ سرمایہ محفوظ رکھتے ہیں اور چونکہ ان امانتوں کا زیادہ تر حصہ لمبا ڈا سٹریٹ کے توسط سے آتا ہے اس وجہ سے ان کو ملکی ذرائع میں شامل کر لیا جاتا ہے۔ ورنہ حقیقت اس کا ذکر غیر ملکی ذرائع میں ہونا چاہئے۔ غیر ملکی ذرائع میں حسب ذیل بات شامل ہیں۔

۱۔ غیر حکومتوں کی امانتیں۔ یہ مختلف حکومتوں کو اپنے معاملات کیلئے لمبا اوقات کثیر مقدار میں قرضوں کی ضرورت ہوتی ہے اور ایسے قرضے حاصل کرنے کیلئے لندن بڑا اچھا بازار ہے جہاں بڑی بڑی رقمیں آسان شرائط پر مل جاتی ہیں کیونکہ انگلستان کے اکثر لوگوں کے پاس اصل زائد بھی ہوتا ہے اور وہ اس کو دوسرے ملکوں میں لگانے کے خواہش مند بھی نظر آتے ہیں۔ چنانچہ اکثر دوسرے ملک لندن ہی کے بازار سے قرضے حاصل کرتے ہیں۔ پھر انگلستان ایک بڑا صنعتی ملک بھی ہے۔ اور اس زمانہ میں قرضہ عموماً

ملک میں بیٹیں بنوانے، جہاز خریدنے، یا آلات حرب خریدنے کے لئے لیا جاتا ہے اور یہ سب چیزیں یہاں ارزاں اور بہتر مل جاتی ہیں۔ اس لئے غیر حکومتوں کو سہولت اسی میں نظر آتی ہے کہ وہ وہیں قرضہ حاصل کریں اور وہیں سے سامان خریدیں۔ کیونکہ قرضہ یہاں لیکر دوسرے ملک میں سامان خریدنے میں یوپیہ کو دوسرے ملک میں منتقل کرنا پڑے گا۔ پھر بعض اوقات قرضہ کی صورت میں یہ شرط بھی لگا دی جاتی ہے کہ سامان ہمارے ہی ملک سے خریدا جائے۔ چنانچہ ان سب باتوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ ہوتا ہے کہ غیر حکومتیں انگلستان بینک کی معرفت دہن قرض لیتی ہیں۔ اور یہ سب رقم بینک اپنے پاس محفوظ رکھتا ہے۔ اور اب حکومتیں جن لوگوں سے ال خریدتی ہیں انگلستان ان کو ان کے مال کی قیمت ادا کر دیتا ہے۔ اور اس طرح غور و غور مدت کے لئے بینک کو کثیر رقم مل جاتی ہے۔

جنگ کے بعد سے تجارت اور لین دین میں کچھ بے اعتباری سی پیدا ہو گئی ہے۔ اور شرح مبادلہ میں اتنا رجحان ہوتا رہتا ہے۔ مثلاً انگلستان اور فرانس کے درمیان تجارت ہوتی ہے اور معمولی حالات میں ایک پونڈ ۱۲۰ مارک کے برابر ہے لیکن اگر کسی وجہ سے ایک پونڈ ۱۵۰ مارک کے برابر ہو جائے تو تباہی آجائے چنانچہ اس کی پیشی کو پورا کرنے کے لئے فرانس اپنی کچھ رقم انگلستان بینک میں رکھتا ہے اور یہی صورت دوسرے ملک اختیار کرتے ہیں اور اس طرح انگلستان بینک کو مستقل طور پر غیر مالک کی امانتیں حاصل ہو جاتی ہیں۔

۲۔ غیر ملکی افراد کی امانتیں۔ مالک غیر کے اکثر لوگ اپنی امانتیں یہاں رکھ لیتے ہیں۔ خصوصاً چھوٹے چھوٹے مالک کے بادشاہ اور ادا تو اپنی کثیر رقمیں یہاں محفوظ رکھتے ہیں۔ کیونکہ بینک کی مالک اور اعتبار بہت بڑھا ہوا ہے اور ۱۹۱۴ء سے قبل یہاں سے ہر وقت بڑی سے بڑی تعداد میں سونا حاصل کیا جاسکتا تھا۔ چنانچہ لوگوں کو اس پر بڑا اعتماد ہے۔

اور وہ اپنی رقموں کو یہاں رکھنا مناسب خیال کرتے ہیں۔ اور اس طرح بیک کو باہر سے
اچھی خاصی رقمیں حاصل ہو جاتی ہیں۔

۳۔ غیر ملکی تاجروں اور بینکوں کی رقمیں۔ انگلستان بڑا صنعتی ملک ہے اور اس کے یہاں
دوسرے ملکوں سے لین دین ہوتا ہے۔ اور اس لئے غیر مالک کے کاروباری افراد یہ
چاہتے ہیں کہ اپنی کچھ رقمیں یہاں محفوظ رکھیں۔ پھر موجودہ زمانہ میں پونڈ صرف انگلستان
کا ہی نہیں رہا بلکہ دوسرے چھوٹے چھوٹے مالک مثلاً 'الینڈ'، 'سوڈن'، 'ناروے'
وغیرہ یا ہندوستان اور دیگر انگریزی مقبوضات کا بھی بیرونی سکہ پونڈ ہی ہے۔ اس
طرح پونڈ کو بین الاقوامی حیثیت حاصل ہو گئی ہے اور وہ مالک جب اپنے تجارتی کاروبار
کے سلسلہ میں رقومات روانہ کرتے ہیں تو انگلستان ہی کا تو سہل تلاش کرتے ہیں ان سب
وجوہ کی بنا پر انگلستان بینک کے پاس غیر ملکی تاجروں اور بینکوں کی کثیر رقمیں رہتی ہیں اور
اس کے سرمایہ حاصل کرنے کا ایک ذریعہ بن جاتی ہیں۔

بہر حال ان مختلف ذرائع سے بینک کے پاس کافی ذخیرہ جمع ہو جاتا ہے۔ اب بینک اپنا
سرمایہ صرف دو قسم کے کاروبار میں لگاتا ہے اول حکومت کو قرضے دینا اور دوسرے خانگی افراد
کو قرض دینا۔

حکومت کو آمدنی تو ایک مقررہ وقت پر ہوتی ہے مگر خرچ فی الفور ہوتا رہتا ہے۔ اب
چونکہ یہاں حکومت کے مختلف محکموں کی رقمیں رہتی ہیں۔ اس لئے ایک محکمہ کی فاضلات سے دوسرے
کا کاروبار کر دیا مگر بعض اوقات حکومت کو اپنی متوقعہ آمدنی سے زیادہ رقم کی ضرورت ہوتی ہے
چنانچہ اس وقت بینک ہی حکومت کو قرض دیتا ہے۔

بینک ایک خانگی ادارہ ہے اور اسے اپنے مالکوں کے لئے کچھ نفع بھی لکنا ہے اس لئے
وہ معمولی کاروبار مثلاً ہنڈیوں پر بٹہ کاٹنا، تمکات پر قرضے دینا، حصص پر قرضے دینا اور اسی
طرح کے دوسرے کام کرتا ہے۔ عموماً یہ لمبارڈ اسٹریٹ کو عند الطلب قرضے دیا کرتا ہے۔

اس بارزلی ایک عجیب خصوصیت یہ ہے کہ یہاں رقم پم سے کم مدت تک کا سود مل جاتا ہے۔ چنانچہ یہاں دنوں تک کا سود ملتا ہے۔ اگرچہ یہ صحیح ہے کہ سود کی شرح بہت کم ہوتی ہے مگر چونکہ کثیر رقم دی جاتی ہے اس لئے کچھ منافع مل جاتا ہے۔ مگر بینک کے اس معمولی کاروبار کی ایک نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ وہ اپنے ذرائع کا لحاظ کرتے ہوئے بہت کم رقمیں ان مدتوں پر صرف کرتا ہے۔ وہ ایک مرکزی بینک ہے اور اس کی ذمہ داریاں نہ صرف اندرون ملک بلکہ بیرون ملک بھی پھیلی ہوئی ہیں اور مصیبت کے وقت سب کی نظریں اسی پر پڑتی ہیں اس لئے عموماً وہ ۵۰ فیصد امانتیں شکل نقد محفوظ رکھتا ہے۔ اور ۵۰ فیصد کاروبار میں لگاتا ہے۔

آج کل یہ بینک ^{۱۹۴۳ء} کے قانون کے تحت کام کر رہا ہے۔ اس قانون کے دو بنیادی اصول ہیں اول یہ کہ نوٹ جاری کرنے کا اجارہ صرف اسی بینک کو حاصل رہے گا۔ دوسرے نوٹوں کی ایک معینہ تعداد تو تمسکات کی ضمانت پر جاری کی جائے گی اور اس کے بعد تمام تعداد کے ہم قدر فلز بطور ضمانت رکھنا لازمی ہوگا۔ ان دونوں باتوں پر عمل کرنے کے لئے حسب ذیل باتوں کا حکم دیا گیا ہے۔

(۱) لندن کے اطراف میں ۶۵ میل کے اندر اندر کوئی اور بینک اپنے نوٹ جاری نہ کرے۔

(۲) صوبوں میں کسی نئے بینک کو نوٹ جاری کرنے کی اجازت نہ ہو۔

(۳) جن بینکوں کو یہ حق پہلے سے حاصل ہو وہ صرف اس تعداد تک محدود کر دیا جائے جو تاریخ منظوری تک جاری ہوں۔

(۴) دوسرے بینکوں میں اگر کوئی دیوالیہ ہو جائے یا کاروبار بند کر دے یا کسی دوسرے

بینک میں ضم ہو جائے تو اس کے جاری شدہ نوٹوں کے دو ٹمٹ کی تعداد کی حد تک ان ٹمٹن بینک کو نوٹ جاری کرنے کا حق حاصل ہو جائے گا۔

(۵) ایک کروڑ ۴۰ لاکھ پونڈ کی حد تک ان ٹمٹن بینک کو یہ حق حاصل ہوگا کہ وہ تمسکات کی

ضمانت پر نوٹ جاری کرے لیکن اس سے زائد نوٹوں پر ان کے ہم قدر سونا رکھنا لازمی ہے۔

(۶) انگلستان بینک کے نوٹ تمام ملک میں بجز اسکاٹ لینڈ اور آئر لینڈ کے ذریعہ قانونی قرار دئے گئے۔

(۷) انگلستان بینک کے کاروبار کو دو حصوں میں تقسیم کیا جائے۔ شعبہ نوٹ اور شعبہ بینکاری۔ نوٹوں کا اجارہ ۱۹۱۳ء میں مکمل ہوا اور تمام دوسرے بینکوں کے نوٹ آہستہ آہستہ فائبر ہو گئے۔ بینک کے نوٹ جاری کرنے پر مختلف اعتراضات ہوتے رہے ہیں۔ اس طریقہ کا سب سے بڑا نقص یہ ہے کہ اس میں چلک بالکل نہیں ہے نہ اس میں بازاری ضروریات کے مطابق کم و بیش ہونے کی صلاحیت ہے۔ کیونکہ جب ہر نوٹ کے معاوضہ میں سونا رکھنے کی شرط لازمی قرار دی گئی تو بازار کو حسب ضرورت رقم نہیں مل سکتی۔ اور اسی وجہ سے انگلستان میں چلک کا رواج ہوا۔ بات یہ ہوئی کہ کاروبار بڑھا اور اس کے لئے زائد زر کی ضرورت ہوئی مگر زر کی تعداد محدود تھی اس لئے لوگوں نے ایسا طریقہ نکال لیا کہ بغیر زر کے کاروبار ہو جایا کرے۔

بینکاری کا شعبہ ہر جمعرات کو اپنے حسابات کا تخمینہ شایع کرتا ہے۔ جس میں بینک کے دونوں شعبوں کا بده کی شام تک کا حساب ہوتا ہے اس کو ہفتہ داری تخمینہ کہا جاتا ہے جو حسب ذیل ہے۔

انگلستان بینک کا ہفتہ داری تخمینہ

(اس ہفتہ کا حساب جو یوم چار شعبہ بتاریخ ۱۱ نومبر ۱۹۲۸ء کو ختم ہوا)

حساب صفحہ اجرائی نوٹ

| ذمہ داریاں | اثاثے |
|--------------------------------|--|
| جاری شدہ نوٹ ۱۸,۰۹,۶۴۰.۸۵ پونڈ | حکومت کی امانت ۱۰۰ و ۱۵.۰۰ اور ۱۰ پونڈ |
| | دیگر امانتیں ۹۰۰ و ۱۵.۰۰ اور ۱۰ پونڈ |
| | سینٹر کے لئے دھنیاں ۱۸,۰۹,۶۴۰.۸۵ و ۱۵.۰۰ اور ۱۰ پونڈ |
| جملہ ۱۸,۰۹,۶۴۰.۸۵ و ۱۵.۰۰ پونڈ | جملہ ۱۸,۰۹,۶۴۰.۸۵ و ۱۵.۰۰ پونڈ |

حساب صیفہ بینکاری

| ذمہ داریاں | اثاثے |
|---|-------------------------------|
| بنک کے حصہ داروں کی سرمایہ ... ۱۳۵,۵۴۵ روپے | حکومت کٹکات ۳۲۷,۴۰۴,۸۴ روپے |
| دیگر حصص ۱۳۷,۴۰۴ روپے | دیگر کٹکات ۲۹۱,۵۷۵,۴۴ روپے |
| عوام کی امانتیں ۱۸۹,۹۸۳ روپے | نوٹ ۶۱۰,۶۱۵ روپے |
| دیگر امانتیں ۱۰۵,۷۲,۹۹ روپے | چاندی اور سونے کے ۵۰۴,۷۰ روپے |
| ہفتہ داری اور دیگر ہنڈیاں ۵۹۱ روپے | |

جملہ ۳۰۷,۲۱۴ روپے ۳۲۷,۴۰۴,۸۴ روپے

ان تخمینوں پر نظر ڈالنے سے ایک بات عجیب نظر آتی ہے۔ یہ کہ صیفہ اجرائی نوٹ میں نوٹ ذمہ داریوں کی جانب میں اور شعبہ صیفہ بینکاری میں ان کو ڈالنا نوٹوں کے تحت رکھا گیا ہے۔ بات یہ ہے کہ اول الذکر صیفہ نوٹوں کے بدلے سونا دینے پر مجبور ہے۔ دوسرا صیفہ بھائے سونے چاندی کے رکھنے کے نوٹ رکھتا ہے۔ اور اس کو جب ضرورت ہو وہ ان کو صیفہ اجرائی نوٹ میں بھجوا کر سونے میں تبدیل کر سکتا ہے۔ اس لئے اس کو اسی میں سہولت ہے کہ وہ اپنے بیاں نوٹ رکھے۔

ہفتہ داری حسابات مرتب ہونے کے بعد مجلس نظامیں پیش ہوتے ہیں اور اس کی منظوری کے بعد ان کو شائع کر دیا جاتا ہے یہ فیصلہ مجلس نظامی کرتی ہے کہ اس ہفتہ میں بینک کی خرچ کیا ہے مختلف مالوں میں بینک کی شرح کا جو اوسط رہا اس کا اندازہ ذیل کے اعداد سے ہو سکتا ہے۔

پونڈ - شلنگ - پیس

۵ - ۸ - ۴

۱۸۴۵ ۱۸۵۴

پونڈ شنگ پنیں

| | |
|------------|--------------|
| ۴ — ۱۲ — ۹ | ۱۸۵۵ تا ۱۸۶۴ |
| ۳ — ۱۶ — ۱ | ۱۸۶۵ تا ۱۸۷۴ |
| ۴ — ۳ — ۱۱ | ۱۸۷۵ تا ۱۸۸۴ |
| ۴ — ۳ — ۲ | ۱۸۸۵ تا ۱۸۹۴ |
| ۴ — ۰ — ۴ | ۱۸۹۵ تا ۱۹۰۰ |

گویا ۱۸۵۵ء سے ۱۹۰۰ء تک اوسط ۴ پونڈ ۱۲ شنگ رہا ہے۔ موسم گرما میں موسم سرما کے مقابل شرح زیادہ رہتی ہے، موسم گرما میں فصل کے درو کے وقت، تعطیلات کے سفروں کی وجہ سے روٹی اور دوسری اشیا کی درآمد کی وجہ سے شرح بڑھ جاتی ہے۔ جنگ کے زمانہ میں شرح میں کچھ زیادہ اضافہ ہو جاتا ہے۔

شرح سود کا انحصار بینک کے ذخیرہ محفوظ پر ہے۔ اگر ذخیرہ کے سونے میں کمی ہونے لگتی ہے تو شرح سود بڑھادی جاتی ہے۔ اس طرح نہ صرف سونا بینک سے نکلنا بند ہو جاتا ہے بلکہ دوسرے ملکوں کا سونا بھی بینک میں آنے لگتا ہے۔ اگر سونے کی مقدار حد سے آگے بڑھ جائے تو شرح سود کم کر دی جاتی ہے انگلستان بینک کی شرح کا بین الاقوامی بازار میں بڑی بے مینی سے انتظار کیا جاتا ہے اور اس کا اثر زندگی قدر اور اس کی نقل و حرکت پر پڑتا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ بینک کے ذخیرہ میں کمی بیشی کیوں ہوتی رہتی ہے۔ بات یہ ہے کہ بینک کے ذخیرہ پر دو قسم کے مطالبات ہوتے ہیں۔ ایک اندرونی مطالبات کہلانے ہیں اور دوسرے بیرونی۔ اندرونی مطالبات کا تعلق زیادہ تر کاروباری ضروریات سے ہوتا ہے اور یہ ضروریات وقتاً فوقتاً بدلتی رہتی ہیں اور ان کا اس طرح بدلنا گزیر ہے مثلاً ہر سہ ماہی پر زر کی بڑی مقدار مطلوب ہوتی ہے تاکہ متعدد قسم کی ادائیاں مثلاً مکان، کرایہ، ذخیرہ کی جائیں

کیونکہ یہاں سہولت کی خاطر ان کی ادائی ہر سہ ماہی پر ہی ہوتی ہے۔ یا ہر ششماہی پر بڑی رقموں کی ضرورت ہوتی ہے۔ کیونکہ مشترک سرمایہ دار کمپنیاں اس زمانہ میں اپنا منافع تقسیم کرتی ہیں یا اگر ت کے مہینہ میں لوگ تعطیلات کی وجہ سے لندن سے باہر جاتے ہیں اور ضروریات کے لئے اپنے ساتھ بہت سا دوسپہلے جاتے ہیں یا کس کے موقع پر تحفے تحائف خریدنے، اٹھنا دینے اور دیگر اخراجات کے لئے رقموں کی ضرورت ہوتی ہے گویا ان خاص خاص موقعوں پر زہ زیادہ مطلوب ہوتا ہے مگر بینک ان مطالبات سے خوف زدہ نہیں ہوتا کیونکہ ان مطالبات کی چند خصوصیات ہیں اول تو یہ مقررہ اوقات پر ہوتے ہیں۔ پھر تجربے سے ان کی مقدار، کا بھی صحیح اندازہ ہو جاتا ہے، تیسرے بینک کو یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ رقمیں کس کام کے لئے لی گئیں یا کہاں گئیں اور کب تک واپس آئیں گی۔ ان وجوہ کی بنا پر ان کا انتظام آسانی کے ساتھ ہو جاتا ہے۔

مگر بینک جن مطالبات سے ڈرتا ہے وہ بیرونی مطالبات ہیں۔ اگرچہ ان میں سے بھی اکثر کا زمانہ مقرر ہوتا ہے اور بینک ان کے صحیح اندازہ سے واقف ہوتا ہے مثلاً سوئی یا دوسری پیداواروں کے زمانہ میں مصر اور ہندوستان بہت سا سونا آ جاتا ہے۔ مگر بعض بیرونی مطالبات ایسے ہوتے ہیں جن کے متعلق نہ تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ کب ہوں گے، کتنی مقدار کے ہوں گے، اور نہ یہ کہ کہاں سے ہوں گے۔ اور اصل میں ان ہی مطالبات کو پورا کرنے کے لئے اٹھلستان بینک کبہر وقت تیار رہنا پڑتا ہے۔

بیرونی مطالبات جن کی وجہ سے انگلستان بینک کے ذخیرہ طلا پر اثر پڑتا ہے اس میں درآمد کی زیادتی، برآمد کی کمی (سوئی لہ غیر مستحق وراثہ و برآمد دونوں ان میں شامل ہیں) شرح مبادلہ کے تغیرات وغیرہ مختلف اسباب شامل ہیں۔ اب اس وقت سونے کو باہر جانے سے مدد کس طرح ممکن ہے اس کی سب سے آسان ترکیب تو یہ ہے کہ بینک قرضے دینا موقوف کر دے مگر ایسا کرنے سے باندھند میں کمی پڑ جانے کا اندیشہ ہے اور لوگ انجی انٹرنیشنل سسٹم لینے والے

اور وہی مصیبت پیدا ہو جائے گی جس سے بینک بچنا چاہتا تھا۔ تو ایسی صورت میں گو بینک قرضے دینا بند نہیں کرتا مگر شرح سود بڑھا کر قرض لینے والوں کی بہتیں بست کر سکتا ہے۔ پھر اس کی شرح کی بنیاد قی کو دیکھ کر دوسرے تمام بینک بھی اپنی شرح سود بڑھا دیتے ہیں گو یا اب قرضہ زیادہ سود پر ملتا ہے اور امانتوں پر زیادہ سود دیا جانے لگتا ہے اور اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ قرضہ کی طلب میں کمی ہو جاتی ہے اور امانتوں کی تعداد بڑھنے لگتی ہے۔

مگر ہر موقع پر شرح سود میں زیادتی ٹھیک نہیں کیونکہ بعض اوقات اس کی وجہ سے مالی بحران پیدا ہو جاتا ہے۔ بات یہ ہے کہ جب انگلستان بینک اپنے ذخیرہ محفوظ کو گھٹتا دیکھ کر شرح سود بڑھا دیتا ہے تو دوسرے تمام بینک بھی اس کی اتباع میں شرح سود زیادہ کر دیتے ہیں شرح سود کی زیادتی کی وجہ سے کاروباری اشخاص کو بڑی دقتیں پیش آتی ہیں انھیں نہ صرف ادائیگی شرح پر قرضہ ملتا ہے بلکہ بعض اوقات قرض ملنا ہی دشوار ہو جاتا ہے۔ جو لوگ پہلے سے قرضہ ادا ہوتے ہیں ان سے قرضوں کی واپسی کا مطالبہ شدت سے کیا جاتا ہے اور چونکہ جدید قرضہ ملنا دشوار ہوتا ہے اس لئے اچھے اچھے ساکھ والوں کا دیوالا بھل جاتا ہے۔ اور ان کے ساتھ لین دین کرنے والے بھی مصیبت میں پھنس جاتے ہیں۔ اس طرح دائرہ پھیلتا ہی رہتا ہے۔ اور عوام خاص ساکھ والوں کا دیوالا بھلتے دیکھ کر اپنی قیمتیں واپس لینے بینکوں کے پاس آتے ہیں اور ہر شخص رقم بٹگل طلبا یا انگلستان بینک کے نوٹوں کی شکل میں حاصل کرنا چاہتا ہے اب انگلستان بینک کے ذخیرے پاس کا نمائیاں اثر پڑتا ہے اور یہ ذخیرہ جلد جلد گھٹنے لگتا ہے۔ جس قدر یہ گھٹتا ہے اسی قدر لوگوں کی بدحواسی بڑھتی جاتی ہے۔ بات یہ ہے کہ عوام انگلستان بینک کے ذخیرے کو کاروباری ساکھ اور اعتبار کا آلہ تصور کرتے ہیں اسی حالت میں انگلستان بینک کے پاس اپنے ذخیرہ کو بچانے کی صرف ایک ہی صورت رہ جاتی ہے یعنی وہ اپنے نوٹ چھاپ چھاپ کر لوگوں کو دے کیونکہ سخت سے سخت مرحلے میں بھی عوام نوٹوں کی طرف سے بدگمان نہیں ہوتے۔ مگر ازیں قانون بینک ایک خاص مقدار سے زائد نوٹ بغیر ہم قدر سونا رکھے جاری نہیں کر سکتا۔ لہذا ایسی

حالت میں حکومت کی اجازت سے بینک کا قانون عارضی طور پر منسوخ کر دیا جاتا ہے اور بعد میں پارلیمنٹ سے اس کی منظوری لے لی جاتی ہے۔ جوں ہی بینک کا قانون معطل کیا جاتا ہے الی بحران کا خاتمہ ہو جاتا ہے اور بعض اوقات تو مزید نوٹ جاری کرنے کی ذمہ داری نہیں آتی صرف یہ اعلان کہ بینک کا قانون معطل کر دیا گیا اعتبار پیدا کرنے کے لئے کافی ہوتا ہے۔

اس سے واضح ہوتا ہے کہ انگلستان بینک کی نہ صرف انگلستان بلکہ ساری دنیا میں کیا حیثیت اور اہمیت ہے۔ اور غالباً اسی کو پیش نظر رکھتے ہوئے جان لے لے ٹاؤن نے اپنی کتاب ”میکانیزم آف ایکسچینج“ (THE MECHANISM OF EXCHANGE) میں حسب ذیل جملہ لکھ دیا ہے۔

”اگر کسی طرح انگلستان بینک کا دیوالا ٹھکل جائے تو کیا ہو۔ یہ ایک ایسی حقیقت ہے جس کا ہم تصویری نہیں کر سکتے مگر یہ کہنا کچھ زیادہبالغہ امیز نہیں معلوم ہوتا کہ اس بینک کے دیوالے کے معنی ہیں حکومت برطانیہ اور برطانوی افراد کا دیوالا اور ہر ملکتی بینک کا دیوالا بلکہ دیگر تمام ملکوں کا دیوالا“

کانفرنس گزٹ (علی گڑھ)

ہیجے میں چار بار شائع ہوتا ہے۔ اور اس میں علی گڑھ کی تعلیمی تحریک۔ مسائل تعلیم و تربیت موجودہ نظام تعلیم اور اصلاح تمدن و معاشرت پر بحث کی جاتی ہے۔ طلباء، اساتذہ۔ والدین اور عام ناظرین غرض سب کے لئے اس کا مطالعہ مفید اور ضروری ہے۔ متعدد تعلیم یافتہ و لائق اصحاب اس میں ملندہ یا مضامین لکھتے ہیں۔ نمونہ ایک کا ڈٹ لکھنے پر مفت ملتا ہے۔ قیمت سالانہ تین روپے۔

ایڈیٹر محمد اکرم الدخاں (مذہبی)
ملنے کا پتہ۔ سید الطاف علی (بی لے)، منیجر کانفرنس گزٹ (علی گڑھ)

ساحل گنگا کے تاثرات

عدائی پر تری سے رود گنگا! جانِ دل قرباں
 نایاں ہے تے آئینے میں تصویرِ ماضی کی
 تارِ فطرہ مہندوستان کے حق میں آبِ حواں
 نہ تنہا ضرغنِ تری جلی چشمِ زائر میں
 تے ہی دم سے باقی ہے نشانِ دیرِ غفلت کا
 تمنا ہے تے جلوں کی پہنائی میں کھجواں
 کسی صورت سے اب قابو نہیں کر شورشِ دل پر
 کی اب تک نہیں ہو اشکِ رنجین کی روائی میں
 ابھی تک نقش ہے دل پر تری موجوں کی مینابی
 دمِ صبحِ امداد وہ شعاعِ مہر کا عالم
 تری یہ مضطرب موجیں ہیں باکرنوں کا گہرہ
 تری موجوں میں ہو عہدِ کہن کی داستانِ پہاں
 تے چین میں ہیں نقشِ ہر تقدیرِ ماضی کی
 حیاتِ افروزِ اہاں بادۂ سرچشِ عرفاں ہو
 تڑپتی ہیں تری موجیں دل بے تابِ شاعر میں
 وطنِ مرجع بنا ہے آج تک اہلِ عقیدت کا
 تری ان مضطرب موجوں سے ہم آغوش ہو جاؤں
 کہوں کہوں کہ جو کچھ دیجھا ہے من نے ترے ساحل پر
 جھلک کس کی نظر آتی ہے مجھ کو تیرے پانی میں
 وہ اندازِ تلاطم وہ ادائے رقصِ سیلابی
 وہ کوسوں تک مسلسل ارتعاشِ طرزِ شہیم
 تے یہ ترش طبع ہیں با فردوسِ نظارہ

جدھر دیکھو ہے اک طوفانِ رنجینِ ورنائی
 ہے کیفِ اندوزِ تاحدِ نظرِ چشمِ تاشائی

محمد یحییٰ - اعظم گڑھ

دنیا کی تجارت میں مشرق کا مقابلہ

جناب برکت علی صاحب بی اے (جامعہ)

جاپان کی برآمدی تجارت میں جو روز بروز اضافہ ہو رہا ہے اسے ایک اتفاقی صورت کہہ کر ٹالنا نہیں جاسکتا۔ یہ تو محض ایک جزد ہے، مشرق میں صنعت کی غیر معمولی رفتار ترقی کا جو دنیا کے بڑے بڑے صنعتی ممالک کے تجارتی توازن کو درہم برہم کر دینے والی ہے۔ جاپان کی اس روز افزوں صنعتی ترقی کا راز اس کی محنت کی ارزانی میں مضمر ہے۔ لہذا یہ وہ ذریعہ ہے جس سے دنیا کی تجارت کا رخ نہایت آسانی سے پھیرا جاسکتا ہے۔

اس حقیقت کو سمجھنے کے لئے جاپانی مقابلے کی تاریخ کا مطالعہ بھی ضروری ہے، مشرق اور مغرب کے تجارتی تعلقات میں یہ پہلا موقع نہیں ہے کہ ارزانی محنت کے بل پر مشرق کی مصنوعات بین الاقوامی بازار میں داخل ہو کر خطرناک نتائج کا باعث ہوئیں۔ سترہویں اور اٹھارہویں صدی کی معاشی تاریخ اسی نوع کا ایک اور واقعہ ہمارے سامنے پیش کرتی ہے، مغرب کا صنعتی انقلاب مشرق کے اسی معاشی استیلاؤں کی بنا پر ہوا۔ محنت کی بچت کے لئے بے شمار تدابیر کا پردے کا رولانا متعدد ایجادات کا باعث ہوا اور یہ محنت کی بچت کا احساس پیدا ہوا مشرق کی سستی محنت کی وجہ سے۔

پہلے پہلے تو یورپ اور ایشیا کی تجارت میں معیار زندگی اور اخراجات پیدائش کو بہت کم دخل تھا، اس لئے کہ مغرب میں مشرق سے جو اشیاء برآمد کی جاتی تھیں ان میں محنت کا سوال ہی نہ تھا۔ مثلاً سائے، ریشم اور چاء۔ مگر اٹھارہویں صدی میں برطانوی ایسٹ انڈیا کمپنی اور دوسری مغربی تجارتی کمپنیوں نے مشرق سے یہاں کی مصنوعات اپنے ممالک میں بھیجی شروع میں ان مصنوعات میں ہندوستان سے، کوئی کاسو، سوئی کپڑے، مٹل، چھینٹ اور پردے وغیرہ بھیجے جاتے تھے۔ اور پھر ریشم، بترے، اور برتن وغیرہ۔ سترہویں صدی کے آخری سالوں میں ان مصنوعات کی برآمد اس قدر بھی

کہ اسے یورپ کی بڑھتی ہوئی مفکوک الحالی کا باعث ٹھہرایا جائے گا۔ اور جیسے آج یورپ کے کپڑے ہندوستانی صنعت کو برباد کر رہے ہیں، ہندوستانی اور چینی مصنوعات نے برطانیہ کی لوہی صنعت کو آغاز کار ہی میں صدمہ پہنچایا۔ یہاں کے سوتی کپڑے یہ محض سستے ہوتے تھے۔ بلکہ ڈیزائن اور رنگ کے لحاظ سے باڈی نظر بھی ہوتے تھے۔ اس زمانے کی کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مقابلے نے برطانیہ کی یہ حالت کر دی تھی کہ انگلیٹنڈ کے بڑے بڑے صنعتی شہر دیران نظر آتے تھے۔ کارخانے بند پڑے تھے، اور مزدور ادھر ادھر سے مارے پھرتے تھے اور میک، ملگ، ملگ کر پیٹ پالتے تھے۔ چنانچہ ہندوستانی کپڑے کی غیر معمولی مدد سے تنگ آکر حکومت نے اس کی مخالفت شروع کی اور سارے ملک میں اس کے خلاف اتنی نفرت پھیلی کہ اگر کوئی عورت ہندوستانی چھٹ پن کر سڑک پر نکلنے کی جرأت کرتی تو اسے تنگ کیلے گا اور کپڑے پھاڑ ڈالے جلتے۔

فرانس میں بھی مشرقی مصنوعات کی مخالفت ہوئی۔ اور وہاں ۱۷۶۶ء میں ایک قانون کے ذریعے ہندوستانی مال کی درآمد اور فرانسیسی کارخانوں میں ان کی نقل ممنوع قرار دی گئی۔ انگلستان میں بھی ۱۷۷۴ء اور ۱۷۸۰ء میں برطانوی پارلیمنٹ نے ہندوستانی مال کی درآمد کو روکنے کے لئے قوانین بنائے۔ لیکن اس کے باوجود ہندوستانی مصنوعات کی فروخت یک فخت نہ رگ سکی۔ اور نہ برطانیہ کی لٹھی مصنوعات کے لئے مشرقی بازار میں کوئی کشش پیدا ہو سکی۔ برطانیہ میں قانونی ممانعت کے باوجود چری چری ہندوستان کا مال پہنچ جاتا تھا، جو وہاں کی ضروریات کی تکمیل کے لئے کافی ہوتا تھا۔

ہندوستانی اور چینی مصنوعات کے خلاف جو قوانین پاس ہوئے، ان پر بحث مباحثے میں مشرق کے معیار زندگی اور اخراجات پیدائش کو خاص طور پر موضوع بحث بنایا گیا تھا۔ متقدم مصنفین نے اس امر پر زور دیا کہ برطانوی مال کی انسانی مشرق کے بازار میں اسی حالت میں ہو سکتی ہے جب ان کے اخراجات پیدائش میں تخفیف کی جائے۔ ایک غیر معروف مصنف نے ۱۷۸۰ء میں یہ رائے پیش کی کہ بہتر تنظیم اصول تقسیم عمل ادیشینوں اور انجنوں کے ذریعے کم لاگت پر اشیاء پیدا کی جاسکتی ہیں۔ اور ہندوستانی مال کی درآمد اس چیز کے لئے محرک ثابت ہوگی۔ صنعتی انقلاب سے ایک صدی پہلے محنت کی

بحث کے لئے جزم برسرِ عمل میں لائی جاتی تھیں، جن میں سے اس نے بہت سی مثالیں بھی پیش کیں۔
 اٹھارہویں صدی کے آخر میں کپڑے کی صنعت میں متعدد ایجادات کی وجہ سے کلوں کا مروج
 مکمل ہو چکا تھا۔ مشرق کی صنعت پارچہ پر سے پابندیاں اٹھائی گئیں اور ایسٹ انڈیا کمپنی کے ڈائرکٹروں
 نے نہایت اطمینان سے دعویٰ کرنا شروع کیا کہ ”اب ہندوستانی محنت کی تجارتی مقابلے میں کوئی حیثیت
 باقی نہیں رہی۔ انھوں نے اس دعویٰ کی تصدیق یہ بنا کر کی کہ ہندوستان سے اب مصنوعات کم آتی ہیں۔ اور
 کچا مال زیادہ آتا ہے۔ ان کا یہ دعویٰ بھی تھا کہ ”ہر دکان میں بالکل ہندوستانی طرز
 اور رنگ کا برطانوی مٹل ایک چوتھائی بجہ اکثر ایک تہائی سے بھی کم قیمت پر برائے فروخت موجود
 رہتا ہے؟“ اس کا سبب انھوں نے یہ بتایا کہ ”جو کام برطانوی کارخانہ متعدد مشینوں کی مدد سے ایک
 کاریگر کے ذریعے پورا کرتا ہے، اسی کام کے لئے ہندوستانی کارخانے میں پندرہ بیس کاریگروں کی
 ضرورت ہوگی۔“

ہر چند انھیں ہندوستانی مصنوعات کے سیلاب کو شیونوں اور کارخانوں کے مروج نے
 روک دیا تھا لیکن اس کے باوجود مشرق کے بازاروں میں برطانوی مال اب بھی مقابلے کے قابل نہ ہو سکا
 تھا۔ اول تو ہندوستان کے ہاتھ کے بنے ہوئے کپڑے برطانوی کپڑے سے بہتر ہوتے تھے، اور پھر
 برطانوی کپڑے کی قیمتیں بھی زیادہ ہوتی تھیں۔ اٹھارہویں اور انیسویں صدی کے آغاز میں ایسٹ انڈیا
 کمپنی نے برطانوی کارخانے داروں کو ہندوستان میں کاروبار کرنے کے لئے آمادہ کیا تھا مگر اسے ناکامی
 ہوئی۔ ۱۸۲۲-۲۳ء میں چین میں برطانوی کپڑے کی درآمد عمل درآمد کا ۸ فی صدی تھی۔ مگر ۱۸۶۰-۶۱ء میں
 برطانوی کپڑے کی صنعت نے اس قدر ترقی کر لی تھی کہ اس کی درآمد کا اوسط کل درآمد کا ۲۸ فی صدی ہو گیا۔
 اس کے علاوہ دوسری مصنوعات کی درآمد بھی بڑھتی جا رہی تھی۔ ۱۸۶۱ء میں ہندوستان کی درآمدیں برطانیہ
 کی سوتی مصنوعات کا ۵۰ فی صدی حصہ تھا۔

غرض مشین نے مشرق کی سستی محنت کو شکست دیدی تھی۔ یہیں سے مشرق کی نئی مصنوعات
 کی تباہی کا آغاز ہوتا ہے۔

شین کے رواج سے مصنوعات کی مقدار بڑھی اور ملک کی ضروریات سے کہیں زیادہ اشیاء برقی تھیں۔ اس بقیہ جیسے کے لئے منڈی کی ضرورت تھی۔ گذشتہ سو سالوں سے مشرق بعید کے مالک پر مغربی کارخانوں کی مصنوعات کی کھپت کے لئے برابر اہل مغرب کا دانت جھاڑ رہے۔ چنانچہ برطانوی سفیر نے جس نے ۱۸۴۲ء میں نانکن کے معاملے پر دستخط کئے، اپنے ملک کے صناعات کو مطلع کیا کہ ”میں نے تمہاری مصنوعات کے لئے ایک ایسی منڈی تلاش کی ہے کہ لنگ شاز کی تمام شینیں اس کے ایک صوبے کے لئے بھی مصنوعات کی فراہمی سے قاصر رہیں گی۔“ اس وقت سے اب تک یہ مالک اپنی امیدوں کی تکمیل کے لئے کوشش کرتے رہے، لیکن یہ امیدیں بس تھوڑے ہی دن کے لئے عیس اس لئے کہ اس وقت کے آئے ہیں زیادہ دیر نہ لگی کہ مشرق اپنی ضروریات کے لئے خود مصنوعات تیار کرنے لگا۔

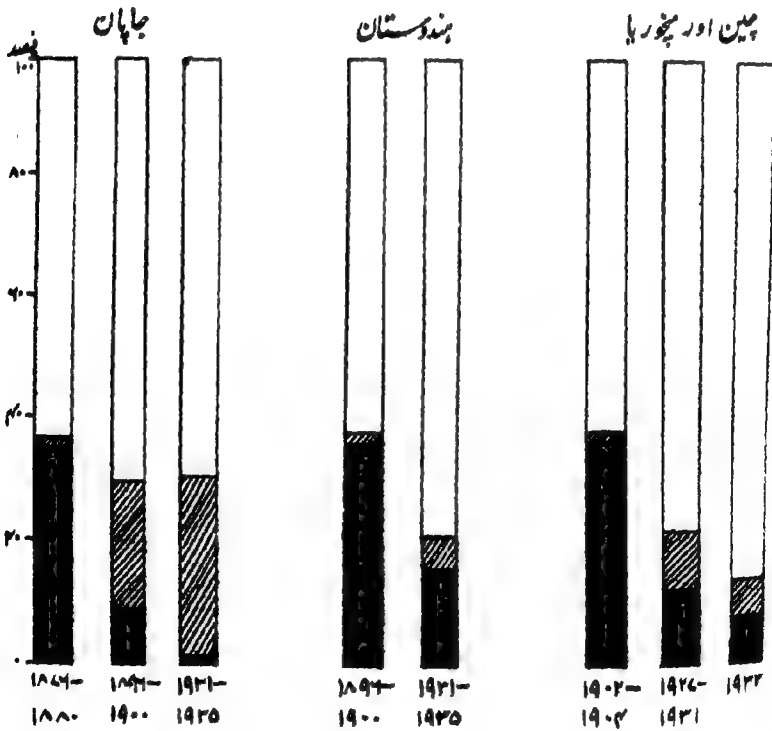
ایشیائی ان تین بڑی قوموں میں بہ نسبت مغربی مالک کے بیرونی خریداری کا اوسط نہایت کم رہا ہے۔ اگر ۱۹۲۶-۲۷ء کے دور کے اعداد شمار پر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ ہندوستان میں لاندہ خریداری کا اوسط ۱۱ ڈالرنی کس تھا، اور چین میں ۲۷ ۲ ڈالرنی کس، مالک متحدہ امریکہ میں جو بہت حد تک اپنی ضروریات خود اپنی اندرونی تجارت سے پوری کر سکتا ہے، سالانہ درآمد کا اوسط ۳۲۹ ڈالرنی کس تھا۔ جاپان میں جو ایک ذمہ ساجزیرہ ہے، بیرونی خریداری کا سالانہ اوسط ۱۵ ڈالرنی کس اور سلطنت متحدہ برطانیہ میں ۱۱۳ ڈالرنی کس تھا۔

غرض مشرقی درآمد کا تناسب مغربی درآمد سے بھی کم ہے۔ اگر مشرق کے تمام مالک کی درآمد کے اوسطوں کو ایک دوسرے سے ضرب دیدیا جائے اور اس طرح جو مجموعی اوسط حاصل ہوگا وہ بھی مغرب کی درآمد کے اوسط سے کم ہے گا۔ چین کا رقبہ کوئی ۲ ملین مربع میل ہے۔ اور آبادی ۴۳۰ ملین، مگر ۱۹۲۶-۲۷ء کے درمیان یہاں کی سالانہ درآمد کا اوسط ۳۷ ملین ڈالر تھا۔ اور ہندوستان میں جس کی آبادی ۳۵۰ ملین ہے، اس مدت میں سالانہ درآمد کا اوسط ۵۱ ملین ڈالر کی قیمت کا تھا۔ جاپان میں جس کی تجارت کو سب سے زیادہ فروغ حاصل ہوا ہے، درآمد کا اوسط ۳۷ ملین ڈالر

کی قیمت کا تھا۔ ان کے مقابلے میں یورپ کے ایک چھوٹے سے ملک بلجیم کو بیجے۔ اس کی سالانہ درآمد کا اوسط ایک ارب تین کروڑ ۲ لاکھ ٹین ڈالر تھا۔ ایشیا کے ان تینوں ملک کی آبادی کا تناسب دنیا کی تمام آبادی کا ۴ فیصدی ہے، مگر ان کی مجموعی تجارت کا تناسب کل ۸ فیصدی۔

مشرق کی اس تجارتی پستی کے دو اسباب ہو سکتے ہیں، ایک یہ کہ یہاں کے لوگوں کا معیار زندگی اتنا پست ہے کہ شکل سے زندگی گزارنے بھر کے لئے آمدنی ہوتی ہے، اس لئے قوت خرید

جاپان، ہندوستان اور چین کی درآمد کا نقشہ
(ضامیہ)



روٹی کی مصنوعات

غام روٹی

بہت کم ہے۔ دوسری سب سے اہم وجہ یہ ہے کہ اپنے محدود وسائل کے ساتھ دستکاری کا بوجھ
 اور ذوال آمادہ نظام سرمایہ داری کے منظم کارخانوں کا مستاجر نہیں کر سکتا۔ اور
 سرمایہ داری کا بے پناہ سیلاب اس قدیم نظام کو بہائے لئے جاتا ہے۔ مغرب کے
 اس مقابلے نے مشرقی ممالک میں جو بے چینی اور انتشار پھیلایا ہے، وہ
 سترہویں صدی کی یورپی بے چینی سے جو مشرقی مقابلے نے پھیلانے کی تھی، کہیں زیادہ ہے۔ اور
 اس انتشار کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ مشرق میں بھی ایک صنعتی نظام بالکل جدید مغربی نظام کے طرز پر پیش
 پا رہا ہے۔

مشرقی تجارت کے اعداد و شمار سے پتہ چلتا ہے کہ مشرق بعید کی معیشت میں کتنی زبردست
 تبدیلی واقع ہو رہی ہے۔ انیسویں صدی میں ان ممالک میں روٹی کے سوت اور سوتی مصنوعات کی درآمدیں
 برابر اضافہ ہوتا رہا۔ بیسویں صدی کے ابتدائی زمانے میں چین اور انچوریا کی درآمدیں سوتی مصنوعات کا اوسط
 ۲۹ فیصدی تھا اور ہندوستان کی درآمدیں ۸۰ فیصدی۔ بیسویں صدی شروع ہوتے ہی جاپان میں سوتی صنعت کو
 اتنا فروغ ہوا کہ اس کی کپڑے کی درآمد ۸-۹ فی صدی سے زیادہ نہ رہی۔ حالانکہ ۱۹۰۶ء میں
 یہ اوسط ۲۶ فیصدی تھا۔

بیسویں صدی کے آغاز سے ان ایشیائی ممالک میں روٹی کی مصنوعات کی درآمدیں نسبتاً
 تخفیف شروع ہوئی۔ چنانچہ ۱۹۲۵ء کے اختتام پر ہندوستان کی درآمدیں روٹی کی مصنوعات کا
 حصہ ۱۱ فیصدی تھا۔ اور چین اور انچوریا میں ۱۹۲۶-۲۷ء میں ۱۳ فیصدی۔ جاپان کی درآمدیں تو روٹی
 کی مصنوعات کا اوسط بالکل صفر کے برابر تھا۔ اس لئے کہ ۱۹۳۱-۳۲ء میں کل درآمد کا ۱- فیصدی تو
 بھی کم اوسط تھا۔ مغربی ممالک کو اس سے اور بھی صدمہ ہوا ہے کہ ہندوستان اور چین میں روٹی کی
 مصنوعات جاپان فراہم کرنے لگا ہے۔ سلطنت متحدہ برطانیہ کا حصہ ہندوستان کی روٹی کی مصنوعات
 کی درآمد میں ۱۹۲۰-۲۱ء میں ۹۵ فیصدی تھا جو ۱۹۲۲-۲۳ء میں گھٹ کر ۵۰ فیصدی رہ گیا۔ اور جاپان
 کا حصہ ۱- فیصدی سے بھی کم سے بڑھ کر ۲ فیصدی ہو گیا۔ اسی مدت میں چین کی درآمدیں سلطنت

تقدہ برطانیہ کا حصہ ۴۰ سے جھٹ کر ۱۴ فیصدی سے بھی کم رہ گیا اور جاپان کا حصہ ۱۲ فیصدی سے بڑھ کر ۱۹ فیصدی ہو گیا۔

اس طرح مغرب کی روئی کی مصنوعات کو جو نقصان ہوا ہے، اس کی تلافی ان کی دوسری مصنوعات کی برآمد سے ہو سکتی تھی۔ مگر ایسے ہی ناکامی رہی۔ جاپان میں مصنوعات کی درآمد کا اوسط ۱۲ فیصدی سے زیادہ نہیں ہے۔ بلکہ اشیاء عام بالخصوص روئی، اون کچا لوہ اور فولاد کی درآمد کا اوسط البتہ ۶۰ فیصدی تک ہے۔ اسی طرح چین کی درآمدیں خاص اشیاء روئی، مٹی کا تیل، تباکو، گیسول اور آٹا ہیں۔ البتہ ہندوستان میں ابھی روئی کی مصنوعات کا اوسط خاصہ دوسری اشیاء میں شین، لوہ، کچی روئی معدنی اشیاء اور تیل اور شکر شامل ہیں۔

ان تینوں ایشیائی ممالک میں درآمدیں اضافہ ہوا ہے۔ ان میں اشیاء خودی اور اشیاء غلام کی درآمدیں اصلے کا اندازہ خاکہ ۱ سے بخوبی ہو جائے گا۔

تجارت کی ان تبدیلیوں سے صاف طور پر عیاں ہے کہ مشرق میں مغربی تجارت کے اہم کارگو دعوتِ معاہدہ دی گئی ہے۔ چین، ہندوستان اور سب سے زیادہ جاپان صنعتی نظام کے فروغ سے اب اس قابل ہو گئے ہیں کہ ملک کی مصنوعات اشیاء کی ضروریات خود پوری کر لیں، ایک مدت تک انھیں مغرب سے کلیں اور برزے خریدتے پڑیں گے، لیکن جوں جوں صنعت ترقی کرتی جائے گی۔ مشینیں بھی خود ہی تیار کرنے لگیں گے۔ اس کے بعد یہ ممالک (بہ استثنائے ہندوستان) اشیاء خودی خریدیں گے۔ اور ان کے بدلے میں اپنے یہاں سے مال برآمد کریں گے اور لا محالہ یہ اشیاء برآمدِ مصنوعات اشیاء ہوں گی۔

اس رجحان کی تصدیق جاپان کی برآمد کی تجارت سے پہلے ہی سے ہو رہی ہے۔ ۱۹۱۹ء میں مصنوعات کی برآمد کا اوسط ۴۵ فیصدی تھا جو اب بڑھ کر ۶۰ فیصدی ہو گیا ہے۔ اس میں روئی کی مصنوعات کا بڑا حصہ ہے، بیرونی ممالک میں جاپان کی مصنوعات کی فروخت کا اثر برطانوی مصنوعات پر بہت بڑا پڑا ہے۔ ۱۹۲۳ء میں جاپان کی برآمد کا اوسط پہلی بار برطانیہ سے بڑھا۔ ۱۹۲۳ء میں

جاپان برطانیہ سے ۶۴ فیصدی تک بڑھ گیا۔ جاپان کی برآمد کا اضافہ اور سلطنت متحدہ برطانیہ کی تخفیف
چند ممالک مثلاً برطانوی ہند، ندرلینڈز، اور ایرٹ انڈیز میں خاص طور پر نمایاں ہے۔
برطانوی ہند کی روئی کی مصنوعات کی درآمد میں برطانیہ اور جاپان کا حصہ

| جاپان | سلطنت متحدہ برطانیہ | |
|-------|---------------------|------|
| ۷۱۲ | ۸۹ / ۴ | ۱۹۲۳ |
| ۸۱۳ | ۸۶ / ۸ | ۱۹۲۵ |
| ۱۶۱۵ | ۷۵ / ۱ | ۱۹۲۹ |
| ۲۹۱۶ | ۶۲ / ۶ | ۱۹۳۱ |
| ۳۷۱۲ | ۵۴ / ۳ | ۱۹۳۲ |
| ۳۶۹۹ | ۵۶ / ۸ | ۱۹۳۳ |
| ۳۰۲۷ | ۶۵ / ۹ | ۱۹۳۵ |

روئی کی مصنوعات کی برآمد کا نقشہ

| جاپان | برطانیہ | لے |
|-------------|------------------|------|
| ۹۰۵ ملین گز | ۴۴۴ ملین ملین گز | ۱۹۲۵ |
| ۱۷۹۱ | ۳۶۷۲ | ۱۹۲۹ |
| ۲۰۳۲ | ۲۱۹۷ | ۱۹۳۲ |
| ۲۰۹۰ | ۲۰۳۱ | ۱۹۳۳ |
| ۲۵۷۷ | ۱۹۹۳ | ۱۹۳۴ |
| ۲۷۲۵ | ۱۹۴۹ | ۱۹۳۵ |
| ۲۷۰۸ | ۱۹۱۷ | ۱۹۳۶ |

ایٹ انڈیز کی دہائی کی مصنوعات کی درآمدیں برطانیہ، جاپان اور ہندوستان کا حصہ۔

کل قیمت درآمد کا اوسط فی صد

| برطانیہ | جاپان | ہندوستان | |
|---------|--------|----------|--------|
| ۱۹۲۳ | ۲۹ / ۶ | ۱۴ / ۲ | ۳۲ / ۴ |
| ۱۹۲۵ | ۳۲ / ۶ | ۲۰ / ۸ | ۲۵ / ۵ |
| ۱۹۲۹ | ۲۳ / ۹ | ۲۷ / ۵ | ۲۶ / ۹ |
| ۱۹۳۱ | ۱۱ / ۳ | ۳۳ / ۲ | ۲۶ / ۲ |
| ۱۹۳۳ | ۶ / ۵ | ۷۴ / ۴ | ۷ / ۰ |
| ۱۹۳۵ | ۴ / ۰ | ۷۶ / ۸ | ۱۵ / ۰ |

یورپ کو اب یہ دعویٰ کرنا حق نہیں رہا کہ مشرق صرف ایک منڈی ہے مشرق بعید کی قومیں خود منڈی کی تلاش میں اپنے حدود ملک سے گزر رہی ہیں۔ اب وہ مغرب سے براہ راست تجارتی مفت ہند کر سکتی ہیں۔ جس کا نتیجہ وہی ہونے والا ہے جو سترہویں اور اٹھارہویں صدی کے مقابلے سے ہو گیا تھا۔ مشرق میں اس تجارتی اجارے کے کئی اسباب ہیں۔ ان میں منڈی کی وسعت، اشیاء خام کی کمی، اور محنت کی فراوانی خاص وجوہ ہیں۔ منڈی کے لئے اشیاء خام کا کٹاؤ اور وسیع خطہ خالی پڑا ہوا ہے، اشیاء خام کی یہاں کمی ہے، جنہیں یہ ممالک مصنوعات کی برآمد سے حاصل کر رہے ہیں، اور اس طرح صنعت کی ترقی کے لئے تحریک ہوگی۔

مشرق کی صنعتی ترقی میں منڈی کی وسعت، اور اشیاء خام کی کمی کے علاوہ سب سے زیادہ دخل محنت کی فراوانی کو ہے۔ مشرق میں آبادی کا بیشتر حصہ زمین کی پیداوار پر زندگی بسر کرتا تھا۔ مگر تقسیم کچھ اس طرح پر واقع ہوئی ہے کہ عوام کی بیشتر تعداد کی آمدنی گذشتہ اوقات کی حد سے زیادہ نہیں بڑھ سکی۔ یہاں صنعتی نظام کا آغاز ایسے ماحول میں ہوا ہے کہ محنت کی بہت بڑی مقدار درآمدی آبادی میں موجود ہے، زراعت پر پہلے ہی سے بہت زیادہ بار ہے، اور بڑھتی ہوئی آبادی کا

بیشتر حصہ زراعت کو چھوڑ کر کارخانوں کی طرف کھینچا جا رہا ہے، لوگ صدیوں سے زراعت میں لگے ہوئے ہیں۔ اور چونکہ اس سے بڑھ کر دولتیں پیشے کا امکان نہ تھا اس لئے ان کا معیار زندگی دن بدن گرتا جاتا تھا۔ اب چونکہ صنعت میں آمدنی کا امکان پیدا ہو گیا ہے اس لئے لوگ اس کی طرف کھینچ رہے ہیں، اب بھی صنعتی کارخانوں میں گواہت بجائے خود بہت کم ہے، لیکن زراعتی پیشے کی آمدنی سے نسبتاً زیادہ ہے۔

مشرق اور مغرب میں اجرت کی سطح کا فرق نہایت نمایاں ہے، اس فرق کی بنا پر مزدوروں کی تحریکیں کے لئے ان کے معیار زندگی کے لحاظ سے اجرت میں اضافے کی بہت گنجائش ہے۔ بہر حال بین الاقوامی مقابلے کے نقطہ نظر سے جاپان کی اجرت کی سطح قابلِ توجہ ہے، جاپان میں ایک سو تھانے والے کی اجرت امریکہ کے ایک مزدور کی اجرت کے دسویں حصہ سے کچھ زیادہ ہے، امریکہ کے مزدور کی اجرت کا بارہواں حصہ سترہواں حصہ جاپان ہے۔ اور نہ تائیوان مزدور ساتواں حصہ۔

اس قدر کم اجرت کے باوجود یہ نہیں کہا جاسکتا کہ مزدوروں کو لوٹا جاتا ہے۔ بلکہ یہ اجرت ان کے معیار زندگی کو جو انہیں زراعتی پیشے سے حاصل تھا کسی قدر بڑھاتی ہے۔ ان مزدوروں کی ضروریات نہایت درجہ محدود ہوتی ہیں ان کا مطالبہ صحت بخش امداد، غذا، ایک مختصر سا سادہ مکان اور چند سوئی کپڑوں تک محدود ہوتا ہے، مگر تم ان ضروریات پر صرف ہوتی ہے اس کی نسبت سے کہیں زیادہ تمام مل جاتا ہے۔ اور اس حال میں ان کا معیار زندگی تکمیل ضروریات کے لحاظ سے منسربی مزدور کے شاندار معیار زندگی سے کم نہیں ہوتا، ان مشرقی مزدوروں کا یہ معیار ان کی فزکی نوعیت سے جو بیشتر سبزی اور ماگ ہوتی ہے، مقور ہو گیا ہے، یہ سبزیات برسات کے موسم میں جہاں بانی کافی مقدار میں برسات ہے، بہت بڑی مقدار میں پیدا ہوتی ہیں۔ اور اس لئے سستی مشرق کو قبضہ حصہ جو بین الاقوامی تجارت میں ہو گیا ہے، اس کی ایک بڑی وجہ یہ بھی ہے۔

مگر ان تمام آسانہوں کے باوجود مشرق کی صنعت کو ایک بڑی شکل یہ ہے کہ مزدوروں کی بہت

کارکردگی بہت بہت ہوتی ہے۔ نانہ ہڈاز سے یہاں کے لوگ زمین پر کام کر آئے ہیں جسے مستقل طور پر چھوڑ دینا انھیں شاق ہوتا ہے۔ دیہات چھوڑ کر شہر میں جائیں گے ضرور، مگر ایک ہی دو سال میں پھر گھر لوٹ آئیں گے۔ اس وجہ سے کارخانوں کو تنے سرے ہمرتیاں کرنی پڑتی ہیں اور تجربہ کار مزدور تیار نہیں ہو پاتے۔ ایسے مزدور مشینوں کی ہار کیوں سے چونکہ ناواقف ہوتے ہیں اس لئے مشین پر کام کرنے کے لئے انھیں نہیں رکھا جاسکتا۔ یہ مزدور مختی ہوتا ہے۔ زیادہ عرصے تک کام ہی کر سکتا ہے، لیکن چونکہ زراعت میں کام کرنے کا عادی ہوتا ہے، اس لئے کارخانہ میں بھی اُسی بے پروا خرابی اور آزلوہ روی سے کام کرتا ہے یا کرنا چاہتا ہے، اور یہ طریقہ کار مشین کے لئے قطعاً ناموزوں اور ناقص ہے۔ غرض کارکردگی کے لحاظ سے وہ امریکہ یا مغرب کے کارخانوں کے مزدور کی برابری نہیں کر سکتا۔ اس لئے یہاں مغرب کی بہ نسبت ایک متعینہ کام کرنے کے لئے زیادہ مقدار میں محنت درکار ہوتی ہے۔

لیکن یقین کر لینا بہت بڑی غلطی ہوگی کہ مشرق کی محنت کی یہ خامیاں دائمی ہیں۔ یہ خامیاں سرورٹی نہیں ہیں۔ محض صنعت کی غیر پختگی کے نتائج کے طور پر ہیں جو زراعتی ماحول اور خام تنظیم کے اثر سے وجود پذیر ہوئی ہیں۔ انھیں دور کیا جاسکتا ہے، محنت کو تربیت یافتہ بنایا جاسکتا ہے، اور آہستہ آہستہ کارکردگی میں اضافہ ہو جی رہا ہے صنعتی آبادی میں استقلال آچلا ہے۔ اور تنظیم کی پیداواری میں اضافہ بھی ہو چلا ہے۔

مشرق کی محنت کے آئندہ امکانات کی تصدیق جاپان کی روٹی کی صنعت سے ظاہر ہے۔ چونکہ لوگ یہاں بھی مشین سے آشنا ہو گئے ہیں اس لئے یہاں کی محنت میں سلیقہ اور ترتیب، تنظیم میں ترقی اور سب سے زیادہ کارکردگی میں حیرت انگیز طور پر اضافہ ہو گیا ہے۔ گذشتہ دس سالوں میں (۱۹۲۵-۴۵ء) فی مزدور چرخوں کی تعداد گنتی ہو گئی ہے۔ اور موت کی مقدار وزن فی مزدور ۷۰ فیصدی بڑھ گئی ہے، گو ابھی جاپان کی کارکردگی امریکہ کی محنت سے بڑی ہوئی ہے، لیکن اضافہ کی مقدار برابر جاری ہے۔ انگلستان کی ملوں کی برابری تو جاپان کی ملوں نے کی ہے،

بلکہ بعض اوقات اس سے آگے نکل جاتی ہیں۔ مولیٰ کی صنعت کے علاوہ جاپان نے دوسری مصنوعات میں بھی ترقی کی ہے، اور اسی قسم کی ترقی چین اور ہندوستان میں بھی ممکن ہے۔

ماہرین اقتصادیات کا خیال ہے کہ جب کسی نئے صنعتی ملک میں کارکردگی میں اضافہ ہوتا ہے، تو وہ ملک اجرت کی شرح میں اضافہ ہو جانے کے سبب اپنی کستی محنت کے فوائد سے محروم ہو جاتا ہے، مگر جاپان کے حیرت انگیز اضافہ کارکردگی کا اجرت کی شرح پر کوئی اثر نہیں پڑا۔ واقعہ یہ ہے کہ جاپان کی ذراعتی آبادی محنت کثیر مقدار میں موجود ہے جس کی وجہ سے مزدوروں کی آمد کی کثرت سے اجرت کی شرح میں اضافہ ہونے کے بجائے الٹی تخفیف ہوئی ہے، ۱۹۲۷ء میں شرح اجرت اگر سو فیصد کی جائے تو ۱۹۲۷ء میں یہ شرح ۶۰ رہ گئی۔ یہ تخفیف اور زیادہ حیرت انگیز معلوم ہوتی ہے جب ہم اس واقعہ کی طرف غور کرتے ہیں کہ اس زمانے میں جاپانی کسے "میں" کی قیمت گئی تھی، جس کے سبب شرح اجرت کو چڑھنا چاہئے تھا۔ مگر ہوا یہ کہ کسے کی اس تخفیف قیمت کی وجہ سے قیمتیں تو چڑھ گئیں مگر شرح اجرت میں کوئی اضافہ نہ ہوا۔

شرح اجرت کی تخفیف اور مزدور کی اہمیت کارکردگی میں اضافے کا نتیجہ یہ ہوا کہ اجرتوں کی ۱۹۲۷ء کے آخر میں ۱۹۲۷ء کی رقم کا کل ۴۰ فیصدی اضافہ کرنا پڑا۔ اگر مزدور کی اجرت میں اس کے اضافی مطالبات مثلاً رہنے پہنے کے اخراجات، مکانات اور دوسرے اخراجات کو شامل کر کے مقابلہ کیا جائے تب بھی جاپان کی شرح اجرت ملک متحدہ امریکہ، برطانیہ اور غالباً ہر بڑے صنعتی ملک کی شرح اجرت سے کم ہوتی ہے۔

یہ واقعہ ہے کہ مستقبل قریب میں مشرقی ملک کی شرح اجرت میں کوئی اضافہ نہ ہوگا۔ محنت کی تنظیم بیان مقصود ہے۔ اور ایک ذراعتی ماحول کے اثر کی وجہ سے ان کی تنظیم ایک حد تک ناممکن بھی رہے گی۔ علاوہ ندامت سے ہٹ کر لوگ صنعت کی طرف چونکر رہے ہیں۔ بدحواسی ہے اس لیے اس لیے اجرت کو ایک متعین کم شرح پر مستقل کر دینے کے بجائے اس میں بھی آسانی اور اطمینان کے ساتھ مزید تخفیف کی جائے گی۔ اب اشیاء غذا کی تیاری میں نسبتاً کم محنت صرف ہوگی، اس لئے کہ نئے طریقہ کار کا رواج ہو گا۔

بے شمار طریقوں سے آسانیاں فراہم کی گئی ہیں بیچ کے انتخاب کی آسانی، نئی نئی فصلوں کی کاشت، اٹھارہ کی نئی نئی اور پیداوار قسبیں، لہر سب سے زیادہ زمین کی تیاری میں مشین کا استعمال۔ وہ ذرائع مہم جن سے بہت کم محنت صرف کر کے غذائی ضروریات پوری کی جاسکتی ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ محنت زیادہ کی بہت بڑی مقدار دیہاتی حلقوں سے فراہم ہو جائے گی اور چونکہ دوسرے ملک میں مشرقی ہجرت پر نہایت سخت پابندیاں عاید کر دی گئی ہیں، یہ محنت دوسری طرف منتقل نہ ہو سکے گی اور نہایت کم اجرت پر دیسی کارخانوں میں کام کرنے کے لئے مجبور ہوگی۔ ان حالات میں شرح ہجرت میں اضافے کا کوئی امکان نظر نہیں آتا۔

موجودوں کی زیادتی اور شرح ہجرت کی مشرقی ملک کی صنعتی ترقی اور مصنوعات کی برآمد کو بڑھانے میں خاص طور پر عمدہ ثابت ہوگی۔ پہلے بھی محنت کی فراوانی اور ارزانی کی بدولت مشرق کے مقابلے میں مغربی ممالکوں میں بھجوانے والی دی تھی۔ جسے صنعتی انقلاب کی مشینوں نے کھل ڈالا۔ اب پہلی بار مشرق میں مشین اور صنعتی محنت کی باہمی کوشش سے پھر ایسے مواقع پیدا ہو رہے ہیں کہ مقابلے کی آسانیاں مشرق ہی کو حاصل رہیں گی۔ ان دو عناصر کی آمیزش سے جو نقصان پیدا ہو چکا ہے، اسے بہت بڑی بین الاقوامی اہمیت حاصل ہو گئی ہے، اور سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا معیار زندگی کا یہ شدید تغیرات دنیا کی معیشت میں یوں ساتھ ساتھ نمودار بھی سکے گا یا نہیں ؟

اردو رسائل کی دنیا میں ایک نئے دور کا آغاز رسالہ ”ساربان“ لاہور

رسالہ ساربان اردو زبان میں ایک بلند پایہ ماہوار رسالہ ہے جس میں ذہنی اصلاح و تہذیب کے مد نظر سبق آموز نظموں اور علمی مقالات کے علاوہ انسانی زندگی سے تعلق رکھنے والے مسائل پر بڑبڑت مضامین لکھے جاتے ہیں۔ ان وجوہات کی بنا پر ملکی چارٹڈ اور شاہیہ قومی سربان کو اردو رسائل کی دنیا میں ایک نئے دور کا آغاز قرار دیا جے۔ رسالہ ساربان میں شہر غزلیں، افغان سوزن خانے اور دیگر ممالک کی تصاویر عطا شائع نہیں ہوتیں۔ رسالہ نہ چند صفحہ پر رہتا ہے۔ نمونہ کے لئے تین کلمے کے ٹکٹ آنے ضروری ہیں۔

— پیچہ رسالہ ساربان — لاہور

حدیثِ عشق

فریبِ جن! فریبِ بہار، کیا کہنا! طلسمِ بندِی نقشِ دھگار، کیا کہنا!
 مجاہلِ کرمِ مصلحتِ نگر، معلوم! تقاضِ نگہِ ہوشیار، کیا کہنا!
 فسونِ طرازیِ حسنِ نظر! ترے صدقے جنوں تو اذیِ نگہِ بہار، کیا کہنا!
 تراوشِ گلہِ زخمِ دل، بحالِ بہار قاطرِ مژدہِ اشکبار، کیا کہنا!
 جنوںِ عشق کی بے ہوشیاں خوشامبت جودِ سایہِ دامانِ یار، کیا کہنا!
 ہمہ نیاز و ہمہ اضطرابِ شوقِ تام فناءِ دلِ اُمیدوار، کیا کہنا!
 میں دل کا حال کہے جاؤں چپ کو یا بولیا ہیں نہ ہونٹ مرے برباد، کیا کہنا!
 کوئی بھی سامنے آئے، مگر ہو جیسے نہیں کمالِ شوقِ وعدہ انتظار، کیا کہنا!

بنا ہے دامنِ نشتر، بہارِ نامہِ شوق

تھر شکرِ خونِ تمنا بھارت! کیا کہنا!

حضرتِ نشتر، سندیلوی

مفتاکر عالم

چین اور جاپان : منگولیا کی خود مختاری

چین اور جاپان میں آج تک اعلان جنگ نہیں ہوا ہے مگر جنگ کی آگ دھب رہی ہے شکست فتح کی تفصیلی خبریں آپ روز اخباروں میں پڑھتے ہی ہوں گے مگر اس سلسلہ میں دو خبریں ایسی آئی ہیں جنہیں ذرا سمجھ لینا چاہئے ' اس لئے کہ شاید آگے آگے جو ہونے والا ہے اس کا پس منظر ہی خبریں ہوں گی۔ ایک خبر منگولیا کے متعلق ہے کہ منگول سردار جاپان کی مدد سے اپنی خود مختاری کا اعلان کرنے کی فکر میں ' دوسری خبر یہ ہے کہ روس اور چین میں ایک معاہدہ ہو گیا ہے کہ ایک دوسرے سے جنگ نہ کریں گے ' اس لئے کہ قومی معاملات کے تصفیہ کے لئے جنگ "مہذب" انسانیت کا شعار نہیں | اس معاہدہ کے بعض دفعات پوشیدہ بھی ہیں۔

آئیے پہلے منگولیا کے معاہدہ کو سمجھنے کی کوشش کریں۔ منگولیا کا موجودہ علاقہ چنگیز خاں کی وسیع سلطنت کا بچا کچا حصہ ہے اور جب سے چین پر منگولوں کا مختصر سلسلہ چودھویں صدی عیسوی میں ختم ہوا اس پر بس سناٹا سا چھایا رہا ہے۔ خانہ بدوشوں کی سی زندگی ہے ' مگر مہذب دنیا میں خصوصاً منظم اور قائم حکومتوں کے پڑوس میں دشت زور دوں کے لئے صحرائی ماحول کی آنکھ کی طرح تنگ ہو جاتا ہے۔ ان کے ایک طرف روسی سلطنت تھی دوسری طرف چین کی منچو قبضہ نشاہی۔ روسی تہذیب سے تعلق اس لئے نہ پڑھا کہ ان سے متصل سائبیریا کا ایران علاقہ تھا ' اور جنوب میں صحرائے گوبی تھا اور دنی منگولیا کی سرحد اگر چین سے ملتی تھی مگر سرحدی علاقہ کی آب و ہوا چینی نوآبادی کے لئے کچھ بہت سازگار نہ تھی۔ مدتوں پونہی سکون کی سی حالت رہی۔ مگر کہتے ہیں کہ سکون محال ہے قدرت کے کارخانہ میں۔ موت کے سکون تک کو بھی تو زندہ چھوڑے بغیر نہیں چھوڑتے۔ لیکن چرکھن جہاتے ہیں '

قبر فردش قبریں دباتے ہیں، اور ہر برہنہ نش پرکئی کئی گدہ منڈلاتے ہیں۔ ہر مٹھلوں کا سکون تو کچھ موت کا سکون نہ تھا، ایک سکتہ سا تھا۔ روس نے جب مشرق کی طرف قدم بڑھایا تو ان میں بھی، کبھی انھوں نے روس کو فتح کیا تھا، پھر پیدا ہوئی، ال کالین دین شروع ہوا، تعلقات بڑھے، اور جرمنین نے منچوریا میں بڑے پیمانہ پر نوآبادیاں بسائیں تو منگولیا میں بھی اپنے نوآباد کار بھیجے۔ روس اور چین میں اس علاقہ کے تعلق کچھ اختلاف ہوا تو ۱۸۵۸ء میں ایک معاہدہ کے ذریعہ بل بانٹ کر کھلانے کا عہدہ بیان ہو گیا۔ لیکن روس کے جو حصے اور مشرق میں تھے ان میں جاپان مزاحم ہوا اور ۱۹۰۴ء میں روس کو شکست کھانی پڑی۔ اس شکست کے بعد چین نے اپنے آوی بڑی کثرت سے اس علاقہ میں بسائے اور خاص کر اندرونی منگولیا میں انھوں نے منگول قبائل کو چینی صوبوں میں اس ڈھب سے شامل کیا کہ ہر جگہ یہ غریب سیاسی اقلیت بن جائیں۔ چینی تاجروں نے یہاں سود پر روپیہ پھیلا یا اور قرض کر جال میں غریب منگولوں کو جھانسا۔

چینی زیادتیوں سے گھبرا کر منگولوں نے روس سے تعلقات بڑھائے۔ اس نے الگ الگ سود خواہوں کی جگہ منظم بینک بنادیا، ریل چلا دی، کانیں کھدوا دیں۔ تہذیب میں ترقی شروع ہوئی اور آزادی آہستہ آہستہ ہاتھ سے جانے لگی۔

چین اور روس میں یہ یکسج تان تھی ہی کہ ۱۹۱۱ء کی فتح کے بعد جاپان بھی منچوں میں شامل ہوا تو اس نے بھی منگولیا پر اپنا حق جتایا۔ روس نے جھٹ اس سے معاملہ چکایا اور دو معاہدے ہو گئے۔ ایک کھلا فیک چھپا۔ جاپان نے بیرونی منگولیا اور مغربی منچوریا میں روس کا ”حق“ تسلیم کر لیا۔ پہلے ۱۸۹۶ء ہی میں انمستان بھی روس کا یہ ”حق“ تسلیم کر چکا تھا۔ طوائفی کی دوکان پر باواجی کی فاتحہ کی کو کہتے ہیں۔ ۱۹۱۱ء میں جب چین میں انقلاب ہوا اور جمہوریت قائم ہوئی تو روس اور جاپان نے ہر ایک معاہدہ کیا۔ پکنگ سے جو خط طول البلد کا گزرتا ہے اسے حد مقرر کیا گیا۔ اس کے مغرب میں روس کا اور مشرق میں جاپان کا حلقہ اثر قرار پایا۔ جاپانیوں کے یہ منصوبے دیکھ کر چینیوں نے بھی ہاتھ پیر ہائے ۱۹۱۱ء میں منگولوں کی آزادی میں مدد یہ کی کی۔ قبائلی علاقوں کو اپنے باضابطہ صوبوں میں ضم کیا۔

اندرونی منگولیا میں اپنے آدمی بڑی کثرت سے بھیجے۔ لیکن بیرونی منگولیا متابتہ محفوظ رہا۔ وہ تو جب روس میں انقلاب کی گڑبڑ مچ گئی اور بیرونی منگولیا کو روسی ملک پہنچنے کا امکان بہت کم ہو گیا تو چین نے وہاں بھی اپنا ایک خاص جنرل بھیجا کہ اس علاقہ کو بھی باضابطہ چینی صوبہ بنالے۔ چونکہ اس کی ذمہ داری روس پر پڑتی تھی اس لئے جاپان نے بھی چین کو شہ دی۔ مگر اس چینی جنرل نے وہاں وہ غضب ڈھایا کہ لوگ تنگ آ گئے اور بعد کو ایک پاگل روسی نواب ان گرن اسٹرنبرگ نے جو روس سے بھاگ کر آیا تھا وہاں تسلط جما لیا۔ تسلط ہونے کے بعد انھوں نے بھی ظلم میں کمی نہ کی۔ بالآخر روس کی انقلابی فوج نے آکر ان کا خاتمہ کیا تو لوگ فراموش ہو گئے۔ ایسی بات سے نجات ملی تھی کہ لوگوں نے انقلابی فوج کو اپنا بڑا محسن مانا۔ اور صرف سیاسی نظام سب اس انزافٹری میں بیٹھ ہی چکا تھا اس لئے ایک انقلابی حکومت یہاں قائم ہو گئی۔ اس کے قائم ہوتے ہی روس نے اپنی ساری فوج ہٹالی۔ اس سے عوام میں روس کے ساتھ بڑی عقیدت پیدا ہوئی۔ کہ یہ ہے بے غرض ساتھی۔ پھر ستمبر میں یہاں کی حکومت میں اور زیادہ جمہوری عنصر بڑھا اور اس وقت سے یہ علاقہ اپنے کو خود مختار سمجھتا ہے۔ روس کا دوست ہے۔ اور دوستی اتنی گہری ہے کہ انصار اسے روس کا ایک صوبہ جانتے ہیں !

ادھر اندرونی منگولیا میں بھی چین سے آزاد ہونے کی تحریک جاپانی مدد سے برابر چل رہی تھی۔ لطف یہ کہ جب موقع ہوتا جاپان چینی قوت کو بھی اک دینا کہ کہیں آزادی خواہ عناصر اپنی حیثیت نہ بھول جائیں۔ ان منگولوں پر ایک تو انہی جنگ آزادی کی قربانیوں کا بوجھ ہے، دوسری طرف چینی سرمایہ داران کا خون چوسے لیتے ہیں۔ پھر خود ان کے سردار اور لاما ہیں۔ اس گروہ تسمہ پاسے بھی جان ضیق میں ہے۔ جاپان اپنی غرض سے انھیں مدد دیتا ہے۔ جب منچو کو کی نئی ریاست قائم کرائی تو ایک نیم خود مختار صوبہ منگولوں کا — سن گان — بھی بنوا دیا کہ منگولوں کی ہمدردی حاصل ہو۔ اور یوں اندرونی منگولیا میں ہو کر بیرونی منگولیا میں قدم جانے اور روس کے منصوبے توڑنے کا موقع ملے۔ منچو ریاست فتح کے ساتھ ساتھ جاپان نے چوہل اور چہار کا منگول صوبہ تو دبا ہی لیا ہے۔ مغربی حصہ میں منگول قبیلوں کے امیروں اور مذہبی پیشواؤں کو رشوتیں ملے کہ 'وعدے کر کے' ہتھیار اور سامان جنگ پہنچا کر'

چین سے آزاد ہونے پر آمادہ کر رہا ہے۔ آزادی کی تحریک کچھ تو مگول سرداروں کی خود غرضیوں کی وجہ سے، کچھ قدرتی طور پر چین سے آزاد ہونے کی آرزو سے قوت پکڑ رہی ہے۔ ان کے ایک بڑے سردار شہزادہ نے پہلے چین سے معاملہ کر کے اپنی ایک خود مختار سیاسی جمعیت تسلیم کرائی تھی۔ یورپین میں سن یات سین کے خیالات پر دیانت سے عمل ہوتا اور چیاگ کائی شک مک کے اقتدار پسند اور جابر عناصر سے ساز باز کے باعث اس مگولی جمعیت سے عہد شکنی نہ کرتا تو شاید جاپان کو اتنی آسانی یہاں نہ ہوتی۔ چین کی بد عہدی اور کمزوری نے شہزادہ تے کو جاپان سے جاملایا۔

لیکن بیرونی مگولیا کا قرب ہے، روسی اثر ہے، جمہوری اور اشتراکی خیالات کی غامی اُچھلت ہو چکی ہے۔ اس لئے معاملہ اتنا آسان نہیں ہے جتنا شاید لوگ سمجھتے ہوں۔ جاپان کے اثر میں مگولوں کے خود غرض افراد میں انہیں پرست مذہبی پیشوا۔ اور کیوں نہ ہو، یہ بس بھرے پوسے کسی دوسرے بڑے زہریلے درخت کے سایہ ہی میں خوب پیٹتے ہیں۔ ان میں سے کچھ جاپان کے ساتھ ہیں تو کچھ چین کے ساتھ ہوں گے کہ خود غرضی کو اخلاقی اصولوں سے سروکار نہیں ہوتا۔ لیکن مگول قبائل کی عام آبادی دیکھتی ہے کہ اس کے لئے نہ ادھر کچھ ہے نہ اُدھر۔ وہ چین سے بینک بیزار ہے مگر سوچتی ہے کہ جاپان ہی سے ساتھ کیا ل جائے گا۔ منچوریا کے غریبوں کو کیا ل گیا۔ وہ اپنے پڑوسی میں مہینہ بدلتی اور چینی امراء اور تاجروں کی خود غرضی دیکھتی ہے، دیکھتی ہے کہ یہ پیٹ کے لئے اپنی غرض کے سامنے اپنے وطن اور اپنی حکومت ہی کا ساتھ نہیں دیتے تو ہم غریبوں مفتوحوں کو کیا دیدیں گے۔ دوسری طرف پڑوس ہی میں جاپانی فوجوں کا غرور و تکبر دیکھتی ہے، قوت کی فرعونیت کا نظارہ کرتی ہے، چینی تاجروں اور ساہوکاروں سے بھی زیادہ بڑے پیٹ والے جاپانی سرمایہ داروں کا تسلط جتنے دیکھتی ہے۔ اسے معلوم اس سے کیا تسکین ہو سکتی ہے کہ چینی پنجے سے نکل کر جاپانی جال میں پھنس جائے۔ کڑھائی میں تلا جانا بیشک بُرا ہے۔ پر اس سے نکل کر آگ میں گر پڑنا بھی تو کچھ اچھا نہیں۔ پھر ہی عام آبادی اپنے قریب بیرونی مگولیا میں جمہوری حکومت کا ناقص پکا سہی پھر بھی اچھا خاصا نمونہ دیکھتی ہے۔ جانتی ہے کہ روسی سپاہی دلوں نام کو نہیں۔ پھر کل مگولیا علاقہ

کے یکجا ہونے کا امکان دیکھتی ہے۔ کیا عجب ہے کہ منگولی آزادی کی یہ تحریک جو اس وقت جاپانی سامراج کی ایک چال ہے کل جاپان ہی گردن میں عذاب کا طریق بن کر پڑ جائے۔ اور یہ منگولیا قبیلے اپنے ہم قوموں کے ساتھ جو کر اور دوس سے مدد پا کر جاپان کے سارے منصوبوں کو تہ و بالا کر دیں۔ اس ٹیکس کو اور بھی تقویت ہوتی ہے اس سے کہ خود چین میں اسی منگول علاقہ سے متصل چینی جمہوری اور اشتراکی فوجوں کا بہت اثر ہے۔ یعنی چینی قوم کے اس عنصر کا اثر جس نے اس وقت چیانگ کاٹی ٹنگ کو جاپان سے لڑنے پر مجبور کیا ہے۔ یہی وہ عنصر ہے جس نے سن بات سین کی قیادت میں چینی شہنشاہیت کا خاتمہ کیا۔ پھر جب یوان فسی کاٹی کے اٹھلے جمہوریت خطہ میں پڑی تو اسے دوبارہ کومن ٹانگ کے قیام سے زندہ کیا اور تقریباً سارے ملک کو قومیت جمہوریت، اشتراکیت کے اصول سے گمانہ پر متحد کیا! پھر جب اپنے ایک ساتھی کی بے وفائی کی وجہ سے فتنہ ہوا تب بھی ملک کے ایک بڑے حصہ کو اپنے اثر میں رکھ سکا، سارے ملک میں اتحاد قومی تحریک اور پردہسی اقتدار کے ختم کرنے کے جذبہ کو ابھارتا رہا، اندرونی منگولیا کے قریب ہی شمال۔ مغربی چین میں لاکھوں کاشکریکجا کر سکا! خود چیانگ کاٹی ٹنگ کی فوجوں کو جاپان کے خلاف ابھار سکا، چین کے سارے طالب علموں میں دفاع قومی کا دلولہ پیدا کر سکا، اور بالآخر اپنے اس مخالف کو جس نے کئی سال سے اس عنصر کی بیخ کنی میں کوئی دقیقہ نہ اٹھا رکھا تھا جاپان کے خلاف کھڑا کر دینے میں کامیاب ہوا اور یوں گویا ساری چینی قوم کو بھراپنا ہمبھونا بنا لیا۔

اس عنصر کے قوت پکڑنے سے جاپان کے سارے آگے کے منصوبوں کی جڑ کاٹ جاتی ہے۔ اس لئے چین سے اس کے جو مطالبات ہیں ان میں سب سے پہلا یہی ہے کہ اس عنصر کو یکتہ مٹا دو۔

دوسرے چین کا معاہدہ | اب دوس اور چین میں جو معاہدہ ہوا ہے وہ اس عنصر کو اور بھی تقویت پہنچاتا ہے۔ جاپانی سامراج کے مقابلہ میں اشتراکی دوس نیم اشتراکی چین کا ساتھی بنا ہے۔ منگولیا کا ایک بڑا علاقہ دوس کے اثر میں ہے ہی، اندرونی منگولیا کی تحریک آزادی بھی امیردوں کے ہاتھ سے منسلک کر

جمہور کی تحریک بن سکتی ہے۔ ایسی نیکوئیں تمام تر پروگرام کے مطابق تو ہوا نہیں کرتیں۔ کرنے والوں کی نیت کیا ہوتی ہے اور ہوتا کیا ہے۔ محجب نہیں کہ چین و جاپان کی جنگ اپنے اندر ایک اس سے زیادہ اہم معرکہ کو چھپائے ہوئے ہو۔ کیا عجب ہے کہ یہ جنگ روس اور جاپان، سرمایہ داری اور اشتراک کا ایک فیصلہ کن معرکہ بن جائے۔ اس معرکہ کا نتیجہ کون جان سکتا ہے؟ غالباً بازی اس کے اٹھ رہے گی جس کا ساتھ دوسری طاقتیں دیدیں۔ مگر یہ کس کا ساتھ دیں؟ اگر جاپان کو قوت پہنچا کر جتاتی ہیں تو اپنے ہاتھوں انہی چینی تجارت کا خاتمہ کرتی ہیں، اپنے فاضل سرمایہ کے دہاں لگنے کے امکانات مٹاتی ہیں اور دنیا کی سیاست خصوصاً مشرق کی سیاست میں اپنی اعتباری حیثیت کو کہاں سے کہاں نیچے پہنچا دیتی ہیں اور جاپان کو زک دلانے کے لئے روس کا ساتھ دیتی ہیں تب بھی سرمایہ دار یورپ کے ہاتھ سے چین کا ممکنات سے بھرا ہوا میدان نکل جاتا ہے۔ اور سیاست عالم میں، سرمایہ داری اور اشتراک کے نعوام ہیں، اشتراک کا پلہ بہت بھاری ہوتا ہے۔ اسی دگدگ میں دوسری قومیں دم بخود ہیں۔ اور ان کی سیاست میں اس یکسوئی اور قوت کے آثار نہیں ملتے جو ایسے نازک موقعوں پر کام آتے ہیں۔ اخلاقی ہمدردی اکثر کی چین کے ساتھ ہے۔ مگر ریاستوں کی اخلاقی ہمدردی کا حشر دنیا حال ہی میں جنس کے اندر دیکھ چکی ہے۔

(د-ج)

بحر روم اور نیون کا نفرس

کوئی دن نہیں جانا کہ اسپین کی خانہ جنگی یورپ میں کوئی نہ کوئی نیا فتنہ کھڑا نہ کر دیتی ہو۔ اسی اسپین میں دم مداخلت کا جھگڑا چل ہی رہا تھا کہ بحر روم میں آنے والے جہازوں پر حملے ہونے لگے، صرف برطانیہ کے کوئی تیس جہاز ان حملوں کا نشانہ بنائے گئے، فرانس اس بھری ترقی سے گھبرا اٹھا، اور روس کا تو ایک جہاز ترکی ساحل کے قریب ایک آب دوز کشتی کے حملہ کا شکار ہو گیا۔ ترکی حکومت نے بیان کیا کہ کچھ دنوں سے ساحل کے آس پاس ایک آب دوز کشتی دیکھی جا رہی ہے۔ تعجب یہ ہے کہ جہازوں پر طیارے بمب برساتے، آب دوز کشتیاں نقب لگاتیں اور کسی

بھار کوئی بھی جہاز گولہ باری کے شق کرنے سے بھی نہ چوکتا لیکن پتہ نہ چلتا کہ حملہ آور کون ہیں۔ عدم مداخلت کا نفرس کی قراردادوں کی رو سے کسی شکوک جہاز سے پھیر بھاڑ کرنے کی اجازت نہ تھی بلکہ اس کی اطلاع کا نفرس کو دینا پڑتی تھی۔ فرانس اور برطانیہ اپنے جہازوں کو خطرہ میں دیکھ کر کس طرح خاموش رہ سکتے تھے، بحر روم ان دونوں سلطنتوں کے لئے شہ رگ کا حکم رکھتا ہے بھلا یہ ممکن تھا کہ بحری قزاقی کی روک کا معاملہ فوراً ہاتھ میں نہ لیا جاتا۔ چنانچہ ایک کا نفرس کے انعقاد کا اعلان کیا گیا۔ بارہ سلطنتوں کے نام دعوت نامے جاری کئے گئے، اور سوئٹزرلینڈ کے شہر نیون میں کا نفرس کا اجلاس ہوا۔

کا نفرس کا انتظام ہو رہا تھا کہ روس کے جہاز کے ساتھ اوپر والا واقعہ پیش آیا۔ روس نے اٹلی کو اس جرم کا ذمہ دار ٹھہرایا، اٹلی نے تردید کی روس نے اس تردید سے مطمئن ہونے کی بجائے اور زیادہ زور شور سے الزام لگایا بس پھر کیا تھا، اٹلی روٹھ گیا۔ جرمنی نے بھی اپنی عیلت کا ساتھ دیا۔ کا نفرس ہوئی لیکن نہ اٹلی شریک ہوا اور نہ جرمنی نے حصہ لیا۔ کا نفرس نے فیصلہ کیا کہ اسپین کے ساحل کی نگرانی چھوڑ کر مین سمندر کے راستوں کی دیکھ بھال کی جائے۔

جنگی جہازوں کو اس امر کی اجازت دی گئی کہ وہ حملہ کا جواب حملہ سے دیں اور بحری قزاقوں سے کوئی بھی رعایت ملحوظ نہ رکھیں۔ اٹلی شریک نہ تھا، فرانس اور برطانیہ نے نگرانی کا قسم ہاں خود اپنے اوپر لے لیا۔ اور یہ طے کیا کہ اگر اٹلی شریک ہونا چاہے تو اس کے لئے دروازہ کھلا ہے۔ اب اٹلی سے نامہ دپیام کا سلسلہ جاری ہے، وہ معاملہ یہاں تک آکر ٹک گیا ہے کہ اٹلی نگرانی کے کام میں مساوات کا طالب ہے۔ مسوینی کا کہنا یہ ہے کہ بحیرہ روم اٹلی کا سمندر ہے اور اگر اس میں ہیں برابر کا شریک نہ مانا گیا تو ہم کسی نگرانی کے لئے تیار نہیں ہوں گے۔ دونوں طرف سے اصل نتیجہ کے دانشندانہ اصول پر عمل ہو رہا ہے، امید ہے ایک دو دن تک آپس میں بھمکتہ مچ ہی جائے گا۔ لیکن یہ واضح ہے کہ بحر روم سے برطانوی تسلط کا خاتمہ ہو گیا۔ اب یا تو اٹلی کو دبا کر پھر اسے قائم کیا جائے، یا اس سے مل کر صلح و آشتی سے کام نہ نکالا جائے۔

ان دنوں مسلینی سیاست کی باطل پرتی نئی چالیں چل رہی ہے، کچھ عرصہ ہوا برطانیہ کے وزیر اعظم سے دوستانہ خط و کتابت شروع ہوئی، فریقین نے قدیم دوستی کا ذکر خیر کیا، موجودہ بدگمانیوں پر افسوس کا اظہار ہوا اور آئندہ کے لئے دوست بن کر رہنے کے وعدے ہوئے، الٹا بہ زیادہ دن نہیں گزرے تھے کہ یہ نیوں کانفرنس کا جھگڑا ہو گیا۔ تعلقات پھر کشیدہ ہونے لگے لیکن اب فرانس بیچ میں پڑ گیا ہے۔ آج (۲۴ ستمبر) کی اطلاع ہے کہ فرانس اور اٹلی کے نمائندوں میں مینیو کے تمام پرگٹھکو ہوئی جس میں تصفیہ طلب باتوں پر دل کھول کر اظہار خیال کیا گیا، امید ہے نیوں کانفرنس کے جھگڑے کو چکانے کے لئے عنقریب پیرس میں جو اجتماع ہوگا اس میں سب باتیں حسن و خوبی طے ہو جائیں گی۔

اٹلی اور جرمنی برطانیہ اور فرانس سے صلح صفائی کی باتیں کر رہا ہے اور ادھر مسلینی اور ہٹلر کی ملاقات کی تیاریاں مکمل ہو چکی ہیں، مسلینی سیاسی شطرنج کی بازی میں ایک مہرہ پر سب کچھ نہیں لگانا چاہتا، جرمنی سے تعلقات بڑھانا ہی تو صرف اپنی قیمت پر فرانس اور برطانیہ سے زیادہ سو زیادہ بولی بولانے کے لئے اور اب اگر ہٹلر سے ملے جا رہا ہے تو فرانس اور برطانیہ سے عہد محبت اٹھا کرنے کے بعد تاکہ ہٹلر دوستی کا مول زیادہ پیش کر سکے، الغرض یورپ کی موجودہ سیاسیات میں نہ دوستی کے سنی دوستی ہیں اور نہ دشمنی سے یہ خیال ہوتا ہے کہ اب دوستی کبھی نہ ہوگی، برسات کی ہوا میں اتنی جلد اپنا رخ نہ بدلتی ہوں گی جس طرح یورپ کی موجودہ سیاسیات بدل رہی ہیں۔ (د-س)

عراق

قارئین نے ستمبر کے پرچم میں کرنل بکر صدیقی کے انٹرسناک قتل کی خبر پڑھ لی ہوگی، مرحوم عراقی افواج کے سپہ سالار تھے اور گزشتہ برس کے نو بجے انقلاب کے بانی سبانی۔ عراق کے نوجوان طبقے مرحوم کے بہت گریہ تھے اگست ۱۹۳۷ء میں جب شہر یوں نے جو عراق کے قدیم ترین باشندہوں کا ایک بچا کچھا میانی فرقہ تھا اور برطانیہ نے خاص طور پر اس کی پشت پناہی کی تھی

مصر کے نواح میں بغاوت کی توہینیں شخص تھا جس نے نہایت سختی سے اس بغاوت کو دبا یا، اور تلوار سے اشوری جیسے نازک مسئلہ کا ایک دو ہفتہ میں فیصلہ کر دیا، بعد میں جمعیت الاتوام اور برطانیہ مصلوں میں کرنل موصوف کے ظلم پر بہت کچھ کہا سنا گیا لیکن اس میں شک نہیں کہ صدیقی بکر نے ہمیشہ کے لئے اشوریوں کے فتنہ سے عراق کو نجات دلادی، کہتے ہیں کہ برطانیہ سامراج نے عراق کی اس اقلیت کو نہایت لاڈ پیار سے پرہیز چڑھایا تھا اور برطانیہ سیاست دانوں کا خیال تھا کہ فلسطین کے یہودیوں کی طرح اشوری بھی برطانیہ استعمار کا آلہ کار بن سکیں گے۔

اشوری فتنہ کو دبانے کے بعد کرنل موصوف بغداد لوٹے تو ان کا شانہ استقبال ہوا۔ مرحوم فیصل گورنہ تھے لیکن صحت کی بجائی کے لئے یورپ گئے ہوئے تھے، ان کے قائم مقام شاہ غازی نے نوجوان قائد کی بڑی آؤ بھگت کی، یہ طلوع تھا بکر صدیقی کے آقاب اقبال کا۔

عراق کا مسئلہ بڑی الجھنوں میں پڑا ہوا ہے۔ یہاں کے عرب قبائل اسلام کے دور اول ہی سے انقلاب آفرینی میں شہرت حاصل کر چکے ہیں کہا جاتا ہے کہ ترکوں کو عراق پر تسلط قائم رکھنے کے لئے ہر سال دس ہزار ترک عربوں کی خون آشامی کی نذر کرنے پڑتے تھے، انگریز آئے تو انھوں نے بھی اپنے آپ کو عراقیوں کے مقابلہ میں عاجز پایا، ناچار مرحوم فیصل کو عراق کے تخت پر بٹھایا گیا، اور برطانیہ تو ہیں اور طیارے ان کے محافظ بنے لیکن فیصل سمجھ دار اور عوب نفرت کے صحیح نباض تھے، انھوں نے برطانیہ سامراج کی بجائے اہل عراق کے دلوں میں پناہ ڈھونڈی اور برسرِ کی ان تلک کوششوں کے بعد پریسی توپوں اور طیاروں سے بے نیاز ہو گئے۔

الغرض عراق میں بادشاہت کو ثبات حاصل ہو گیا چنانچہ فیصل کا انتقال ہوا تو عراقیوں نے شاہ غازی کو انھوں نے اتھ لیا، بلکہ باپ سے زیادہ بیٹے سے محبت کرنے لگے، اور سر سے فراغت ہوئی تو اب آپس میں جماعتی کشمکش کا سلسلہ شروع ہوا۔

ترکوں کے عہد حکومت میں بھی ایرانی سلطنت نے عراق کو زیر اثر کرنے میں سالہا سال تک کوششیں کی تھیں، کہ جائے معلیٰ، نجف اشرف اور دوسری مقدس زیارت گاہوں کی وجہ سے

یہاں ایرانی اثریوں بھی زیادہ ہے۔ عراق کی تقریباً آدمی آبادی شیعہ ہے اور ان کی ہمدردی ایران کے ساتھ ہے۔ شمالی عراق میں شیعیت کا اثر کم ہے اور یہ لوگ ترکوں کو اچھی نظر سے دیکھتے ہیں بلکہ ان میں سے ایک جماعت ایسی بھی تھی اور اب تک ہے جو ترکوں کے ساتھ مدغم ہونے کو تیار ہے، ان کے بعد فیصل کے ساتھیوں یعنی پرانے سیاست دانوں کی ایک جماعت ہے جو اتحاد عرب کے حامی تھے، اور اسی اتحاد عرب کے نام سے انھوں نے ترکوں کے خلاف بغاوت کا جھنڈا بلند کیا تھا، اس ٹولی کے سردار خود فیصل تھے اور نوری، دشمنی، عسکری اس تحریک کے روح روال تھے، یہ سب لوگ فیصل کی زیر قیادت ترکوں سے لڑ چکے ہیں، گویا عراق میں تین سیاسی گروہ ہیں، ایک ایران دوست، ایک ترک دوست، ایک اتحاد عرب کا حامی۔

۱۹۲۰ء کے ہنگاموں نے ایک اور نسل کو پیدا کیا یہ متوسط طبقوں کے نوجوان تھے عراق کی سخت گرم اور سخت سرد آب و ہوا کا اثر باشندوں کی طبیعتوں پر پہلے ہی کیا کہ تھاکہ بیسویں صدی کی انقلابی تحریکوں نے ان کے جذبات کو بالکل بے عنان کر دیا، عراق میں مزدوروں کی بہت بڑی قوت ہے، فقر و فاقہ بھی کچھ کم نہیں، روسی افکار کا انقلابی سیلاب عراق کو متاثر کئے بغیر کیسے رکھتا تھا چنانچہ یہاں بھی نوجوانوں کی بے چین طبیعتیں بغاوت پر آمادہ ہونے لگیں، یہ بے چینی کبھی اشتراکیت کا نام پاتی، کبھی اسے اتحاد عرب کے مخالفین کا نام دیا جاتا، کبھی اسے ترکی کی حمایت کا اثر کہا جاتا! بہر حال یہ بغاوت تھی نوجوانوں کی بوڑھے مدبروں کے خلاف، نوجوان یہ کہتے ہیں کہ اتحاد عرب محض ایک ڈھونگ ہے جس کو رچا کر یہ مدبر اپنی بے تدبیری اور بے علی کے عیبوں کو چھپاتے ہیں، عراق کی داخلی مشکلات اتنی اہم ہیں کہ اس وقت ہمیں تمام قوتیں ان پر صرف کرنی چاہئیں، مزدور تباہ حال ہیں، کن بھوکا مرتے ہیں، تعلیم یافتہ نوجوان بے کار ہیں، ضرورت ہے کہ اس قوت عراق کا ہر باشندہ صرف عراقی ہو، اتحاد عرب کے خواب میں اپنا وقت نہ گنوائے، اور ملک کی اقتصادی، سیاسی اور اجتماعی حالت کو سدھارنے میں منہمک ہو۔

پرانے سیاست دانوں کا۔ نئے رہنماؤں میں یہ فرق ہے کہ اول الذکر جلدی کو شیطان

کام بلتے ہیں لیکن نوجوان ہر کام کو آٹا ٹاٹا کرنے کے قائل ہیں، نتیجہ یہ ہے کہ دونوں جماعتوں میں تصادم ہوا پچھلے سال بکرہ صدیقی (جوان نوجوان عصر کے قائد تھے) کو موقع ملا تو اس نے فوج کے خدیوہ ہاشمی (جو اتحاد عرب کے حامی تھے) کی وزارت ختم کر دی، مخالف گونپا ہر سہم گئے لیکن اندر ہی اندر ان کی سازشیں کام کر رہی تھیں، آخر کار فوج کے ایک سپاہی کے ہاتھ سے بکرہ صدیقی موت کے گھاٹ اُترے۔ جب وزارت کا ستون گر گیا تو پھر سید سلیمان حکمت کی وزارت کیسے باقی رہتی، چنانچہ ذرات نے استغنیٰ دے دیا، اور اعتدال پسند فریق برسرِ حکومت آگیا، جو نہ بالکل نوجوانوں کا جمہور تھا نہ اتحاد عرب والی جماعت کا ساتھی

مصر

شاہ فاروق کی تخت نشینی کے ہنگاموں سے ابھی فرصت نہ ملی تھی کہ وفدِ جماعت کے آپس کے اختلافات نے مصریوں کی ہنگامہ پسند طبیعت کو نیا شعلہ فراہم کر دیا۔ خدا کے فضل سے مصر میں سیاسی جماعتوں کی پہلے بھی کبھی نہ تھی، وفد کو چھوڑ کر اس وقت چار پارٹیاں تھیں، تعجب یہ ہے کہ سب جماعتوں کا مقصد اور لائحہ عمل تقریباً ایک ہی ہے، اگر یہ ممکن ہوتا کہ کسی سیاسی جماعت کے بیک وقت ایک کی بجائے تین تین چار چار صدر ہوتے تو آج مصر میں صرف ایک ہی پارٹی نظر آتی، جنگ عظیم سے پہلے مصر میں حزب الوطن کا نذر تھا، ۱۹۱۹ء کی تحریک میں سعد زغلول کی وفدِ جماعت بنی، آہرام پسند اور جاہ پرست ہاشموں کو سعد کے استبداد سے فکایت ہوئی تو احرار وجود میں آئے، احرار زمانہ کی بڑھتی ہوئی رو کا ساتھ دینے پر مجبور ہوئے تو مرحوم بادشاہ نے بڑے بڑے خاندانوں کو اتحاد پارٹی کے نام سے اپنے تخت کے گرد جمع کیا۔ صدیقی پاشا کو انگریزوں نے شہ دی اور وزارتِ عظمیٰ کی مسند پر بٹھایا تو اس نے شعب کے نام سے اپنی جماعت بنائی، حزب الوطن پرانے جاہلوں کی جماعت ہے جو اپنی جوانی جان توڑ کششوں میں گزار کر زندگی کے آخری سانس لے رہی ہے، وفد کے علاوہ باقی جماعتیں نام میں ایک صاحب القاب ہاشم اور اس کے چند حامیوں کا،

بے شک دند ایک خال جماعت ہے مصریوں کی غالب اکثریت اس جماعت کے ساتھ ہے اور آج کل حکومت بھی اسی پارٹی کی ہے، 'دند کی ایک جمعی اور جماعت بندی کی بنیاد' سعد پرستی ہے، اہل مصر کو سند سے محبت نہیں بلکہ عشق ہے۔ یہی وجہ ہے کہ دند محض سعدی ہونے کی وجہ سے ملک میں اتنے ہر دلعزیز ہیں، پارٹی کے لیڈر خاص پاشاں لاکھ عیب سہی لیکن آخر وہ "خلیفہ سعد" ہے، 'دندی لیڈر بھی سعد کی اس "خلافت" سے خوب فائدے اٹھاتے ہیں اور اپنے مخالفوں کا منہ بند کرنے کے لئے مرحوم لیڈر کا ذکر خیر کافی سمجھتے ہیں، 'دند میں خود اختلافات موجود تھے لیکن انگریزوں کی مخالفت نے ان اختلافات کو دبائے رکھا، اب برطانی مصری معاہدہ ہو گیا اور دبے ہوئے اختلافات کو ابھرنے کا موقع ملا،

مصر کی تازہ خبروں سے معلوم ہوتا ہے کہ دند کے آپس کے اختلافات نے خطرناک صورت اختیار کر لی ہے، نعرائشی پاشا جو بیگم سعد زغلول کے بھانجے ہیں اور پارٹی کے زبردست ارکان میں ان کا شمار ہوتا ہے خاص سے بگڑ گئے، باتوں سے معاملہ ہنگاموں تک پہنچا اور دونوں فریقوں میں آپس میں خوب چلی طاہر ہے نعرائشی آسانی سے ہار نہیں مانیں گے، اور ان کی مخالفت سے دندی جماعت بھی اپنے آپ کو بحال نہ سکے گی۔

ستمبر کے "جامعہ" میں ازحر اور دند کی رقابت کا ذکر اچھا ہے، تخت نشینی کے مراسم کے سلسلہ میں یہ لکھا گیا تھا کہ بادشاہ نے عشاء کی نماز ازحر کی جامع مسجد میں ادا کی، یہ اطلاع ٹھیک نہ تھی، دند کا شروع سے یہ اصرار تھا کہ تخت نشینی کے سلسلہ میں کوئی رسم ازحر میں نہ ہونے پائے، بیان کیا جاتا ہے کہ دند کی ازحر سے برا فر دھنی بڑھتی جا رہی ہے، کچھ بعید نہیں کہ دند کے رہنما مصطفیٰ کمال کو اپنا شعل راہ بنانے کی کوشش کریں اور ملک کے دینی طبقوں کی قوت کو توڑ دیں لیکن بادشاہ کا وجود ان جھگڑوں کو فٹلانے میں بہت حد تک مفید رہے گا، بادشاہ کی ہر دلعزیزی جمہور دمی اور مساوات پسندی خاص پاشا کو غالباً مصر کا مصطفیٰ کمال بننے کا موقعہ نہ دیگی۔

افغانستان

ہم نے غالباً سب سے پہلے میں ذکر کیا تھا کہ دولت مصر افغانستان میں سفارت خانہ قائم کرنے پر غور کر رہی ہے، اس عرصہ میں یہ مسئلہ نہ صرف طے ہو گیا بلکہ مصر کا پہلا سفیر افغانستان پہنچ بھی گیا، اس سلسلہ میں یہ تذکرہ نامناسب نہ ہو گا کہ افغان حکومت دونوں سے ان تعلقات کے قیام کی کوشش کر رہی تھی۔ دہرمانی میں محمد طرزی وزیر خارجہ تھے لیکن مرحوم کی توجہ زیادہ تر مغربی ممالک پر تھی، انقلاب کے بعد افغانستان میں دفتر خارجہ کی سیاسی حکمت عملی کا مسئلہ زیادہ اہم ہو گیا اور حسن اتفاق سے یہ منصب علامہ نعیم محمد خاں کو تفویض ہوا جو دنیا کے اسلام اور ممالک شریعہ کی سیاست میں فہم خصوصی کے مالک ہیں، موصوف نے وزارت کا قہدان اٹھ میں لیتے ہی مشرقی دہل کی طرف توجہ کی تھی ترکی تعلقات کو مزید تقویت دی، ایران کے روابط کو مستحکم کیا، اور حجاز میں زمانہ حج میں شاہی نمائندوں کو بھیجا اور مصر میں ایک مستقل سفارت خانہ قائم کیا، اور بجا طور پر توقع قائم کی کہ اب مصر بھی اس کے جواب میں علی قدم اٹھائے گا، لیکن مصری وزارتیں افغانستان کی سیاست کے ساتھ داخلی پیچیدگیوں میں اس برسی طرح الجھی رہیں کہ افغان دوستی کی اہمیت محسوس نہ کر سکیں اور سالہا سال کی کوششوں کے باوجود بھی افغانستان کو اثبات میں جواب نہیں ملا۔ مایوس ہو کر مصر کا سفارت خانہ توڑ دیا گیا اور ملا صاحب شور بازار کو جو مصر میں سفیر کی خدمات انجام دے رہے تھے۔ واپس بلا لیا گیا حتیٰ کہ مصر میں وفد پابندی برسر اقتدار آئی اور خاس پاشا وزیر اعظم ہمارے تو افغانستان و مصر کی سیاست کا مسئلہ دوبارہ زیر بحث آیا اور افغانستان وزارت خارجہ نے آفاقی مجددی صاحب شور بازار کو از سر نو ننگو کرنے کے لئے مصر بجا صدر اعظم نے ایک کمیٹی مقرر کی اور سفارتی تعلقات پر اس کی ریسے مانجی۔ کمیٹی نے کچھا، مصر ایک ایسی یعنی منزل تک پہنچ گیا ہے جہاں یہ ضروری ہو گیا ہے کہ وہ دنیا کی ترقی، صلح، امن عام ادنیٰ نفع انسان کی فلاح و صلاح کے لئے دنیا کی حکومتوں سے اپنے تعلقات جدید اساس سے قائم کرے۔

حکومت کے لئے ضروری ہے کہ وہ مغربی دول سے رابطہ رکھنے کے ساتھ ساتھ اس امر کی اہمیت محسوس کرے کہ مشرقی اقوام اور دول مشرق سے مصر کے سفر کے تعلق کا قیام، سفراء کا تبادلہ

توفصلوں کا تقریبی ضروری ہے۔ یہ تمام امور ایک ایسے وسیع سطح نظر کے ماتحت ہونے چاہئیں جس کے ساتھ سیاسی مصلحتیں بھی وابستہ ہوں اور تمدنی، علمی اور اقتصادی مصلحت بھی۔

ہزارکسنی عبدالرحمن عزام سفیر مصر ستینہ افغانستان جو اواخر اگست ہندوستان ہوتے ہوئے کابل گئے ہیں، مصر ترکی کی جدید تاریخ کے ممتاز آدمیوں میں ہیں، اور زانہ طالب علمی سے ہی قومی تحریکوں میں حصہ لیتے رہے ہیں، اسٹوڈنٹ کانفرنس جنیوا (۱۹۳۸ء) میں موصوف لندن کے مصری طلباء کے نمائندے منتخب ہوئے تھے۔ اسی سال اگست میں جب جنگ چھڑی تو کانفرنس کے غیر معمولی اجلاس نے طے کیا کہ عبدالرحمن عزام کو جلد سے جلد مصر پہنچ کر حریت وطن کی کوششوں میں شریک ہو جانا چاہئے۔

عبدالرحمن عزام مصر آکر جہاں آزادی میں شریک ہو گئے، برطانیہ کے صاحبان اختیار نے ان کے خلاف وارنٹ جاری کر دیا۔ موصوف کو اس کا علم ہوا تو وہ طرابلس جا کر مشہور مجاہد شیخ سید احمد سنوسی کی فوج میں شامل ہو گئے، اور اس کے بعد قسطنطنیہ، برلن اور طرابلس میں رہ کر ترکی کی خاموش مگر نہایت قیمتی خدمات انجام دیتے رہے، جنگ عظیم ختم ہو گئی، طرابلس پر اٹالیہ نے قبضہ کر لیا لیکن عبدالرحمن عزام کی خدمات جاری رہیں اور وہ سید عمر مختار کے ساتھ سات سال تک اٹالیہ سربسہر پیکار رہے۔

۱۹۳۸ء میں جب سنا کہ مصر میں نئے دستور کا اجرا ہو رہا ہے وہ اپنے وطن واپس آ کر سعد زغلول پاشا کی جماعت میں شامل ہوئے، اور آپ نے پارلیمنٹ کے اندر اور باہر ملک کی بہت سی خدمات انجام دیں۔

عبدالرحمن عزام کو ہندوستان کی تحریک آزادی سے بڑی دلچسپی ہے اور بہت سے قومی رہنماؤں سے آپ کے دوستانہ اور عقیدت مندانہ مراسم رہے ہیں، بالخصوص مولانا محمد علی مرحوم سے۔ مشرقی قوموں کے اتحاد اور دنیا کے عام امن و دوستی کی حمایت آپ کا خاص مشغلہ ہے خدا کرے مصر و افغانستان کے یہ تعلقات ہزارکسنی عزام کی مدد و مدد کی فراست سے ہمیشہ استوار رہیں اور دونوں کے لئے مبارک ثابت ہوں۔

صوبجاتی اسمیلیوں کی زبان

موجودہ دستور میں جہاں برطانوی حقوق اور اثرات کے تحفظ کی اور تہذیب و تمدن کی گئی ہیں وہاں انگریزی زبان کی بقا کے لئے یہ قاعدہ بنایا گیا ہے کہ صوبجاتی اسمیلیوں میں صرف انھیں لوگوں کو اپنی مادری زبان بولنے کی اجازت ہوگی جو انگریزی نہ جانتے ہوں۔ چنانچہ اسی دفعہ کی تحت میں بنگال اسمبلی کے صدر نے وہاں کے وزیراعظم فضل الحق صاحب کو بنگالی میں تقریر کرنے کی اجازت نہیں دی۔ دیکھئے میں تو یہ بات کچھ بڑی نہیں معلوم ہوتی، لیکن اصل میں تو فی زبان کی عزت قومی جھنڈے کے احترام سے کہیں زیادہ اہم ہے۔ قومی جھنڈے کو جس اٹھان کی علامت ہم بنانا چاہتے ہیں وہ بڑی حد تک اس زبان کے مسئلے کی بدولت ایک حسرت بن کر رہ جاتا ہے، اور جب تک ہماری سرکاری زبان انگریزی ہے، اس وقت تک سمجھئے ایک اردو ہندی ہندوستانی کا تقسیم ہی نہیں بلکہ ہندو مسلم کا ملاپ اور مختلف طبقوں کا ربط مضبوطی ہوتا اور مشکل بنتا رہے گا۔

یو۔ پی۔ میں صدر اسمبلی پر شوقم داس ٹنڈن صاحب نے حکم دیدیا ہے کہ مجلس کی ساری کاروائی اور تقریریں کی رپورٹ اردو ہندی دونوں میں چھاپی جائے۔ یہ تجویز بے شک بہت اچھی ہے لیکن اس سے کام نہیں بنتا، بات چاہے بنی رہے۔ انگریزی کی شرط بہت سے لوگوں کی جو شاید بہت مفید مشورے دے سکتے زبان بند رکھے گی، جو لوگ تقریریں کریں گے وہی انھیں اپنی بات پوری پوری کہنے میں دشواری ہوگی، اور ان لوگوں کی تقریریں جو اچھی انگریزی جانتے ہیں جتنا کہ چاہئے اثر نہیں کریں گی۔ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ جب تک موجودہ دستور کی حرف بہ حرف پیروی ہوتی رہے گی ہماری اپنی زبان کی اصطلاحوں کو دلچ پانے کا پورا موقع نہ ملے گا۔

صوبجاتی حکومتوں کے قدم ذرا اور جم جائیں اور کام کا لوجھ ذرا ہلکا ہو جائے تو انھیں چاہئے کہ اس مسئلے کو اٹھائیں اور سب مل کر یا تو دستور کی اس دفعہ کو منسوخ کرائیں یا اس کی خلاف ورزی کی کوئی

تدبیر نکالیں۔ سول سوس کی تنخواہوں سے جو خسارہ ہوتا ہے اسے پورا کرنا آسان ہے، سو بھائی زبانوں اور ہندوستانی کے اس طرح پس پشت ٹال دئے جانے اور قومی نمائندوں کے منہ میں انگریزی کی لگام چڑھا دینے سے جو نقصان ہوتا ہے اس سے بچنے کی بس ایک ہی تدبیر ہے۔ — خلف صدیقی۔

(۲-۴)

تعلیمی دنیا

(محمد عبدالغفور صاحب - ایم۔ اے۔ علیگ)

۲۰ ستمبر کو قصر صفا باغیچہ میں ترکی تہذیب و تاریخ کی ایک کانفرنس منعقد ہونے والی ہے جس کے متعلق وزیر تعلیم نے وسیع پیمانہ پر تیاریاں شروع کر دی ہیں۔ اس کانفرنس کی غرض یہ ہے کہ ترکی تہذیب و تمدن نے جو اثر تاریخ عالم پر ڈالا ہے اس کا بطور ایک زندہ حقیقت کو اظہار کیا جائے۔ دو ہفتے تک ثانوی مدارس کے اساتذہ مختلف علمی مضامین پر تقریریں کریں گے۔ اس موقع میں یورپ بھر کے علماء آثار، مورخین اور مشرقی علوم کے اساتذہ شرکت کریں گے۔ چار مشرقین نے اطلاع دی ہے کہ وہ تاریخی واقعات سے ثابت کریں گے کہ گوٹن برگ (یورپ) کے سب سے پہلے چھاپہ خانہ سے پہلے ترکوں نے چھاپہ کا استعمال شروع کر دیا تھا۔

ٹاس مارک سابق صدر جمہوریہ چیکو سلوواکیا کی وفات سے نہ صرف یورپ کے جمہوریت پسند اور بین الاقوامی اخوت کے علمبرداروں کو ہی سخت صدمہ پہنچا بلکہ تعلیمی دنیا سے بھی ایک قابل محقق اور ادیب اٹھ گیا۔ مارک ان محدود سے چند ہستیوں میں سے تھے جو پریذیڈنٹ دسن کی طرح تعلیمی کی کرسی چھوڑ کر بساط سیاست کے صدر نشین بن گئے۔ اوائل عمر میں وہ نجی طور پر تعلیمی کرتے رہے۔ پھر یونیورسٹی سے فارغ التحصیل ہونے کے بعد دی آنا یونیورسٹی میں لکچرر مقرر ہو گئے۔ بعد ازاں اپنے وطن پراگ میں فلسفہ کے پروفیسر ہو گئے۔ جنگ عظیم کے دوران میں ملک سے جلا وطن ہو کر انھوں نے یورپ میں چک (Zech) قوم کی آزادی کے پرچار کا بیڑا اٹھایا اسی اثنا میں وہ کنگز کالج لندن میں لکچرر ہو گئے اور وہاں انھوں نے لندن اسکول سلاو (Slav) اسٹڈیز کی بنیاد رکھی جس کے ذریعے سے انھوں نے اٹلی طغویں کو پسپا کیا

مشرقی یورپ کی چھوٹی اقوام کے تہذیب و تمدن - معاشرت اور زبان سے رشتہ اس کرایا گیا۔
یہ اسکول آج بھی سرگرمی سے اپنا ادبی اور علمی فرض ادا کر رہا ہے اور ملی دنیا کے لئے یہ ان کی
سب سے شاندار خدمت تھی۔

جامعہ اذہر نے جامعہ نجف اشرف کے طلباء کی ایک جماعت کو دعوت دی ہے کہ وہ جامعہ
اذہر میں داخل ہو کر اسلامی دنیا کی سب سے پرانی تعلیم گاہ سے استفادہ حاصل کریں۔ جامعہ
اذہر نے ایسی دعوت حال میں ہی چینی طلباء کو دی تھی۔ اسلامی برادری کی بنیادوں کو استوار
کرنے کے واسطے اس قسم کے تبادلہ سے بہتر کوئی چیز نہیں ہو سکتی۔ جامعہ نجف نے اس دعوت
کو شکریہ سے قبول کر لیا ہے اور عنقریب طلباء کا ایک گروہ مصر روانہ ہو جائے گا۔ اس ضمن میں
یہ امر باعث دلچسپی ہے کہ شیعہ اصحاب کا شاید یہ سب سے پہلا گروہ ہے جو حصول تسلیم کی
غرض سے جامعہ اذہر میں داخلہ لے گا۔

پروفیسر کے۔ ٹی شاہ نے بمبئی یونیورسٹی کی سینٹ میں تجویز پیش کی ہے کہ مختلف تمدنی
علاقوں کی تعلیمی اور کچھ ضروریات کو پورا کرنے کے لئے پونا - کراٹک - سندھ میں علیحدہ یونیورسٹیاں
قائم کی جائیں۔ مگر اس تجویز کی بعض اصحاب کی طرف سے شدید مخالفت کی گئی۔ چند تو مالی وجوہات
کی بنا پر مخالف تھے۔ بعض کا خیال تھا کہ اس قسم کی تمدنی تعلیم ہندوستانی اتحاد کے منافی ثابت ہوگی
مہاراشٹر یونیورسٹی کی اسکیم کے سلسلے میں ایک وفد وزیراعظم سے ملاقات کر چکا ہے۔ مسٹر مکھن نے مہاراشٹر
غور کرنے کا وعدہ کیا۔

سر مرزا یحیٰٰں دیوان میسور نے اس ہندوستانی وفد کی قیادت کی جو مشرق بعید کی دور
ہائیں کانفرنس میں شرکت کی غرض سے باندینگ (جاوا) گیا تھا۔ اک دعوت کے قیام پر تقریر

کرتے ہوئے منائیں نے جاوا اور ہندوستان کے قدیم تاریخی تعلقات کا تذکرہ کیا جن کے اثرات اب تک دہلی کی سماجی اور مذہبی زندگی میں نظر آتے ہیں بالخصوص حق لداکاری موسیقی اور رقص مسیرو فنون لطیفہ میں یہ اثرات زیادہ نمایاں ہیں بالخصوص فن موسیقی کی قدیم روایات تو محض سہانہ گانے کی وجہ سے زندہ رہ گئیں۔

وزیر تعلیم پنجاب نے ایک مضمون کے ضمن میں تعلیمی لائحہ عمل مفصلہ ذیل خیالات کا اظہار کیا ہے

حکومت کا مقصد مدارس یا زیادہ طلباء کے داخلے کی بجائے ابتدائی تعلیم کی اصلاح اور ترقی ہے اس مقصد کے لئے پنجاب کے جبریہ ابتدائی تعلیم کے قانون میں مفصلہ ذیل تبدیلیاں کی جائیں گی۔

(۱) ابتدائی تعلیم تین چار سال سے پانچ بلکہ چھ کر دی جائے گی۔ (۲) لازمی تعلیم کے لئے معیار جو چھ سے گیارہ سال تک ہی اب چھ سے بارہ سال تک ہوگی (۳) حسب ضرورت لڑکیوں کے لئے بھی تعلیم لازمی قرار دی جائے گی (۴) اگر ممکن ہو تو ابتدائی تعلیم سے اوپر کے درجوں میں تعلیم لازمی قرار دی جائے گی (۵) لازمی تعلیم کا نفاذ بجائے مقامی کمیٹیوں کے صوبائی حکومت کی طرف سے ہوا کرے گا۔ (۶) حسب ضرورت تعلیمی ٹیکس بھی عاید کیا جاسکے گا (۷) جبریہ تعلیم کی نگرانی اور نفاذ کے لئے خاص انتظام کیا جائے گا۔

پرائمری اساتذہ کی لیاقت ریفرشنگ کورس اور بہتر تربیت سے بڑھائی جائے گی۔ مدت تربیت ایک سال سے دو سال اور شرائط داخلہ میں تعلیمی اسناد کی شرط کو ہی کر دی جائے گی۔ معائنہ سخت ہوا کرے گا۔ ابتدائی مدارس میں لڑکے لڑکیاں ایک ساتھ تعلیم پائیں گے۔

(لاؤٹیکا) جزائر فیلیپین میں منعقدہ یٹھریک کانفرنس کے ساتویں سالانہ اجلاس نے جزائر کے ہندوستانی باشندوں کی تعلیم کے متعلق مفصلہ ذیل قراردادیں منظور کیں۔

نئے مرکزوں میں ہندوستانی طلباء کے لئے نئے اسکول کھولے جائیں اور ان کے لئے

مناسب تعلیمی سہولتیں بہم پہنچائی جائیں۔ نیوزی لینڈ یونیورسٹی کے امتحان داخلہ میں زبان مہندی کو اختیاری مضمون قرار دیا جائے۔ جزائر فچی کے مدارس کا الحاق نیوزی لینڈ یونیورسٹی سے ہے۔ موجودہ اسکولوں سے وہیل کے اندر رہنے والے چھ سال سے چودہ سال کی عمر کے بچوں کے لئے تعلیم لازمی قرار دی جائے۔ چند تجاویز اساتذہ کی بہتری کے لئے بھی منظور کی گئیں۔

تعلیمی بورڈ انگلستان کی طرف سے حال میں ہی ایک رپورٹ ہوم ورک یعنی بچوں کو گھر کے شے مدرسہ کا کام دینے کے مسئلہ پر شائع کی گئی ہے جس میں بارہ سال سے کم عمر کے بچوں کے لئے گھر کا کام نہ دینے کی سفارش کی گئی ہے۔ شہری علاقوں کے مدارس کے لئے رپورٹ میں مفصلہ ذیل ہدایات دی گئی ہیں۔

بچے ہفتے میں پانچ رات سے زیادہ آموختہ کی تیاری میں صرف نہ کریں بلکہ صرف چار رات ہو تو اور بھی بہتر ہے ہر شنبہ چودہ سال تک کے بچوں کے لئے ایک گھنٹہ اور چودہ سے سولہ سال تک کے لئے ڈیڑھ گھنٹہ سے زیادہ تیاری کے لئے صرف نہیں ہونا چاہئے۔

تحقیقات کے دوران میں پتہ چلا ہے کہ بعض بچوں کو دو ہر گھر کا کام کنا پڑ جاتا ہے۔ ایک تو اساتذہ کی طرف سے دیا جاتا ہے دوسرا والدین کی جانب سے۔ سب سے افسوس ناک امر یہ ہے کہ بعض کم عمر کے بچوں کے مدارس میں بھی گھر کے لئے کام دیا جاتا ہے جو سخت قابل اعتراض ہے۔ رپورٹ میں گھر کے کام کی وجہ امتحانی تیاری اور اس کا خوف قرار دی گئی ہے۔ بچوں میں دماغی اور ذہنی کمزوری اور بیماری کی وجہ ایک تو امتحان ہے اور دوسرا وہ بھاری کام جو ان کو اس سلسلے میں گھر کے لئے دیا جاتا ہے جہاں کہیں ایسے امتحان رکھے گئے ہیں جن کے لئے رٹنے والی تیاری کی ضرورت نہیں اور جو خاص طور پر بچے کی ذہانت کا جائزہ لگاتے ہیں نہ کہ اس کی قابلیت اور معلومات کا۔ دہل گھر کا کام بالکل دیا نہیں جاتا۔

گھر پر زیادہ کام دینے سے ایک خطرہ یہ ہے کہ جو بچے دن تو اسکول میں اور رات گھر پر

تیاری میں گزار دیتے ہیں وہ ایسی فنائیں نشوونما پاتے ہیں جو گرد و نواح کی سماجی زندگی سے بالکل بے تعلق DE ہوتی ہے۔ اس کا ثبوت دلیزم میں ملا ہے جہاں مدرسے کا کام طلباء کے وقت کا اتنا حصہ لے لیتا ہے کہ انہیں مقامی ادب و تمدن - پچھلے اور موسیقی میں دلچسپی لینے کا کوئی موقعہ ہی نہیں ملتا۔ نیز شہریت کے لئے تعلیم و تربیت محض مدرسے کی چار دیواری کے اندر نہیں دی جاسکتی بلکہ اس کی عملی مشق مدرسے سے باہر ہی ہو سکتی ہے۔

اگر محرک کے لئے کام دینا کم کر دیا گیا تو اس کے ساتھ ساتھ طریقہ امتحان میں بھی ضروری تبدیلیاں کر دینی ہوں گی۔

جاپان کے مدارس میں کچھ عرصے سے ریڈیوسٹ مینا کرنے پر خاص توجہ مبذول کی جا رہی ہے۔ نصف سے زیادہ اسکولوں میں سٹ لگائے جاسکے ہیں اور ان کی تعداد دن بدن بڑھتی جا رہی ہے۔ ریڈیو کے روزانہ پروگرام کو مفید اور دلچسپ بنانے میں خاص طور پر سرگرمی کا اظہار کیا جا رہا ہے۔ ابتدائی مدارس، مدارس، بالغان اور کنڈرگارٹن اسکولوں کے لئے متعدد پروگرام مرتب کئے جاتے ہیں۔ ماہرین تعلیم کا خیال ہے کہ ریڈیو استاد کا معاون و مددگار ہونا چاہئے۔ اور پروگرام کی سہولت اسکولی تعلیم سے متعلق ہو اور اسے مکمل کرنے والی ہو۔

ہر صبح جاپانی اسکولوں میں مدارس سے متعلق مضامین نشر کئے جاتے ہیں۔ ان کے عنوان علم اخلاق - قومی زبان - تاریخ - جغرافیہ - سائنس - موسیقی وغیرہ بہت سے انواع پر مشتمل ہوتے ہیں۔ نیز تمام طلباء کے لئے جسمانی ورزشیں باقاعدہ نشر کی جاتی ہیں۔ اس کے علاوہ بہت سی عملی ضرورت کی اور روزانہ کی کارآمد چیزوں پر تقریریں کی جاتی ہیں۔ سرکردہ اصحاب اور قائدین بچوں کے لئے تقریریں کرتے ہیں تاکہ طلباء ان کی ذات، اوصاف اور ان کے اعلیٰ تخیل سے واقفیت حاصل کر سکیں۔ ہر سال ان تقریروں کے موضوع پر لاکھوں رسالے چھپتے ہیں اور مدرسوں میں مفت تقسیم ہوتے ہیں۔ ٹوکیو پیرل یونیورسٹی کے زیر انتظام اسکول براڈ کاسٹنگ پر تحقیقاتی تحقیقات

کام بھی ہو رہا ہے۔

انگلستان کے مدارس میں ریڈیو کے ذریعہ پیامِ رسائی کا کام بی۔ بی۔ سی کے ذریعہ اتھام بہت کامیابی سے چل رہا ہے۔ اور ہر منفعہ کے بچوں کے پروگرام تعلیمی جرائد اور رسالوں میں باقاعدہ شائع ہوتے رہتے ہیں۔ ہندوستان میں تو ریڈیو سماجی اور سیاسی زندگی میں بھی نئی چیز ہے اور اسکول تو ابھی اس کے فیض سے محروم ہی ہیں۔

دہلی اسٹیشن نے کچھ عرصہ سے بچوں کا ہفتہ وار گرام شروع کیا ہے مگر ابھی تک کوئی ایسا مستقل انتظام نہیں کیا جا سکا جس کے تحت میں مشاہیر تعلیم، قائدین ملت، مقبول و معروف مصنفین افسانہ نویس وغیرہ ملک کی نئی نسل کو حیاتِ ملی کا پیام جدید پہنچا سکیں۔

تعلیمی دنیا میں اپنی مدد آپ :-

امرکین طلباء اپنی مالی مشکلات کو دور کرنے کے لئے نئے طریقے ایجاد کرنے میں شہرہ آفاق ہیں پرانے پٹے مثلاً بھٹیوں میں کوئلہ ڈالنا۔ موٹلوں میں بطور خادم کام کرنا اب فرسودہ اور بے کار ہو چکے ہیں۔ اب تو کانے کے لئے دلچسپ جدتیں کی جاتی ہیں۔ مثلاً بالٹی مور میں ایک ایف۔ اے کے طالب علم نے میری لینڈ یونیورسٹی کے طلباء کو صبح بیدار کرنے کی خدمت اپنے ذمے لے لی ہے۔ یہ طالب علم شام کے سات بجے سو کر صبح دو بجے اٹھتا ہے۔ اور دو گھنٹے مطالعہ کرتا ہے اس کے بعد طلباء کے کمروں کا گشت کرتا ہے۔ کھلی ہوئی کھڑکیاں بند کر دیتا ہے اور کمرے کا درجہ حرارت اعتدال پر رکھنے کے لئے بجاپ کی ٹالیاں کھول دیتا ہے۔ اس شکل تو سات بجے صبح کو ہوتی ہے جب اسے بعض گہری نیند سونے والے حضرات کو بیدار کرنے کے لئے اچھی خاصی کشتی رٹنا پڑ جاتی ہے۔ اس کے بعد وہ طلباء کے بستر درست کرتا ہے جس کے لئے اسے فی بستر دس سنٹ (ایک ڈالر سو سنٹ) ملتے ہیں۔ ٹیچرز کالج فلاڈلفیا کا ایک طالب علم اخبارات اور رسالوں کے لئے مسمے ایجاد کرتا ہے۔ نیو جرسی کے نڈامی کالج کے پانچ طلباء انڈسٹریل کتبوں کا اور کھانے اور کپڑے کا

خرچہ چلاتے ہیں۔ ہر ایک طالب علم کالج فارم کے مرغی خانے میں سو سے ڈیڑھ سو سفید لگ ہون رکھتا ہے۔ اور گرد و نواح میں ہر ہفتے تقریباً چار سو سے پانچ سو انڈے بیچ لیتا ہے۔ اس طرح سے سال بھر میں ایک سو پچیس ڈالر یا اس سے کچھ زیادہ کمایا ہے۔ کالج کے انڈا مرغی کے ٹکے کے افسر اعلیٰ نے ان طلباء کے کام کے متعلق بہت اعلیٰ رائے ظاہر کی ہے۔ اس کے خیال میں مطالعہ اور کھانے کی تجویز کو ملانے کی وجہ سے یہ طلباء انڈے بہت کفایت سے حاصل کر سکتے ہیں اس کے ساتھ ساتھ ان کو تجارتی کاروبار کا بھی عملی تجربہ ہو جاتا ہے۔

اتحاد کا بن دو عرب طلباء نے اپنے گزارے کے لئے ایک دلچسپ ادبی نضل اختصار کر لیا ہے۔ وہ کالج کے ایک پروفیسر کے لئے عربی کتابوں کا انگریزی میں ترجمہ کر دیتے ہیں اور معاوضہ میں رہنے کا کمرہ اور کھانا مفت ملتا ہے۔

چار سو بیویوں نے ایک موسیقی پارٹی بنائی ہے اور دعوتوں اور دوسری تقریبوں پر گاجا کر اپنا گزارا چلا لیتے ہیں۔ غرض کہ تصافی اور آہن گری سے لے کر خندقیں کھودنے تک ہر قسم کا کام طلباء کرنے کو تیار ہیں۔

بیری کالج میں عورت اور مرد طلباء پارچہ بانی سے، کڑی کا سامان تیاری کر کے اور زراعت سے گزارا چلاتے ہیں، مکائیوں کا دودھ دوہتے ہیں، گھوڑوں کے نعل لگاتے ہیں۔ جھاڑواں بناتے ہیں۔ اس طریق سے تقریباً ۱۴۶ ڈالر سالانہ کمایا ہے جو ان کے خرچہ خوراک، رہنے پہنے، اور کتابوں کی خرید کے لئے کافی ہو رہا ہے۔ اس مدرسے میں سولہ سال کی عمر سے لے کر پچاس سال کی عمر تک کے طالب علم موجود ہیں۔

ادریکین طالب علم کو ہفتہ سے کام کرنے میں کوئی عار نہیں ہے۔ ایک ہندوستانی طالب علم لکھتا ہے کہ انہوں نے کولمبیا یونیورسٹی میں بہت سے ایسے طالب علم دیکھے جو اس سال تو کھانے کی میز پر خادم کا کام کرتے تھے اور دوسرے سال ہی کسی اور یونیورسٹی میں پروفیسر، ڈین یا چانسلر بن کر چلے گئے۔

ہندوستان میں کتابی تعلیم: سماجی پابندیوں اور عام اقتصادی گروٹ کی وجہ سے اس قسم کے تجربات تعلیمی طبقوں میں نہیں کئے گئے۔ البتہ بنارس یونیورسٹی نے اس سلسلے میں غریب طلباء کے لئے صنعتی اور دستی کام مہیا کر کے دوسرے اداروں کے لئے ایک مبارک مثال قائم کر دی ہے۔ بنارس میں نادار اور کم مایہ طلباء فرنیچر کی مرمت کرتے ہیں۔ کمروں اور لکڑی کے سامان پر رنگ کرتے ہیں۔ زمین کے مہوار کرنے میں ہاتھ بٹاتے ہیں۔ زراعتی اور انجنیئرنگ کالج میں بطور ستری یا کان کام کرتے ہیں اور کام کے تناسب سے اجرت ہاتھ ہیں۔ ضرورت ہے کہ تعلیم یافتہ طبقہ میں جو نفرت ہاتھ کے کام سے پھیلی ہوئی ہے اس کا سد باب جلد سے جلد کر دیا جائے اس کی اہمیت سپر کمٹی نیز ان کارخانے داروں نے تسلیم کی ہے جن پر ہندوستانی یونیورسٹیوں کے فارغ التحصیل طلباء کو ملازم نہ رکھنے کا الزام لگایا جاتا ہے۔

ممبئی کونسل میں بحث پر مباحثہ کے دوران میں مسٹر کھیر (KHER) نے حکومت کی تعلیمی پالیسی کا اعلان ان الفاظ میں کیا ”ہمارا مقصد ابتدائی تعلیم کی اصلاح اور معیار تعلیم کو برصغارا ہے اور ان مقاصد کو پورا کرنے کے لئے حکومت اپنے اوپر زیادہ سے زیادہ ذمہ داری لینے سے بھی دریغ نہ کرے گی۔ مفت اور لازمی تعلیم کی توسیع کے لئے حکومت رضا کارانہ خدمات حاصل کرنے کی کوشش کرے گی۔ ریاضت جہانی اس تعلیمی لائحہ عمل کا ضروری عنصر ہوگی۔ دستکاری اور صنعت و حرفت ہر اسکول کے نصاب میں شامل ہوں گے اور کوشش یہ کی جائے گی کہ طلباء اپنے آبائی پیشوں سے غیر متعلق نہ ہو جائیں۔“

رضا کارانہ خدمات کے سلسلے میں یہ امر باعث ڈیپٹی ہے کہ ایک کالج کی دینی تعلیم نے تجویز کی ہے کہ تمام میٹرک کے امیدواروں پر لازمی قرار دیا جائے کہ سند حاصل کرنے کے بعد ایک سال تک مفت تعلیم دیں یوپی میں حکومت کے پنشن خواروں کو بھی دیہات مددگار اور تعلیمی ترقی کے سلسلہ میں رضا کارانہ خدمات پیش کرنے کی ترغیب دی گئی ہے۔

ہمارے ڈاکٹر محمود وزیر تعلیم نے علمی تحقیقات اور تجسس کو ترقی دینے کے لئے علوم اور طبقہ زیداران سے خاص طور پر اپیل کی ہے۔ اس سلسلے میں انہوں نے نادار اور قابل طلباء کے لئے نہ صرف حکومت کی طرف سے وظائف مہیا کرنے کا انتظام کیا ہے بلکہ صوبے کے امیر طبقہ تعلقہ دار۔ کارخانہ دار و کھار اور تجارت پیشہ اصحاب سے درخواست کی ہے کہ وہ اس مبارک کام میں حکومت کا اتمہ بٹائیں اور ایسے طلباء کی نقد رقم سے یا کھانے اور رہنے کی سہولتیں مہیا کر کے امداد کریں۔

پچھلے چند ہینوں میں مدراس کی حکومت کی تعلیمی پالیسی کے متعلق بہت غلط فہمیاں پیدا ہو چکی ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ مدراس گورنمنٹ نے ہندی زبان کو مدرسوں میں لازمی قرار دیا ہے، جس کا مقصد یہ ہے کہ اُردو زبان کو نیست و نابود کر دیا جائے۔ مگر واقعہ اس کے خلاف ہے، حکومت مدراس ایک خالص ہندوستانی زبان کی ترویج کرنا چاہتی ہے۔ جو ہر دور رسم الخط میں لکھی جائیگی۔ طالب علموں کو اختیار ہو گا کہ وہ اپنے حسبِ خواہش جو رسم الخط چاہیں اختیار کریں۔ زبان کے سلسلے میں حکومت مدراس نے پنڈت جواہر لال جی اور جامعہ ملیہ سے مشورہ کیا ہے اور ان کے مشورہ کے مطابق دلائل مغربیہ کا رد وائی شروع ہو جائے گی۔

ہاتما گاندھی نے ہر بچہ میں ایسے مدراس کی تجویز پیش کر کے جو آپ اپنا خرچ اٹھا سکیں تعلیمی طبقوں میں خاصی پھیل ڈال دی ہے۔ ہاتما جی کا خیال ہے کہ ہر اسکول کا طالب علم ایک سال کی صنعتی تربیت کے بعد ایک آنہ فی گھنٹہ کمانے کے قابل ہو جائے گا۔ ان کے خیال میں اگر صبح کا وقت کتابی تعلیم کے لئے وقف کر دیا جائے اور شام کا دستکاری کے لئے تو بچہ مہینہ بھر میں روزانہ چار گھنٹے کام کر کے ماڑے سے چھ روپیہ کمائے گا۔

اس تجویز سے بچہ نہ صرف محنت اور کام کی عزت کو ناسیکے گا بلکہ دستکاری اس کے لئے دینی

اور دماغی زرقی کا باعث ہوگی۔ نصرت یوم کے مدارس کا ایک یہ بھی فائدہ ہے کہ دوپہر کے بعد اساتذہ، مدرسے کی عمارت اور سامان بالغوں کی تعلیم کے لئے بالکل مفت اور بغیر مزید اخراجات کے استعمال ہو سکتے ہیں۔

اس تجویز پر بعض تعلیمی حلقوں کی طرف سے شدید نکتہ جینی کی گئی ہے۔ بعض ماہرین کا خیال ہے کہ تمدن ممالک میں ایسی سہ گہر تعلیمی پالیسی کہیں بھی نہیں پائی جاتی بچوں پر اس نازک عمر میں کام کا اتنا بوجھ ان کو ہمیشہ کے لئے معطل ارمان کے قوار کو مستقل نقصان پہنچا دے گا۔ لیکن بعض ماہرین سمجھتے ہیں کہ اتمہ کے کام ہی سے بچہ کی صحیح ذہنی تربیت ممکن ہے۔

ہندوستان میں لازمی اور مفت تعلیم کا مسئلہ کوئی نئی چیز نہیں ہے۔ تقریباً ہر صوبہ نے لازمی تعلیم ایکٹ رائج کر کے ابتدائی لازمی تعلیم کی ترویج کی کوشش ہے۔ اگرچہ بالعموم یہ تعلیم مفت نہیں دی گئی۔ بہر حال عام طور پر ہر جگہ اور خاص طور پر دیہاتی حلقوں میں اس اسکیم کو بہت ناکامی ہوئی ہے اس کی وجہ صرف تعلیم سے غیر دلچسپی، والدین کی جہالت یا جبریہ قوانین کی عدم موجودگی نہیں بلکہ اس کا بڑا سبب اقتصادی مشکلات ہیں جو غریب کسان اور چھوٹے پیشہ ور کو سس نہیں لینے دیتیں۔ اگر کسان کا لڑکا اس کو زراعتی کاموں میں، جانوروں کی نگہ بانی میں مدد دے دیتا ہے اور غریب پیشہ ور کا لڑکا روزمرہ کی زندگی میں باپ کا اتمہ بٹاتا ہے تو کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی کہ وہ اپنے بچوں کو خواہ مخواہ مدرسے میں بھیج کر کتابی تعلیم دلائیں جس کا نتیجہ لازمی طور پر آبائی پیشے سے نفرت اور بیکاری ہو۔

جرمنی کے ایک مشہور ماہر تعلیم اور ریاست پریشیا کے وزیر تعلیم نے جنھوں نے ایشیائی ممالک کی اقتصادی تعلیمی حالت کا بغور غائر مطالعہ کیا تھا لکھا ہے کہ ایشیائی اقوام کی اقتصادی حالت اس قدر گری ہوئی ہے کہ اس میں تعلیم کی کوئی جگہ ہی نہیں! بعینہ یہی حالت ہندوستانی کسان کی ہے جب تک کسان کی اقتصادی حالت درست نہ ہوگی وہ کسی حالت میں بھی اپنے آپ کو اپنے بچوں کی

محنت ادا ملے سے محروم نہ کرے۔ گھر وہ محنت جو اس کو زندگی کی کم سے کم ضروریات مہیا کرنے کی ضمانت ہے۔ اور ایسی حالت میں کبھی بھی اپنے آپ بچوں کو مدد نہ بھیجے پر رضا مند نہ ہوگا۔

ہاتھابی کی تجویز اس اہم مسئلہ کا ایک حل پیش کرتی ہے۔ متمدن ممالک میں کالج کی تعلیم کے سلسلے میں تو بالعموم طلباء تعلیم کا خرچ خود بلاشت کر لیتے ہیں۔ امریکہ میں تو یہ تعلیمی زندگی کا عام تجربہ ہے۔ جرمنی میں جنگ عظیم کے بعد طلباء کی انجمنوں نے ہزاروں طلباء کی انھیں مناسب کام مہیا کر کے مکمل تعلیم کے سلسلے میں امداد کی۔ امریکہ کے بعض نیکہ ذراعتی مدارس، ڈنمارک کے فوک اسکول ایک حد تک انہی دو آپ کرتے ہیں۔ کیا ہندوستان جو اس وقت اک تجرباتی دور سے گزر رہا ہے اس پر ٹھنڈے دل سے غور نہ کرے؟

ضرورت

ایسے انٹرنس اور ایف اے پاس و فیل لو جو انوں کی جوائنکٹر ٹرین، ایکٹر ٹریل اور سیر اور ایکٹر ٹریل انجینیر بن کر بجلی کے روزناموں ترقی کن اور غیر العقول شان دار صیغہ میں اعلیٰ ملازمت یا روزگار حاصل کرنے کے خواہش مند ہوں سب کے کا راور بجلی کی ملٹی تعلیم کے خواہاں نوجوان ۲۷ کے کھٹ بھیج کر پراسپیکٹس، رسالہ البرق اور انٹی ٹیوٹ کے غرضیہ تفصیل ملازم شدہ طلباء کی فہرست طلب کریں۔

پنجاب انجینئرنگ انسٹیٹیوٹ جالندھر

تقائے صحت کیلئے ایک اچھی دوا

OKASA اوکاسا

دماغی کام کرنے والوں کیلئے ایک بہترین چیز ہے!

اوکاسا کے استعمال سے چہرے کا رنگ نکھر جاتا ہے۔ جستی و توانائی بڑھ جاتی ہے۔

اوکاسا کے استعمال سے جھریاں اور سفید بال نیت و نابود ہو جاتے ہیں۔

اوکاسا کے استعمال سے اعصابی دیرینہ قوت محسوس کرنے لگتے ہیں۔

اوکاسا کے استعمال سے اضمحلال، چڑچڑاہٹ نیز دوسری اعصابی بیماریاں دور ہو جاتی

ہیں اور آدمی کی تمام ذائل شدہ قوتیں عود کر آتی ہیں۔

اس سے پہلے کہ

بحالی قوت رفتہ کا وقت گزر جائے اوکاسا کا استعمال شروع کر دیجئے

سڑکبھوں کا بجس دس روپے (دس) آزمائش کیلئے، مٹکیاں چار روپے (چار)

اوکاسا کے استعمال سے مکمل فائدہ حاصل کرنے کے لئے ضروری ہے کہ نئی اور تازہ اوکاسا کی مٹکیاں

استعمال کی جائیں۔ اس کی شناخت یہی ہے کہ تازہ اوکاسا کے ٹبے پر ایک منحنی فیتہ ہوتا ہے

اوکاسا ہر دوا فروش سے مل سکتی ہے یا ذیل کے پتے سے بھی منگاسکتے ہیں۔

اوکاسا کمپنی برلن، انڈیا (ملیٹڈ) نمبر ۱۲ ریمپرٹ روڈ پوسٹ بکس نمبر ۳۳۳ ممبئی

صحیفہ چین

از

اسد علی انوری فرید آبادی

”صحیفہ چین“ میں چین کی قدیم و جدید تاریخ پر نہایت مختصراً
نظر ڈالی گئی ہے، اور ثابت کیا گیا ہے کہ پہلے زمانے میں مذہبی، اخلاقی
اور اجتماعی علوم کا معیار کس قدر بلند تھا۔ زبان میں سادگی اور سادگی
کا خاص طور پر لحاظ رکھا گیا ہے۔

کتابت و طباعت نہایت عمدہ اور کافی چمکانا گیا ہے۔ کتاب
کی جلد بندی میں خاص اہتمام ملحوظ رکھا گیا ہے، ڈسٹ کر کی رحمتی
اس کی زینت کو اور بھی بڑھا دیا ہے

قیمت ایک روپیہ ٹھکانے (پیر)

مکتبہ جامعہ، دہلی

شعلہ طور

از

جگر مراد آبادی

سادگی و پرکاری ہے خودی و ہشیاری

جو فاری میں

امیر خسرو کے کلام کی مخصوص صفت ہو

اُردو میں

جگر مراد آبادی کے حصہ میں آئی ہے

شعلہ طور

جگر کے کلام کا مکمل مجموعہ

ہفت جلدوں میں

مکتبہ جامعہ دہلی



کتبہ طبع

مضامین ارشید

از

پروفیسر رشید احمد صدیقی

پروفیسر رشید احمد صدیقی سلم پابند سنی علی گڑھ اردو کے نقیب
لکھنے والوں میں ہیں۔ خصوصاً ان کی مزاحیہ نگاری ملک کے ہر طبقے میں
فرہم واری مقبولیت حاصل کر چکی ہے۔ آپ کو یہ سن کر خوشی ہوگی کہ ان کے مزاحیہ
مضامین کا ایک مجموعہ مکتبہ جامعہ طبع اسلام آباد نے شائع کیا ہے۔ یہ مضامین
کیا ہیں وہ بلائے لطافت سے پہنچی ہوئی کشت زعفران، ترو تازہ و شاداب
اور فرحت بخش مکتب کی ظاہری خوش نمانی میں بھی خاص اہتمام
کیا گیا ہے۔

قیمت ۱۰ روپے (عقرا)

مکتبہ جامعہ، دہلی



بسم

جامعہ

زیر ادا رت: ڈاکٹر سید عابد حسین ایم اے۔ پی ایچ ڈی

| جلد ۲ | نومبر ۱۹۳۷ء | نمبر ۵ |
|-------|-------------|--------|
|-------|-------------|--------|

فہرست مضامین

- ۱۔ گوٹوں کی دنیا ✓ جناب فضل احمد کریم صاحب فضلی آئی، سی ایس ۸۹۲
- ۲۔ ترکی میں تعلیم ایشیاک ریویو۔ ۹۳۳
- ۳۔ تقسیم و انتشار آفاقی ✓ جناب پروفیسر حبیب الرحمن صاحب ایم اے۔ ۹۴۱
- ۴۔ غزل جناب فضل احمد کریم صاحب فضلی بی اے ۹۵۷
- ۵۔ ہندوستان کے مزدور جناب ضمیر صدیقی صاحب بی اے۔ (علیگ) ۹۵۲
- ۶۔ تہذیب جدید کا انجام جناب مولوی محمود علی خاں صاحب بی اے ۹۶۲
- ۷۔ رفتار عالم بیان سعد آباد

مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس

۹۶۴ دھاس اسمبلی۔ مملکت منوسہ کی اسمبلی

۹۶۴ تعلیم کا نقشہ (دروہا)

فی پرچہ ۸

قیمت سالانہ صدر

پرنٹر پبلیشر پروفیسر محمد حبیب بی اے ڈکن، محبوب المصاحف برقی پریس۔ دہلی۔

ہماری متعدد فہرستیں

مکتبہ جامعہ نے اپنے زبردست ذخیرے کی فہرستیں ایک خاص نوعیت سے علیحدہ علیحدہ شائع کی ہیں۔ جو حضرات جس خاص مضمرن یا شعبے سے دلچسپی رکھتے ہوں۔ ازراہ کرم مطلع فرمائیں
مطلوبہ فہرست فوراً ماضی کی جائے گی۔ چند فہرستوں کے نام درج ذیل ہیں :-

- (۱) مطبوعات جامعہ - جامعہ کی شائع کردہ اور رسول ایجنسی کی کتابوں کی مکمل فہرست
- (۲) ناشرین اردو - جامعہ کے علاوہ اردو کتابوں کے تمام ناشرین کی فہرستوں کا مجموعہ
- (۳) مصنفین اردو - مشہور مصنفین، مترجمین و مولفین اردو کتابوں کی فہرست
- (۴) بچوں کی کتابیں - بچوں کے لئے اردو کی کتابوں کی فہرست
- (۵) عورتوں کی کتابیں - عورتوں اور بچیوں کے لئے پسندیدہ کتابیں -
- (۶) مختصر فہرست کتب - کتب اردو کی تقریباً ایک ہزار مشہور کتابوں کی فہرست
- (۷) ادبی کتابیں - تاریخ و تنقید ادب، مقالات و انشاء ناول، انشاء، نظم، ڈراما، مکاتیب، خطرات وغیرہ پر اردو کتابوں کی مکمل فہرست -
- (۸) مذہبی کتابیں - ڈھائی سو منتخب مذہبی کتابوں کی فہرست -
- (۹) تاریخی کتابیں - پانچ سو منتخب تاریخی کتابوں کی فہرست -
- (۱۰) اجتماعیات، سیاسیات، معاشیات، تعلیم، فلسفہ، منطق، نفسیات، اخلاقیات، طبیعیات، کیمیا، طب، حفظان صحت، زراعت اور صنعت و حرفت پر اردو کی تمام کتابوں کی مکمل فہرست زیر طبع ہے -

عنقریب شائع ہوگی
مکتبہ جامعہ دہلی

گونگون کی دُنیا

اور

مولانا ہمزاد

(خود مولانا ہوصوف کے قلم حقیقت رقم سے)

گونگون کی دُنیا

مرضِ پہلی ماہِ نجات

سُنے سترِ ہزارِ عشقی

دریں دریائے بے پایاں دریں طوفانِ موجِ افزا

دلِ افکنندیم بسمِ اللہ بحرِ بہادرِ مسالہ

میرے ہمزاد

تم حیرت سے کہو گے مولانا ہمزاد جیسے سلاطینِ ساحل پر جان دینے والے اور اس شعر کو
سرنامہ بنائیں۔ صبر سے کام لو۔ پہلے میرے حالات سن لو پھر جو جی چاہے کہنا۔

تم میرا حال اسی وقت اچھی طرح سمجھ سکو گے جب میں تمہیں اپنے واقعات کچھ پہلے سے
بتاؤں گا۔ (حال میں جذبات اور خیالات کا حال بھی شامل ہے۔ اس جگہ یہ کہہ دینا اچھا ہے کہ آئندہ
بھی اسی طرح جملہ معترضہ ہوں گے جنہیں بھڑکنے جانا) وہ دن تمہیں یاد ہیں جب تم مجھے مولانا ہمزاد کہہ
کے پھڑکرتے تھے اور میں بھی جواباً تمہیں ہمزاد کہا کرتا تھا یہاں تک کہ ہم لوگوں کا یہی نام پڑ گیا۔
بہت دن کی بات ہے۔ جب ہم تم دونوں اتنے بڑے نہ تھے۔ جب تمہاری لاپرواہی یا عرف عام
میں ننگ کا عالم حد سے بڑھا ہوا تھا۔ جب تمہاری یہ حالت تھی کہ ۵

نہ کھانے کی سہ بدہ نہ پیتے کا ہوش نہ جانے بھر اول میں کا ہے کا جوش
جب تم اس ہیئت کدائی سے بقول شفیق بزرگوں کے گشتا گموی کیا کرتے تھے۔ جب تم
ریہ اور پہلے کی بات ہے مگر گذشتہ باتوں کی رو میں یہ بھی یاد آگئی اس لئے کہے دیتا ہوں جب
تم بجائے پڑھنے جلنے کے بستہ فعل میں رہائے میرے ساتھ کھیلنے بھاگ آتے تھے اور اکثر
بغیر بستے کے گھر واپس جاتے تھے۔ جب تم بستہ نہ ہونے کی وجہ اپنے خشمگین اتالیق کو ”بہ
بدیہ افزدین بہ بیان ساز کردن“ سے کام لے کر بتایا کرتے تھے اور جب تم ۔۔۔۔۔ جب تم ۔۔۔۔۔
مختصر یہ کہ جب تم ایسے نہ تھے جیسے اب ہو۔ اب تو دلایت سے دلہی کے بعد بہت سنبھل گئے ہو
معلوم نہیں کیوں۔ شاید وہ باتیں یاد نہ ہوں اور ان کا یاد دلانا بھی اب تمہیں ناگوار ہو۔ اچھا اسی سلسلے
میں ایک بات پوچھ لوں جو زبانی نہ پوچھ سکا تھا۔ بتاؤ تم اتنا بدل کیوں گئے۔ تم نے اپنی وہ والہانہ
روش کیوں چھوڑ دی شاید اپنی نئی پولیشن کے خیال سے۔ مگر کم سے کم مجھے تم سے ایسی ظاہر داری
کی امید نہ تھی۔ میں سچ کہتا ہوں تمہاری وقعت اگرچہ دنیا کی نظروں میں تمہاری اس پولیشن کی وجہ
سے بہت بڑھ گئی مگر میری نظروں سے تم اپنی نئی روش کی وجہ سے بہت گر گئے تھے۔ تمہیں اس
لئے کہ اب وہ بات نہیں رہی۔ اب ذاتی تجربے نے مجھے اس بات کا قائل کر دیا ہے کہ شخص کو
بعض وقت ”زمانہ باتوں ساز تو بازمانہ ساز“ پر عمل کرنا ہی پڑتا ہے۔ خیر تو میرا یہ تجربہ جس کے
بیان کرنے کے لئے میں دراصل یہ خط لکھ رہا ہوں اتنا دلچسپ ہے کہ عوام تو اسے پڑھ کے بغیر
”واہ واہ ہ۔ نہیں ہ سچ ہ؟“ کہے اور افیون خانے کے مخصوص انداز میں تنقید و تبصرہ کئے
رہی نہیں سکتے اور تم اسے پڑھ کے اس قدر متاثر ہو گے کہ اس کا اندازہ مولے میرے کوئی اور
نہیں کر سکتا۔ اس وقت صغی کا وہ شعر یاد آگیا۔

سرشتہ مرافانہ ہے و متحرک رگ زمانہ ہے

نوٹ:- اس مضمون کا خیال مجھے ایچ۔ جی۔ ویس کا فائدہ اندھوں کی دلدی پر ٹھکے پیدا ہوا۔

زمانے کی رگ چاہے متحرک ہو یا نہ ہو مگر تھامے دل کی ایک اک رگ ضرور پھٹکنے لگے گی۔ معلوم نہیں
 تھیں یا نہ ہو کہ نہیں عرصہ ہوا تم نے اپنی بکری کے بچے کو جب وہ گردن نیزمی کئے چلنے چلنے
 غص جیسے کان ہاتا کلیں کرتا دودھ پینے بارہا تھا اس کی ماں کے آگے سے اٹھایا تھا۔ تم اسے
 جتنا پسنا اور پیار کرنا چاہو وہ اتنا ہی ٹانگیں مارے اور ”میں۔ میں۔“ چلائے۔ ماں بھی بھاری
 بندھی ”میں۔ میں۔“ کرتی رہی مگر تم نے ایک نہ سنی۔ اسے گود میں دبو پچے خوش خوش باہر چلے
 گئے۔ کچھ دور تو ماں کی آواز کان میں آتی رہی۔ پھر مٹ گئی۔ بچہ بھی بچارہ چپ ہو گیا۔ مگر اب
 اس کے دل کی کیفیت جو آواز اور حرکات سے ظاہر نہ ہوتی تھی اس کی ابھری ابھری گول گول
 آنکھوں میں سمٹ آئی تھی اسے دیکھ کے بقول غالب رگ سنگ سے لہو ٹپکنے لگتا، مگر تم پر کوئی
 اثر نہ ہوا۔ اب بڑے دل والے بنتے ہو۔ خیر تو جب تمہارا باہر کی سیر سے جی بھرا تو گھر کی طرف
 چلے گھر کے قریب ابھی نہ پہنچے تھے کہ بکری کی دردناک ”میں۔ میں۔“ کی صدا پھرانے لگی۔ اس
 سن کے بچہ جس طرح پھر بیتاب ہو کے ”میں۔ میں۔“ کرنے لگا، نگ نور زور سے چلانے اور تمہاری
 گود سے تڑپ کے نکل جانے کی جھنڈنا نہ کوشش کرنے لگا وہ تمہارے دل کی اس حالت کا جو اس
 خط کے پڑھنے کے بعد اس کی ہوگی سچی تصویر ہے صرف فرق جو ایک بکری کے بچے اور انسان
 کے دل میں ہونا چاہئے وہی سمجھو اور وہی تمہارا دل۔ دیکھو کہاں کی بات کہاں نکل آئی۔ جو بعد میں
 کہنے کی بات تھی اس کا ذکر ابھی پھیر دیا۔ اصل بات یہ ہے کہ اصل بات وہی ہے اس لئے خواہ مخواہ
 زبان پر چلی آتی ہے۔ جی چاہتا ہے ابھی کہہ دوں مگر نہیں اگر ابھی کہہ دوں تو بقول یاروں کے ”سارا
 مزا کر کر اہو جائے گا“ تاہم تم میری موجودہ حالت کا بھی صحیح اندازہ نہ کر سکو گے اس لئے پھر شروع
 سے کہتا ہوں۔ تو میں یہ کہہ رہا تھا کہ تمہیں وہ دس بارہ برس پہلے کا زمانہ یاد ہے کہ نہیں۔ اگر یاد
 ہوگا تو اس زمانہ میں جو دلچسپ جھگڑے ہم دوگوں میں ہوا کرتے تھے وہ سب بھی یاد ہوں گے۔
 بظاہر ہم میں تم میں کوئی بات مشترک نہ معلوم ہوتی تھی۔ تم پورے شیطان تھے اور انجیل
 پرے رحمان بننے میں کوشاں۔ تمہارے جسم میں ایسا معلوم ہوتا تھا کہ حافظ کی روح طول کی ہوئی تھی

اور میرے جسم میں محتسب کی۔ مگر معلوم نہیں کیا بات تھی کہ ہم لوگوں میں اتنی گہری دوستی تھی معلوم نہیں یوں ہی رو میں کھ گیا اور نہ اس کی وجہ اب مجھے صاف معلوم ہوتی ہے۔ خط پڑھنے کے بعد تمہیں بھی معلوم ہو جائے گی۔

بھاری لڑائیوں میں وہ دن یاد رہیگا۔ مجھے تو کبھی نہ بھولے گا شاید تمہیں بھی یاد ہو۔ شروع برسات کا زمانہ تھا۔ موسم کی پہلی گھٹا تھی اور خوب گھر کے آئی تھی، بالکل گھنگور، ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ”کلا میٹنگھا“ رٹکے ٹوکیوں کی ”گڈی چھوٹی بیل پیاسا کالے میٹنگھا پانی دے“ کی تواتر چیخ پکار سے غصے میں آکے پھر گیا تھا۔ آسمان پر وہ گرج چمک تھی کہ سوتے دل بھی جاگ اٹھیں۔ پھر صبح کا سہانا وقت ہر شے میں زندگی کی لہر دوڑ رہی تھی۔ دل میں ایک عجیب طرح کی خنکی اور درد محسوس ہوا تھا۔ ایسی حالت میں تم سے کب گھر میں کل سے بیٹھا جاتا تم آئے اور مجھے دریا کی سیر کے لئے پکڑے گئے۔ ہم لوگ یوں ہی گھومتے گھاساتے بخار ہر بغیر قصد ایک جگہ پہنچ گئے۔ میں تو سمجھتا ہوں تم مجھے دامن قصد آئے گئے تھے مگر خیر۔ غالباً تم سے پہلے ہی میری نکتہ رس نگاہوں نے دیکھ لیا کہ چند ۷

برس پندرہ یا کہ سولہ کا بسن و جوانی کی راتیں مرادوں کے دن والی راد حائیں کنبیا جی کی نگاہوں سے بے خبر عجب ترنگ میں نہا رہی ہیں۔ کوئی کسی پر بانی چپک رہی ہے کوئی کسی کا اتھ پکڑ کے کھینچ رہی ہے کوئی شرم کے مارے ہنسی جاری ہے۔ کوئی کسی کے پیچھے چھپٹ رہی ہے کوئی تہقہہ لگا رہی ہے۔ کوئی کنارے پر کھڑی جلدی جلدی کپڑا اتار رہی ہے اور زور سے کہہ رہی ”اے سنا۔ ہم آجائیں تو“۔ میں نے فوراً اپنا منہ ادھر سے پھیر لیا۔ تم نے جو دیکھا تو بار بار ”مولانا دیکھئے اس طرف ایک چیز“ کہہ کہہ کے میری جان عذاب میں ڈال دی۔ میں باتوں میں ممانت رکھ کر تمہیں یہ پتہ نہ چلے کہ میں نے ادھر دیکھ لیا ہے جب تمہارا اصرار حد سے بڑھا اور مجھے محسوس ہونے لگا کہ اب زیادہ انکار راز افشا کر دینا تو میں نے لا پر دائی سے مڑ کے ”کہاں، کیا“ کہتے ہوئے اس جانب آسمان کی طرف دیکھا۔ بہت میں نے کوشش کی کہ دامن نگاہ کا کوئی گوشہ اس معصیت انگیز

منظر پر بار دیگی پڑ کے طوٹ د ہو مگر میری ایسا معلوم ہوا ایک کھٹکا ہوا کونا اس پر سے رگڑ کھٹکا ہوا نکل ہی گیا۔ تم نے کہا ”مولانا۔ میں آپ کو اس وقت آسمان پر فرشتے تھوڑی دکھانا چاہتا ہوں بلکہ زمین پر حوریں۔ میری نگاہ نیچے کی طرف بے اختیار گر پڑی۔ میں نے خوف و غصے کی حالت میں کہا ”کیا کہتے ہو“ اور پھر فوراً لاجل کہہ کے ادھر سے منہ پھیر لیا ساتھ ہی ساتھ میں نے تمہارا ہاتھ نوٹھ سے کپڑا اور تمہیں دلوں سے کھینچ کے لے جانے لگا۔

تم ”مولانا خیریت تو ہے۔ آخر یہ سب کیوں؟“

میں ”پہلے یہاں سے چلو تب بتاؤں۔“ اس وقت میرے منہ سے ہر وقت توبہ۔ توبہ نکل رہی تھی اور میری گرفت میں اتنی قوت پیدا ہو گئی تھی کہ تم اس سے نکل نہ سکے۔ جب کچھ دور جا چکا تو میں نے کہا ”تم بڑے وہ ہو۔ زبردستی گنہگار بناتے ہو“

تم ”گنہگار؟ کیسے؟“

میں ”گناہ آنکھوں سے بھی تو ہوتا ہے؟“

تم ”مگر میں تو آپ کو ایسا نہیں سمجھتا تھا کہ آپ اتنی جلدی گناہ کر بیٹھیں گے“

میں نے کھسیا کے کہا ”استغفر اللہ۔ میرے کہنے کا مطلب یہ تھوڑی ہے کہ خدا نخواستہ مجھ سے گناہ سرزد ہی ہو گیا۔ اللہ اس سے ہمیشہ بچائے۔ ارے دی ”جو گل بسیار شد ہلان بغزند“ والی بات سمجھو“

تم۔ ”مولانا سعدی کا یہ قول تو آپ کو یاد رہا اور وہ نہ راکھ“

کہ گفت بر رخ زیا نظر خطا باشد جو خطا بود کہ نہ بیند روئے زیبا ما
میں۔ ”مجھے سب یاد ہے۔ فضول باتیں نہ کرو۔ چلو“

تم ”اور حافظ کا یہ شعر بھی کہ“

چہ کار اندر بہشت ان مدعی ما جو کہ میل امر و زبا حور سے ندارد

یہ سن کے مجھ سے نہ راکھا اور میں نے جوش میں آکے کہا ”نئی تعلیم نے تم لوگوں کو بالکل

جہں مرکب کر دیا ہے۔ نہ کچھ سمجھ نہ بوجھ مگر سمجھتے ہو کہ سب کچھ جانتے ہو۔ خواجہ کے اس شعر کا کچھ مطلب سمجھے بھی کہ بحث سے پڑھی دیا۔

تم۔ ”مطلب صاف۔۔۔۔۔۔“

میں۔ ”اسی سے تو میں کہتا ہوں کہ خاک نہیں سمجھے۔ صوفیوں اور وہ بھی خواجہ حافظ علیہ الرحمۃ جیسے بزرگ کا کلام سمجھنے کے لئے مدتوں حضرات صوفیہ کی خدمت میں زانو سے ادب کرتے کی ضرورت ہے۔ یہ نہیں کہ کچھ کالج اسکول میں ان لوگوں سے پڑھا جو خود کچھ نہیں جانتے اور سمجھے کہ ہم ٹکے عالم فاضل ہو گئے۔ اذعانہ سے کو کیا راستہ دکھائے گا؟“

تم۔ ”بجا ارشاد آپ ہی اس کا مطلب فرمائیے“

میں۔ ”ابھی میں خود اپنے میں اتنی صلاحیت نہیں پاتا کہ خواجہ کے مطلب کو کما حقہ سمجھ سکوں۔ مگر خیر جتنا سمجھ سکتا ہوں بتاتا ہوں۔ اس شعر کا مطلب صرف ایک لفظ ”حور“ کے معنی سمجھنے پر منحصر ہے۔ حور کا مطلب؟“

تم۔ ”فرمائیے“

میں۔ ”حور ظاہر ہے کہ دنیا میں نہیں ہوتی اس لئے اس کا استعمال خواجہ کے مخصوص انداز میں مجازی ہے۔“

تم۔ ”بجا“

میں۔ ”تو پھر یہاں حور سے مطلب خواجہ کا کیا ہو سکتا ہے۔ حور کا مطلب۔۔۔۔۔۔“

قبل اس کے کہ میں جملہ ختم کر دوں تم بول اُٹھے ”اوہو۔ اب میں سمجھا۔ حور کے معنی پیر کیوں مولانا“

میں۔ (خوش ہو کے) ”ٹینک۔ آخر حال ہمیش“۔۔۔۔۔۔“

ابھی ٹینک سے حال ہمیش نہ کہہ سکا تھا کہ اتنے زور سے بجی کا کڑکا ہوا کبے آخستہ بند سے ”بیسج“ نکل کے رہ گیا۔ کھٹ سے جسم مڑ گیا۔ بحث سے سر جھک گیا اللہ آفات نا میں

تمہارے پیچھے دیک سا گیا۔ جب یہ مصیبت ختم ہوئی تو میں نے کہا ”بھائی چلو گھر۔ اب یہاں زیادہ رہنا ٹھیک نہیں۔“

تم۔ ”اگر آپ ہی پر بچی گرنی ہے تو دواں نہیں کر سکتی۔ کاہے کو گھر والوں کو اپنے ساتھ گھسیٹے ہیں یہ بچی محض آپ ہی کے لئے بچی تھی۔ آپ نے مولانا کشف الدجا بجالہ کا یہ شعر سنا ہے“
میں۔ (حواس مجتمع کرتے ہوئے) ”مولانا کون“

تم۔ ”ارے اپنے مولانا کشف الدجا بجالہ قد سرہ کا نام نامی نہیں سنا۔“ پہلے تو مجھے ایسا معلوم ہوا کہ میں نے واقعی نہیں سنا مگر بہت جلد کچھ دھندلا دھندلا سا خیال آنے لگا اور میں نے کہا ”سنا کیوں نہیں شعر پڑھو تو پتہ چلے۔ سینکڑوں شعر سنا کرتا ہوں۔“
تم۔ ”اچھا تو سنئے۔ فرماتے ہیں“

فلک پر بھی ہے قبضہ شیخ جی ان حسن والوں کا

وہ دیکھو لے رہے برق میں انگریزیاں کوئی

میں۔ (فورا جوش میں آئے) ”کیا شعر فرمایا ہے۔ رعنائی خیال کے ترانہ جئے۔ جی خوش ہو گیا۔ کیا تم اسے بھی بیہودہ مجازی معنوں میں لے جاتے ہو۔ یہ شعر خالص حقانیت کا ہے اور حضرت سیدنا قد سرہ کے فیضان روحانی کا ثمرہ ہے؟“

تم نے ذرا مسکرا کے کہا ”مولانا تو آپ سیری دلایت کے قائل ہو گئے“

میں (غصے میں) ”تم نے کیوں حضرت مولانا کے نام سے اپنا شعر پڑھا“

تم ”اگر ایسا نہ کرتا تو آپ اتنی تعریف کرتے؟“

میں ”بڑے گستاخ ہو۔ معافی مانگو“

تم ”کس سے اپنے آپ سے“

میری جھینپ اور کھسیا ہٹ کا تم اندازہ کر سکتے ہو۔ اسی حالت میں میں نے کہا ”تم نے کیوں دھوکا دیا۔ کیوں کفر کیا۔ کیوں اپنے کو مولانا کشف الدجا بجا لیا۔ تم لوگ نہ معنی سمجھو نہ مطلب جو کچھ منہ میں آتا ہے کہنے لگتے ہو“ یہ کہتے ہوئے میں تمہارے پیچھے بھاڑا۔ تم بھی زیادہ نہ بھاگے۔ خیر جب کچڑا تو تم نے کہا کہ ”مولانا صرف آپ کو چھیڑنا چاہتا تھا۔ بس“۔ دل تو احساس شکست سے چھڑ تھا اس وقت روتا کیسے۔ سوائے اس کے کچھ اور نہ کہہ سکا کہ مجھے ایسی چیز نہیں پسند۔ اس کے بعد ہم لوگ پھر دوست دوست ہاتھ میں ہاتھ ڈالے باتیں کرتے گھر کی طرف چلے۔ باتوں باتوں میں تم نے کہا (آخر پرانی عادت کہاں جاتی) ”مولانا آپ کیوں زبردستی انہی جان کو عذاب میں ڈالتے ہیں۔ ثواب کے لئے عذاب میں پڑنا کون عقلمندی ہے۔ کیا آپ کو دلوں سے چلے آنے میں تکلیف نہیں ہوئی؟ یہ سن کے میں پھر کھسیا یا اور بولا ”تکلیف کیا عین راحت ہوئی“ جانتے ہیں یہ عذاب عارضی ہے اس لئے اسے خوشی سے برداشت کرتے ہیں۔ اس کے بدلے جب وہ عظیم کیم جنت النعیم عطا فرمائے گا تو ساری کسر پوری ہو جائے گی۔ میں نے کسر کہا۔ تو بہ۔ کسر کیا۔ جتنی اب تکلیف ہوئی ہے اس سے ہزار گنا زیادہ آرام نصیب ہو گا اور وہ عیش عیش جادوانی ہو گا۔ یہاں کی طرح فانی نہیں“ یہ کہتے کہتے میں جوش میں آ گیا اور جنت کے عیش و آرام کی ایسی زبردست تصویر کھینچی کہ مجھے خود دلف آ گیا۔ سچ کہتا ہوں میرا دل بول رہا تھا کہ میں نے اتنی پر جوش اور ”لذیذ“ تقریر کبھی نہ کی تھی۔ ایک اک لفظ جذبان برآتا تھا معلوم ہوتا تھا کہ دل کی انتہائی گہرائیوں سے نکل رہا ہے۔ خیر تو جب میں دودھ سے زیادہ سفیدادہ شہید سے زیادہ میٹھی شرابِ مہر کی نہر کا ذکر کر چکا جو میرے پرلے انداز گفتگو میں مدبّر و خیال آنے کے منہ سے طعن ہو جائے گی تو تم نے حسبِ عادت یہودہ سوالات شروع کر دئے کہ ”مولانا کیسے۔ نہر کی نہر سچ ایسا چونا گاما کے منہ میں لگ جائیگی یا اس میں سے ایک موج اٹھ کے منہ میں گھس جائے گی یا کوئی حورِ ہام پورین میں بھر کے اور تسخلی پر رکھ کے خواصوں کی طرح مودبانہ پیش کرے گی یا محبوبِ شوخ و شنگ کی طرح گلے میں ہاتھ ڈال کے توہمیں نے نے کے چلائے گی؟ تمہارے شروع کے دو سوال سن کے تو میں غصہ نہ لک بھگ آ گیا تھا مگر

تھارے آخری سوال نے میرے جسم میں سرور کی ایک برقی لہر دوڑادی اور میں نے اسی پرکین جوش میں کہا ”ہاں اور کیا“ بیشک ’مونوں کے لئے دہاں حوری تو ہوں گی اور وہ بھی کیسی یہاں کی چڑیلوں سے ہزار لاکھ کروڑ ہاں سیکھ گئی بڑھکے تم نے میرے لطف و جوش کے دھکے ہوئے انگاروں پر یہ کہہ کے پانی چھڑکا کہ ”ارے مولانا سوچئے تو کیا فرما رہے ہیں آپ۔ دوزخ کا ذکر کر رہے ہیں کہ جنت کا۔ اگر حور اتنی کریمہ المنظر ہستی کا نام ہے جس کے آگے ہماری چڑیلیں بھی حور معلوم ہوں تو کم سے کم خاک رتو ایسی جنت سے باز آیا اور میری سمجھ میں نہیں آتا کہ آپ ہی اس کے لئے اتنے حیران پریشان کیوں ہیں کہ اس دنیا کو جو جنت بن سکتی ہے زبردستی دوزخ بنائے ڈالتے ہیں۔ میں نے کہا لاحول ولاقوة میرا مطلب یہ تھوڑی تھا۔ میرا مطلب یہاں کی چڑیلوں سے وہ چڑیلیں تھا جنہیں تم لوگ حور سے بڑھکے سمجھتے ہو لیکن جن کی ہستی ان حوروں کے مقابلے میں جواں نثار اللہ جنت میں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہمارے تصرف میں آئیں گی چڑیلوں کو بڑھکے نہیں۔“

تم۔ ”اچھا تو کہہ چلئے“۔ میں نے پھر سلسلہ گفتگو شروع کیا اور ”لذیذ بود حکایت دراز تر گفتیم“ کے مصداق خوب خوب رطب اللسانی کی۔ دنیا کا زبردست سے زبردست مصور بھی اپنی محبوبہ کی برہنہ تصویر کیا اس کیف و سرور جوش و ہستی کے ساتھ کھینچے گا جس سے میں نے حوروں کے ایک اک عضو کی مصوری کی۔ پہلے تو تم بیچ بیچ میں بولتے جاتے تھے کہ ”مولانا سڑک کا تو خیال کیجئے۔ لوگ کس طرح دیکھ رہے ہیں۔ کیا کہتے ہوں گے“ مگر میری تقریر کے سیلابی دھارے کے آگے یہ تنکے کیا ٹھرتے۔ آخر کار تم بھی دم بخود ہو کے سننے لگے۔ جب میں اپنی جادو بیانی ختم کر چکا (اس وقت کی تقریر مجھے سچ سچ جادو معلوم ہوتی اور میں خود مسحور ہوا جاتا تھا بمصداق ۵

ہم دست ہوئے جاتے ہیں خود اسکے اثر سے ۶ یہ شعر نہیں نغمہ مستانہ ہے گویا) اور سمجھا کہ تم اگر پورے نہیں تو کم سے کم آدمی سلمان تو ہو ہی گئے ہو گے۔ اس وقت میں نے

کیا کبھی اس کی عمر تھاری طرح نہ تھی۔ کیا اس کے بچے کا پتہ ہوئے ہاتھ جن سے اب ہانی کا کٹورا نہیں سنبھلتا کبھی شراب منہ پر سے بھرے ہوئے قدرت کے زندگار پیالوں سے نہ کھیتے رہے ہوں گے۔ کیا کبھی وہ بھی بانکا پھیلا بنا نہ پھرتا رہا ہوگا۔ تم نے تو خود اس کے منہ سے اس کی جوانی کے قصے سنے ہیں۔ کس طرح قوس قزح کے رنگ کا صاف پچ در پچ ایک طرف ذرا سا جھکا کے باندھے۔ خوب تیل پٹی پٹیل جڑی چلتی سر سے اونچی لاشمی لئے چٹا ہوا تن زیب کا کرتا زیب تن کئے اور اس کے اوپر کسی پھولدار ریشمی کپڑے کی صدری پہنے تہہ باندھے سلیم شای جوتا ڈالے ایک طرف گال میں دو خوشبودار دیباوری پان کی گولیاں دبائے (مجھے اس کا یہ کہنا کبھی نہ بھولے گا کہ ”بیا اللہ قسم کبھی دو چھوڑا ایک گھوری منہ میں نہ رکھتے تھے“ سینہ تائے کس آن بان سے چوک کی سیر کو نکلتا تھا کہ عورت تو عورت مرد بھی دیکھتے رہ جاتے تھے۔ ہر طرف اس کی خاطر تواضع ہوتی تھی۔ اگر کہیں کچھ دن ناغہ کر کے جاتا تھا تو دلوں سب شکایتا نہ ہی کہتے ”اے آج کہ صبر سے چاند نکلا۔ رمضان بھیا تو بالکل عید کا چاند ہو گئے“ یا ایک اس کا وہ زمانہ تھا یا ایک یہ ہے کہ اس کے اپنے اس کے مرنے کی دعا کرتے ہیں۔ کیا رمضان نے کوئی قصور کیا ہے کہ اس کا یہ حال ہو گیا اور کیا تم کہیں سے رنگا کے آئے ہو کہ یوں ہی سدا بہار بنے ہو گے۔ اگر تم نے اس کی اتنی عمر بائی تو تمہارا بھی یہی حال ہوگا اور اگر کم عمری میں مرے تو دیکھنا کہ موت کس طرح تمہارے سارے قصہ خیالی کو دفعتاً مسمار کر دے گی۔ اتنا بھی وقت نہ ملے گا کہ اپنے ارمانوں کے پورا نہ ہو سکنے کا افسوس ہی کو لو۔ بڑے بڑے فرعونوں کا یہی حال ہوا ہے۔ تم تو تم۔ آنکھیں کھولو تو دیکھو کہ جمادات نباتات حیوانات ساری کائنات درس عبرت ہے۔ عبرت کچھ تو عبرت۔ درنہ پھر سوائے پچھتانے کے اور کچھ ہاتھ نہ آئے گا۔ تقریر تو میں نے جہت لمبی چوڑی کی تھی مگر اس کا خلاصہ یہی ہے۔ جوش میں آگیا تھا۔ اردو فارسی شاعری سے جو نواوے فی صدی اسی مضمون کی ہے میں نے جگہ جگہ کام لے کے اپنی تقریر کے اثر کو بہت بڑھا دیا تھا۔ تم بھی متاثر نظر آ رہے تھے۔ جس قدر تم پر زیادہ اثر ہوتا نظر آتا تھا اسی قدر میں اور زوروں سے تقریر کرتا تھا۔

آخر جب حق سوکنے لگا تو میں نے اسی درس عبرت پر تقریر ختم کی اور تمہاری طرف منتظر جواب بکے دیکھا۔
تم نے کہا ۵

کیا خاک اسے جینا پر لطف دکھائی دے ؟ ہر نفس جسے عبرت انگیز نظر آیا
میں بھرکٹھا تیری اور تیرے پر لطف جینے کی ایسی تھی۔ میں کیا جانتا تھا کہ اللہ جل شانہ عم نوالہ نے
ابو جہل کی طرح تیرے قلب پر مہر ثبت کر دی ہے۔ ”صم“ ”کم“ ”عی“ نعم لایرجعون۔ یہ آیت قرآنی پڑھتا اور
لاحول دلاقۃ کہتا میں تمیں راستے ہی میں چھوڑ کے اپنے گھر واپس آیا۔

دہ تک نہ میں تم سے بولا اور نہ تمہیں بولنے کا موقع دیا۔ شاید تم بھی ”سبک سربکے کیوں
پوچھیں“ پر عمل کرتے رہے۔ یاد نہیں آتا کہ پھر کیسے سلسلہ شروع ہوا۔ شاید ہم لوگوں نے ۵

رہے اس شوخ سے آزر وہ ہم چنے تکلف سے ؟ تکلف بے طرف تھا ایک انداز جنوں وہ بھی
پر عمل کیا ہو اور اپنے دل میں یہ سوچ کے کہ ”پانڈے جی پچھتائیں گے پھر چنے کی کھائیں گے“
آپ ہی آپ لگے ہوں یا ہوں خوب یاد آیا۔ واہ میں یہ دلچسپ واقعہ بھولا ہی جا رہا تھا۔ سنو میں نے
پیش قدمی کی تھی۔ صرف چنے کی دال مجبوراً کھانے ہی کے لئے نہیں۔ جی تو تم سے ملنے کے لئے پھر
بہت چاہنے لگا تھا لاکھ بول بول نظیر ”اک عمر کی جو ہے پڑی عادت نہیں چھٹی“۔ مگر اس کے علاوہ
ایک اور بات بھی تھی۔ میں تم سے اتنے عرصے تک زیادہ تر اس وجہ سے نہیں بولا تھا دغصے کی وجہ بھی
تھی (کہ میں تم سے بات کرنا گناہ سمجھتا تھا۔ مومن نے یہ شعر تو طنزاً کہا تھا کہ ۵

میرے آنسو نہ پوچھنا دیکھو ؟ کہیں داماں تر نہ ہو جائے

لیکن میرے نزدیک تم سے بات چیت کرنا واقعی بمنزلہ گناہ کے تھا۔ کچھ عرصے کے بعد آپ ہی آپ
مجھے یہ خیال پیدا ہوا کہ نہیں۔ میں غلطی پر ہوں۔ تم گمراہ ہو تو میرا فرض یہ ہے کہ تم کو راہ راست پر لاؤں
نہ کہ تم کو اور گمراہ ہونے دوں۔ یہ خیال آتا تھا کہ اپنے آپ کو اس سہل انکاری پر کہ ایک بہانہ ڈھونڈ سکے
اس بڑے فرض کی ادائیگی سے قاصر رہا (اس وقت مجھے اپنا گنہ شدہ طرز عمل صاف بہانہ نظر آتا تھا)
خوب لعنت ملا بہت کی اور اسی وقت تمہارے اہل گیا۔ تم تھے نہیں۔ نو کردوں سے کہہ آیا کہ جب تو تو

کہیں کہ میں آیا تھا۔ تم تھوڑی دیر کے بعد ”چہرہ خوشی کے مارے گلستان بنا ہوا“ میرے دل پہنچے اور خوشی سے لبریز آوازیں بولے ”کہئے مولانا کیسے یاد فرمایا“۔ مجھے تمہارے چہرے اور آواز کے لہجے سے یہ معلوم کر کے تو بڑی خوشی ہوئی کہ تم مجھ سے تجدید دوستی کے خیال سے بہت خوش ہو مگر تمہارا اتنا رجحان دیکھ کے میں نے منہ بنا کے خشک لہجے میں کہا ”کچھ نہیں ایک کام تھا۔“ اس پر تم بیاختہ بول اُسٹے ”کام کی بات بعد میں ہوگی۔ پہلے آپ مجھ سے خوش ہو جائے تب۔ بہت غصہ کر چکے۔ لائے کافی انگلی“۔ یہ کہہ کے تم نے اپنی کافی انگلی کو میز ہاک کے بڑھایا مگر میں اپنی انگلی سیدھی ہی کئے رہا۔ کافی انگلی ملا کے رٹکیوں یا چھوٹے بچوں کی طرح عہد وفا باندھنا مجھے اپنے سن علم و فضل اور تقدس کے شایان شان نہ معلوم ہوا۔ خصوصاً اس بات کا خیال آیا کہ میں ایک اہم اور بہت مقدس کام کو اس تجدید دوستی کے ساتھ شروع کرنے والا ہوں۔ لہذا اس کی ابتدا ایسے مسخرے پن سے نہ ہونی چاہئے۔ میں نے بہت متین لہجے میں کہا کہ ”خیر تمہاری یہی خوشی ہے تو دوستی ہو جائے گی۔ مگر یہ انگلی دھکی کیا رٹکیوں کا کھیل۔ لیکن تم نے ایک نہ مانی اور بغیر میری کافی انگلی کو زبردستی میز ہاک سے ادراس کو اپنی انگلی سے کس کے کھینچنے نہ رہے اور سچ پوچھو تو باوجود میری ظاہری مخالفت کے مجھے دل ہی دل میں اس کا لطف بھی آیا۔ اس طرح ہماری دوبارہ دوستی کا سلسلہ شروع ہوا۔

میں نے یہ دوبارہ دوستی تمہیں راہ راست پر لانے کے لئے شروع ہی کی تھی اس لئے میں نے اب کی دفعہ پہلے سے بھی زیادہ ندر شروع سے بحث و مباحثے کا سلسلہ شروع کر دیا۔ یہ بحثیں بڑی لمبے تھیں اس لئے مجھے اب تک قریب قریب لفظ بلفظ یاد ہیں۔ مگر میں اس وقت انہیں یہاں لکھ کے تمہارے صبر کی ضرورت سے زیادہ آزمائش کرنا اور اس طرح ان کے اثر کو کھونا نہیں چاہتا۔ فرصت ملی تو انہیں کبھی علیحدہ لکھوں گا۔ اس وقت تم میرے ان دلچسپ تجربات کو سننے کے لئے بیچیں ہو رہے ہو گے جن کا ذکر میں نے اس خط کے شروع میں کیا ہے اور شاید تم بے صبری کی وجہ سے میرے اس لکھنے کو بھی فضول سمجھتے ہو مگر مجھے یقین ہے کہ جب تم پورا خط پڑھ چکو گے اس وقت تمہاری دل بول جائے گی۔ خیر جس طرح بھی پڑ صبر کے ساتھ با بے صبری سے صرف ایک واقعہ کا ذکر اور سن لو۔

امید ہے کہ باوجود بے صبری کے بھی وہ چندال غمیر دلچسپ نہ معلوم ہو۔

ہم لوگ ایک دن جیل کے ہاں دعوت کھانے جا رہے تھے اور میری طبیعت بمصدق ۵
زندہ دل شیخ جی کب تھے اتنے بڑے آج شاید کہیں دعوت ہوگی

خوب جولانی پر تھی۔ مذہبی بحث تو میں ہیر پیر کر چھیڑ دیا کرتا تھا۔ اس دن بھی چھیڑ دی اور بڑے
جوش کے ساتھ تم نے بہت بچنے کی کوشش کی مگر میری گرفت سے کہاں نکل سکتے تھے۔ تم نے
”فالتو عقل“ نہ ہونے کا مدد پیش کیا مگر یہاں کون سنتا ہے۔ آخر تم نے کھساکے کہا ”مولانا کوئی
دلچسپی کی بات کیجئے۔ یہ کیا۔ ہر وقت مذہب ’خدا‘ سنتے سنتے ناک میں دم آگیا۔“ یہ سن کے مجھ سے
کہاں رہ جاتا۔ فوراً برس پڑا۔ میں نے کہا ”غضب خدا کا تو کیا بک رہا ہے۔ آسمان سے بجلی نہیں گر پڑتی کہ
تجھے بھسم کر دے۔ زمین پھٹ نہیں جاتی کہ تجھے نگل جائے۔ خدا کے ذکر سے تجھے دلچسپی نہیں اس سے
نفع دے اللہ تیرا ناک میں دم آئے۔ تو نے کیا خدا کو سمجھ رکھا ہے ملعون“

تم۔ ”مولانا اکبر کا یہ شعر یاد ہے ۵

میں کب کہتا ہوں داغ خط تجھ سے میں نے راز دیں سمجھا

نقط اتنا ہی سمجھا ہوں کہ تو بھی کچھ نہیں سمجھا“

میں۔ ”تو اپنی کٹختی سے باز نہ آئیگا“

تم۔ ”وہ مولانا الٹا چور کو اتوالے ڈانٹے“ میں یہ کیسے گوارا کر سکتا تھا کہ مجھے کوئی چور کہے۔

خوب بگڑا قریب قریب مار بیٹھا تھا کہ تم نے کہا زبردستی آپ اتنا بگڑ رہے ہیں آپ کو کچھ غلط نہیں ہو گئی
درد مجھ میں اور آپ میں کچھ زیادہ فرق نہیں میں یہ آپ کا غصہ ٹھنڈا کرنے کے لئے نہیں کہہ رہا ہوں میرا لیک
بہت پہلے کا کہا ہوا شعر ہے ”سن لیجئے“ میں نے بڑی خوشی اور امید بھرے بھر میں کہا تمہیں چھیڑنے میں
مزا ملتا ہے عجیب آدمی ہو ابھی تو میں مار بیٹھا ہوتا۔“

۵ مذہبی بحث میں نے کی ہی نہیں۔ فالتو عقل مجھ میں بھی ہی نہیں (اکبر)

تم۔ شیخ جی میں اور مجھ میں صرف اتنا فرق ہے

وہ خدا کے واسطے ہیں اور خدا میرے لئے

یہ سن کے جو کچھ طبیعت کی حالت ہوئی بتائیں سکتا ”خدا کے واسطے“ پر خاص کر غصے سے کانپ اٹھا، وہ جوش و خروش دبا دیا گیا تھا پھر زور شور سے ابھرا اور میں نے آگ بگولا ہو کے کہا ”اس وقت جو جی چاہے کہہ لے قیامت میں قدر عافیت معلوم ہوگی دیکھنا بچا کیا حشر ہو گا دوزخ کے کندے بنو گئے“ یہ زبان جو اس وقت بہت چل رہی ہے اسی میں ملائکہ وسوسے کی لال انگارہ سلاخیں بھوکیں گے نہایت رٹوٹنے ڈراؤنے اثر دے گا بالکل زندہ آتش نشاں پہاڑ جن کے منہ کے غاروں سے شعلے نکل رہے ہوں گے کبھی کھڑنگھل جائیں گے کبھی چھاڑ چھاڑ کے بوٹی کر دیں گے، انھی سے بڑے بڑے پتھر ٹانگ رہیں گے ہر ٹانگ ایسا ہو گا کہ ستر ہزار برس تک اس کا درد کب نہ جائیگا۔ خون پیپ کھانے کو ملیگا اس وقت سوائے توبہ استغفار کے کچھ بن نہ پڑے گی اب بھی سو رہے۔ راہ راست پر آ جاؤ اور یہ سفر اپن چھوڑ دو۔ ایسی باتیں مذاق میں بھی کرنا بہت برا گناہ ہے۔“ میں تو سمجھا تھا کہ دنیا کے سکھوں سازوں کی طرح تم بھی مذاب دوزخ کی اس تصویر سے کانپ اٹھو گے مگر تم ایسے دھن دھن دل اور دین تن نکلے کہ دہی ہوئی سکڑا ہٹ سے بولے

بے بسی، اس پہ جہنم، کیا خوب کسی ظالم کی ظرافت ہوگی

”ظالم“ اور ”ظرافت“ سن کے تو میں تھکے اور پر حملہ آور ہوا چاہتا تھا کہ اس شعر کے معنی کی طرف بال گیا اور میں نے دیکھا کہ وہی ہمارے پرانے جبر و قہر کے سلسلے کو اس پیرائے میں ادا کیا گیا ہے۔ با کچھ خوش ہوا کچھ کھسیا اور سلسلہ جبر و قہر پر ایک زبردست تقریر کی جو آئندہ کبھی بشرط فرصت اس سے لکھوں گا۔ بہر حال اس کا خلاصہ یہ ہے کہ صاحب ایمان کو اس سے دور دور رہنا چاہئے اس کے دل کی گوشش نہ کرنی چاہئے بلکہ جب اس کا خیال آئے تو قین دفعہ لاجول پڑھ دینی چاہئے کہ حقیقت یہ دوسرا شیطان ہے۔ میرے اس کہنے پر تم نے نہایت سنجیدگی سے کہا ”مولانا بالکل بجا فرماتے ہیں۔ مجھے شیطان اس طرح بہت سنایا کرتا ہے۔ میں آپ کے ارشاد کے

مطابق اسے دور رکھنے کی انٹراللہ ضرورت کو کشش کروں گا مگر یہ فرمائے کہ اس کے لئے باقرت لاجل پڑھنی زیادہ محرب ہوگی یا بے قوت؟ یہ سن کے جو میری کیفیت ہوئی ہوگی اس کا اندازہ شاید تم کو بس یہی جی چاہتا تھا کہ اگر بس چلتا تو میں تمہیں فوراً سنگسار کر دیتا (سچ کہتا ہوں اس وقت مجھے اس بات کا مطلق خیال نہ آتا تھا کہ تم میرے سب سے بڑے دوست ہو یا میں نے تمہیں سنگسار کرا دیا تو ایک ایسے انسان سے جو میرا صاحب کے اس شعر کا مصداق ہے کہ ۵

مت پہل ہیں بکھر پھرتا ہے خاک برسوں

تب خاک کے پرے سے انسان نکلتے ہیں

دنیا ہمیشہ کے لئے محرم ہو جائے گی یا کسی کو بھی سنگسار کرنا بڑا سنگدلی ہے کیونکہ مذہب کی دھکتی ہوئی آگ کے شعلے ان خیالات کے خس و خاشاک کو بھسم کر دیتے ہیں۔) خیر میرا غصہ مجبوراً میری کاہنتی ہوئی آواز، لال انگارہ آنکھوں اور تپتے ہوئے چہرے سے ظاہر ہوا۔ میں نے کہا سنگسار نہ سہی تو کم سے کم اپنے دونوں ہاتھوں سے تمہارا گلا گھونٹ کے تمہاری آنکھوں کے ڈھیلے تو چھٹکا ہی سکتا ہوں۔ میں تمہاری طرف بھٹا ہی تھا کہ جھیل سامنے آگیا۔ چونک کے دیکھا تو اس کا گھر سامنے ہے۔ نوراً جس طرح بنا غصہ ضبط کیا۔ بڑی دیر تک میں چپ رہا۔ بات چیت کا بھی ٹھیک سے جواب نہ لے سکتا تھا جھیل جب وجہ پوچھے تو مجبوراً کہہ دیں وہی طبیعت ذرا ٹھیک نہیں ہے۔ دسترخوان پر تم سے دور بٹھا۔ کھانا پورا دعوتی تھا اور کوئی دن ہوتا تو اس کی دل کھول کے دلو دیتا مگر آج نوالے حلق میں پھنستے تھے اور قریب قریب ہر ایک کو پانی کے ساتھ اتارنا پڑتا تھا۔ اس بات نے میرے غصہ کو اور بڑھا دیا۔ کھانے کے بعد میں نے جلد رخصت ہونے کی اجازت چاہی۔ تم ٹاڑ گئے کہ خیریت نہیں اور میرے ساتھ نہ آئے۔

اس کے بعد تمہارے ولایت جانے تک میں ختم سے سیدھے منہ بات نہ کی۔ جب تمہارے بھائی

جانے کا زمانہ قریب آیا تو البتہ پرانی دوستی اور میرے خیالات نے مجھے مجبور کیا کہ میں پھر تمہارے پاس جاؤں اور تمہیں ولایت میں قدم نہ بھال کے رکھنے کی ہدایت کروں۔ اب مجھے اس بات پر ہنسی آتی ہے

مگر اس وقت مجھے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ میں ایک تکلیف دہ فرض کو پورا کر رہا ہوں۔ مجھے یہ دیکھ کے بڑی خوشی ہوئی کہ تم نے میری نصیحت کو بجائے حسب معمول کامیاب طریقے کے شکریہ کے ساتھ قبول کیا۔

تمہارے ولایت جانے کے بعد میں نے اپنے آپ کو زیادہ تر فلسفہ اور مذہب کی کت میں پڑھنے اور نام کے مسلمانوں کو پورا مسلمان بنانے اور ماسکوں کو مشرف بہ اسلام کرنے میں مصروف رکھا اس میں مجھے بڑی کامیابی ہوئی۔ میری ہمت بڑھی اور میں نے مذہب کے استحکام اور فلسفہ کی دجیاں اڑنے کے لئے کئی زبردست کتابیں تصنیف کیں یہاں تک کہ میرے تابعین نے جن کی تعداد روز افزوں تھی میرے نام کے پہلے 'حضرت' اور آگے 'غزالی ثانی' کھنا شروع کر دیا اور میں نے بھی اس لقب کو بخوشی اختیار کر لیا۔

میرے خیالات کی یہ حالت تھی کہ تم ولایت سے واپس آئے۔ میں نے تم سے بہت کھوکھو کے دلوں کی سب باتیں پوچھیں (یہ حال کی بات ہے اس لئے تمہیں سب یاد ہوگی) جب تم نے سب واقعات بتائے اور اپنی آکسفورڈ والی نظم سنائی تو میرے رونگٹے کھڑے ہو گئے۔ میرے دل میں غیظ و غضب کا طوفان تھپڑے مارنے لگا۔ میرے کانوں میں ایک آواز غیب سے آنے لگی (جو پہلے تو بہت صاف نہ تھی مگر روز بروز صاف ہوتی گئی کہ میں یہ چاہتا ہوں) ناپاک سرزمین کو فسق و فجور کی غلاطت سے پاک کروں۔ میں نے اس کا اظہار سوائے حلقہ بگوشا خاص کے اور کسی پر نہ کیا۔ سفر کے تفصیلی حالات بیان کرنے کے لئے ایک الگ کتاب کی ضرورت ہو یہاں صرف انہیں باتوں کا ذکر کرتا ہوں جن کا تعلق آئندہ کے واقعات سے ہے۔

جہاز میں کیا سوار ہوا کہ ایک نئی دنیا میں پہنچ گیا۔ ہر طرف عورت مرد اس طرح خوش خوش گھومتے پھرتے نظر آئے جیسے انہیں روز قیامت کا خیال ہی نہیں اور نہ نجات کا غم۔ جدھر دیکھئے ایک ایک جڑا بیٹھا ہے الگ کوٹنے میں۔ پہلے تو میں سمجھا کہ یہ لوگ بیاں بیوی ہوں گے مگر جب میں نے دیکھا کہ ابھی ایک عورت ایک مرد کے ساتھ بیٹھی ہوئی ہے اور ابھی دوسرے کے ساتھ اور دونوں کے ساتھ اس طرح کہ ہمارے ملک میں بیویاں بھی اپنے شوہروں کے ساتھ اس طرح

نہیں بھٹتیں تو میرا دُعاں دُعاں کھڑا ہو چکا کہ توجہ ہزار کے ہر وقت گن گن گن گن کرنے کی وجہ سے اور کچھ ان مدح لرزا دینے والے منافق کے ہر وقت آنکھوں کے سامنے رہنے سے مجھے زندگی دہر معلوم ہونے لگی اور میں زیادہ تر اپنے کمرے ہی میں بند پڑا رہتا، اپنے بھونے پر پڑا پڑا غور کیا کرتا کہ کس طرح ان گمراہوں کی ہدایت کروں، پہلے تو یہ مسئلہ طے کرنا تھا کہ اس گمراہی کا سبب کون ہے، میں جلد اس نتیجہ پر پہنچ گیا کہ اصل بس کی گانٹھ عورت ہے، اسی نے آدم کو جنت سے نکالا اور یہی اولاد آدم کو جنت سے محروم رکھنا چاہتی ہے اگر یہ مردوں کی حوصلہ افزائی نہ کرے تو ان کی کبھی بہت نہ پڑے، میں نے اپنی حالت پر غور کیا اور تھوڑی دیر کے لئے طوعاً و کرہاً یہ خیال کیا کہ اگر بالفرض میرے دل میں دسویں شیطانی پیدا ہو اور میں اس جہاز پر کسی لڑکی سے عشق کرنا چاہوں (ایک بڑی شوخ و شنگ لڑکی تھی اسی کا خیال آیا) اور وہ میری بہت نہ بڑھائے تو میں کیا کروں گا بقول غالب بیش دستی یا خدا پرستی، میں کچھ فیصلہ نہ کر سکا، آخر یہ خیال پیدا ہوا کہ آزما کے دیکھ لوں آزمائش میں کیا حرج ہے اس ارادے سے باہر نکلا اور اسے ڈھونڈنے لگا وہ نظر تو آئی مگر بہستور ایک لمبے کے ساتھ دونوں بیٹھے سرگوشیاں کر رہے تھے، مجھے یہ منظر پہلے سے بھی زیادہ برا لگا اور میں بے چینی سے اس بات کا انتظار کرنے لگا کہ کیسے یہ مردود کھکے اور میں پہونچوں، خدا خدا کر کے مراد برآئی اور وہ جہنم و اہل ہوا میں اپنے دل میں اس طرف بڑھنے کا ارادہ کر ہی رہا تھا کہ ایک دوسرا بدعاش پہنچ گیا اور نہایت بے تکلفی سے اس کے پاس کرسی کھینچ کے بیٹھ گیا، کوئی برف میں ٹھنڈی کی ہوئی لالہ رنگ چیز جو ضرور شراب ہی ہوگی سنگائی اور دونوں نے اپنے ہلکس ایک دوسرے سے بجا کے پنا شروع کیا، وہ گھیلی ہوئی آگ ابھی ان کے منق سے نہ اُتری ہوگی کہ اصر جان جل کے کباب ہو گئی، اتنا غصہ نہ اُٹھتا کہ کسی نہ آیا ہو گا میں جُستہ ہوا دیکھا، کبھی کبھی وہ بدعاش میری طرف ایسی نگاہوں سے دیکھتا کہ جی چاہتا کہ آنکھ نکال لوں کبھی کبھی وہ بھی ایک نگاہ غلط انداز ڈال ہی دیتی اور پھر فوراً اس طرح ہٹا لیتی کہ کچھ نہ پوچھنا اس سے کچھ اُتید بندھتی اور دل میں ایک لمبی سی خوشی کی لہر دوڑ جاتی میں اسی طرح بڑی دیر تک بیٹا رہا وہ مھون اُٹھنے کا

نام ہی نہ بتا تاخیر کی طرح اٹھا، اس کے اٹھنے سے کسی پر سے اتنا بوجہ نہ اٹھا ہو گا جتنا کہ میرے
 بیٹے سے اٹھا۔ میں ”اب جگر تمام کے بیٹھ میری باری آئی“ کہہ کے اٹھا ہی چاہتا تھا کہ میرا دل سچ
 سچ ’مثل نقش و معائے خیر‘ بیٹھ گیا یعنی کیا دیکھتا ہوں کہ وہ بھی اٹھی اور دونوں ایک دوسرے کا ہاتھ
 پکڑے ہوئے میری نظروں سے ادھل ہو گئے۔ میں تھوڑی دیر تک غصہ اور کھسیا ہنٹ کی دنیا میں
 کھویا ہوا رہا۔ پھر چپکے سے اٹھ کے اپنے کمرے میں چلا گیا پلنگ پر لیٹ کے جو واقعات ابھی ہوئے
 تھے ان پر ایک اک کر کے غور کرتا رہا اور اسی حالت میں سو گیا خواب میں بھی وہی سب باتیں نظر آئیں
 اب زیادہ تو یاد نہیں صرف اتنا یاد ہے کہ کسی طرح ہم لوگ اکیلے ہو گئے۔ میں نے اس سے کہہ
 ”عشق کرنا“ چاہا جس پر وہ جھڑپی۔ میں نے اسے شونی دشنرات پر محمول کیا۔ پھر حسن طلب کا
 خیال پیدا ہوا اور میں نے بعد شوق اپنا منہ اس کی طرف بڑھانا شروع کیا اور اس نے اپنا سر پیچھے
 کی طرف ہٹانا، یہاں تک کہ ہمارے ہونٹوں کے درمیان دونوں کا فاصلہ رہ گیا۔ اتنے میں اس
 نے دفعتاً زہیں اس زور سے ایک طمانچہ میرے داسے رخا کہ بر مانا کہ میں چونک پڑا اور آنکھ کھل گئی
 کیا دیکھتا ہوں کہ میرا تمام چہرہ گرم ہے، ناک سے ناس بھی گرم گرم نکل رہی ہے، وہ مقام جہاں
 طمانچہ لگا تھا خاص طور سے گرم تھا یہ سب واقعات اس قدر آنکھ کے دیکھے معلوم ہوئے تھے کہ
 مجھے دھوکا ہونے لگا کہ شاید سچ سچ ایسا ہی ہوا ہو اور وہ مار کے باہر چلی گئی ہو، اس کا کمرے
 میں آنا خیال میں نہ آیا، خیر اسی شک و شبہ کی حالت میں اٹھ کے میں نے منہ دھویا، چہرے کی
 گئی لم ہوئی اور میں ٹھنڈی ہوا کھانے کے لئے ڈک پر گیا۔ وہاں بہ دیکھ کے میرے پاؤں میں کچھ کڑوی
 سی محسوس ہونے لگی کہ وہ ڈک کے ایک کونے میں جھگے پر ٹیک لگا لئے سمند میں
 ڈبے ہوئے آفتاب کا منظر دیکھ رہی ہے اور اکیلی ہے میں بھی اس سے کچھ دور اسی طرح کھڑا ہو گیا
 اگرچہ میں ہنسا ہر لطف منظر اٹھارہ تھا مگر دل میں کوئی ”تقریب بہر ملاقات سوچ رہا تھا کہ پہلے کیا
 کہوں اور کس طرح وہ اس کا کیا جواب دے اور میں کیا جواب دوں۔ آدھے گھنٹے تک کی گفتگو
 سوچ جاتا پھر شروع کا حصہ بھول جاتا اور کوئی دوسرا سلسلہ گفتگو سوچتا خیر یا تو کچھ سوچے یا اضطراب

حالت میں (اس وقت میں ٹھیک بتا نہیں سکتا کہ کیا بات تھی) میں نے بڑی نے کے ساتھ سیٹی بجانی شروع کی، میں عمر بھر گانے بجانے کو گناہ سمجھتا تھا اس لئے اسے خود کیسے جان سکتا تھا مگر اس وقت کی سیٹی سے مجھے ایک لذت محسوس ہوتی تھی اور میں سمجھ رہا تھا کہ بہت پر اثر طریقہ سے بجا رہا ہوں میں نے غور سے ہی دیر بجا یا تھا کہ اس نے میری طرف ایک ایسی نگاہ ڈالی جس کے میں معنی نہ سمجھ سکا اور فوراً دہاں سے چلی گئی۔ پھر دو منٹ بعد ایک بغل چاپ ساتھ لئے نمودار ہوئی، اس وقت مجھے بغل چاپ کی موجودگی اتنی بڑی نہ معلوم ہوئی بلکہ دل کو کچھ اس خیال سے خوشی ہوئی کہ وہ تصداً مجھے جلانے کے لئے اسے اپنے ساتھ لے آئی ہے، اگر اسے میرا خیال نہیں تو یہ چھڑچھاڑ کیوں۔

یہ خیال آنا تھا کہ میری سیٹی نے انفاذ کی صورت اختیار کی اور یہ شعر زبان پر تھا ہے
اب شوق سے بگاڑ کی باتیں کیا کرو ۽ کچھ پاگئے میں آپ کی طرز ادا سے ہم (عالی)
میں اس وقت تک اس لطف کی دنیا میں رہا جب تک وہ چکر لگاتی رہی، ادھر وہ اپنے کمرے میں گئی ادھر میں اپنے کمرے میں۔

اسی طرح دو تین دن کئے مگر مجھے اس سے بات کرنے کا موقع نہ ملا۔ ایک رات کو بھر میں نے خواب میں دیکھا کہ وہ میری دائرہ ہایت نوروں سے گھنچ رہی ہے اور یہ کہے جا رہی ہے کہ
اور کیا بستی کہوں بن آئے ہوں لگور سے

دائرہ میٹھا دوا میں باز آئی خدا کے نور سے (جان صاحب)
آنکھ کھلی تو دیکھا دائرہ ہایت میں تھی، فوراً اٹھ کے اپنا چہرہ آئینہ میں دیکھا اور بڑی دیر تک دیکھتا رہا غور کیا کہ مجھے کیا کرنا چاہئے
یہ شعر کہ

ہے ابھی چہرے پہ خود نور شباب ۽ بعد میں دائرہ میٹھا بڑھالی جائے گی
اس وقت یاد آیا اور کچھ دیر کھنگلتا رہا کیونکہ اس میں کسی قدر منطقی استدلال تھا اور منطقی مجھے ہمیشہ سے مرغوب۔ میں نے خیال کیا کہ آخر بات ہے تو لگتی ہوئی۔ نور شباب بھی تو خدایا کا نور ہے اور

ایک طرح نور شباب زیادہ بجا طور پر خدا کا نور ہے یہ آدمی نہیں پیدا کر سکتا وارٹھی تو اپنے بس کی چیز ہے رکھی نہ رکھی۔ لہذا جب یہ اصلی نور نہ رہ جائے اور چہرے کو اللہ کے نور کی ضرورت ہو اس وقت وارٹھی بڑھائی جائے۔ فی الحال ضرورت کام کرنے سے مخدہ۔ یہ سب خیالات آئے، مگر شرع کٹر کے حکم کا خیال سب پر بالاقا، آخر کوئی تو مصلحت ہوگی جس کی بنا پر وارٹھی رکھنے کا حکم ہوا ہے، الغرض قریب تھا کہ میں وارٹھی رکھنے کے موافق فیصلہ کر دوں کہ اتنے میں ایک اور مسئلہ خیال پیدا ہوا، مجھے یاد آیا۔ کہ میں یہ سب کیوں کر رہا ہوں، ظاہر تھا کہ اپنے نفس کے لئے نہیں بلکہ گمراہوں کو صحیح راستہ دکھانے کے لئے، اس لئے مجھے ہر وہ چیز کرنی چاہئے جو اس پاک مقصد کے حصول میں مدد کرے، وارٹھی کا ایک ایک بال اگر گمراہوں کی آنکھوں میں شہیر کی طرح نہیں تو کم سے کم بہت بڑے بڑے اور موٹے موٹے خس کے تنکوں کی طرح تو ضرور تھا، خواب کی بھی تعبیر یہ تھی کہ جب تک میں وارٹھی دور نہ کر دوں گا اس محبوب شوخ و شنگ سے قربت حاصل نہ ہوگی خواب کا خیال آنا تھا کہ مجھے یہ بھی خیال پیدا ہوا کہ آخر میں نے یہ خواب کیوں دیکھا مجھے اس نتیجہ پر پہنچنے میں مطلق دیر نہ لگی کہ یہ خدا کی طرف سے ہدایت تھی، جب میں خدا کے نام کا ڈنکا بجانے اور یورپ کے کلیساؤں میں نعرہ اذان بلند کرنے کے لئے بحر طلمات عبور کر رہا ہوں تو وہ تقدیل نور مجھے راستہ نہ دکھائی تو اور کون دکھائے گا بوجہ سلسلہ وحی کے بند ہو جانے کے خدا اپنے بھادوں کو دیوائے صادقہ کے ذریعہ سے پیغام پہنچاتا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ میرا خواب دیوائے صادقہ میں سے تھا، یہ خیال آنا تھا کہ میں نے بغیر کچھ اور غور کئے اپنے ناپاک استرے سے ان پاک بالوں کو جواب تک مجھے جان سے زیادہ عزیز تھے صاف کر ڈالا مونچھ مونڈنے میں کچھ سبب پیش کیا کیونکہ اس پر تاؤ دینے کی میری عادت تھی، اکثر جب کچھ نہ کرتا یا کسی امر پر غور و فکر کرتا تو برابر تاؤ دیا کرتا اس وقت مجھے یہ خیال آیا کہ اس ناپاک کے جا کتر اس کے ساتھ رہتا ہے مونچھ ہے یا نہیں، جیسے ہی میری آنکھوں کے سامنے اس کی ادھر دو صورت آئی میں نے استرا اٹھا بقیہ اسیف کو بھی صاف کر دیا، آئینہ میں پھر ہر طرح ٹکھا پھر کے اپنی صورت دیکھی، جیسا محسوس ہوا نہ بتاؤں گا، اس خیال نے

جلد احساسات کو دور کر دیا کہ یہ صورت اسے پسند آجائے تو سب سواکت ہے، اب تبدیل لباس کی بھی فکر ہوئی کیونکہ یہ بھی لازمی نظر آیا، 'اول تو میرے پاس کوئی انگرہ بڑی کپڑا نہیں (ہمیشہ سے نفرت تھی ہوتا کیسے) اور اگر کہیں سے مل بھی جائے تو پہننا معلوم۔ خیر اسی ادھیڑ بن میں تھا کہ میرے کمرے کا بھر کسی کام سے آیا، میرے دماغ میں فوراً ایک خیال کی لہریں دوڑ گئی اور مجھے یہ آنا فانا محسوس ہوا کہ وہ خدا کا بھیجا ہے۔ میں نے اس سے اپنی شکل ظاہر کی اور انعام دینے کا وعدہ کیا۔ اس نے کچھ سوچنے کے بعد کہا کہ کوئی نیا سوٹ تو دل ملنے سے رہا۔ وہ اپنا ایک پرانا سوٹ البتہ دے سکیگا بشرطیکہ اسے معقول قیمت دی جائے۔ میں فوراً راضی ہو گیا اور اس نے اپنا ایک واقعی پرانا سوٹ (واقعی میں نے اس لئے کہا کہ مجھے ہلکی ہلکی یہ امید تھی کہ شاید پرانا اس نے اکسارا کہا ہو) مجھے لاکے پہنا پٹائی وغیرہ سب باندھی۔ مجھے ہتھوں کچھ اٹھانگ اور ران میں کتنا سا معلوم ہوا مگر اس نے مجھے سمجھا دیا کہ یہ میری دھیلی مہری کے ڈاجا مہ پہنے کی عادت کی وجہ سے ہے، اب میرے پیٹ پر واسکٹ بھی بہت کسی معلوم ہوئی اور کوٹ کے ٹن تو گئے ہی نہیں، اس نے کہا کہ ٹن نہ لگانا نیا فیشن ہے، خیر میں اسی طرح سچ کے اوپر گیا اور اس شوخ کو ادھر ادھر ڈھونڈنے لگا، ایک جگہ اپنے عاشق یا معشوق کے ساتھ (جو بھی وہ مرد در رہا ہو) بیٹھی نظر آئی میں بھی کچھ دور ایک کرسی پر بیٹھ گیا اور بڑی امید بھری نظروں سے اس کی طرف دیکھنے لگا کہ اب دیکھیں اس کی نگاہیں کیا کہتی ہیں اس نے گوشہ چشم سے مجھے دیکھا، تھی تو وہ نگاہ غلط انداز ہی مگر میرے اوپر پڑتے ہی جم سی گئی، پھر تو اس نے میری طرف بار بار دیکھنا شروع کیا اور اس بلا کی تسم آئینہ شوخی کے ساتھ کہ کچھ نہ بوجھو میرے دل سے چہرے تک اور چہرے سے دل تک پہلے گہ گہ کی اور پھر گرم گرم خون کی لہر دوڑنے لگی کچھ عجب کیفیت تھی ایسی کہ اس کا تجربہ کبھی پہلے نہ ہوا تھا بے اختیار منہ سے نکل گیا

اک سرسری نظر ہو تو سمجھا لوں دل کو بھی لیکن میں کیا کروں نگہ بار بار کو کچھ دیر تک میں اور اس پر لطف دینا شروع کر رہا تھا کہ ایک لمحے جیسے کوئی آنچلتے میں دھکیل دے۔ اس سب کے اصل مقصد کا خیال آیا اور میں اپنے اوپر غصہ اور لعنت طاعت کرتا اٹھ کے اپنے کمرے میں

چلا گیا، وہاں میں نے اپنے آپ کو خوب بُرا بھلا کہا اس وقت میں اپنی نظروں میں صاف *Paphlagonia* معلوم ہو رہا تھا اب سچی چاہ کہ دارمی زوج لوں، نوراً اُتھ گال کی طرف اٹھے اور غصہ ان پر اتارا، لیٹے لیٹے از سر نو پھر *Paphlagonia* سے اپنا مقابلہ کرنا شروع کیا اور جلد نیچے پر پہنچ گیا کہ مجھ میں اور اس میں وہی فرق ہے جو عزرا زیل اور جبریل میں یعنی بظاہر دونوں فرشتے مگر ایک کا باطن کفر و خلات کی سیما ہی سے شب و بچور اور دوسرے کا بارش انوار رحمت سے نوراً علیٰ نور، اس سے کچھ دل کی وحشت کم ہوئی، پھر بڑی دیر تک سوچ سوچ کے یہ طے کیا کہ اپنے ارادے کو استقامت دینے کے لئے خدا کو حاضر ناظر گردان کے یہ عہد کروں کہ اس آزمائش کے عشق کو آزمائش کی حد سے بڑھنے نہ دوں گا۔ چاہے وہ مجھ سے سچ سچ عشق ہی کیوں نہ کرنے لگے۔ اس آخری بات نے میرے خیال کو اس جانب منتقل کیا کہ میں نے جس وقت امتحان کی ٹائی تھی اس وقت صرف نتیجہ کا ایک ہی پہلو سامنے آیا تھا یعنی اگر اس نے میری محبت مسترد کر دی۔ لیکن اس نے اگر میری محبت قبول کی، اس سوال کا خیال ہی نہ کیا تھا، میں نے اپنی اس بیوقوفی پر اپنے آپ کو اور بُرا بھلا کہا اور نئے سرے صورت معاملات پر غور کیا بالآخر اس نتیجہ پر پہنچا کہ اگر اُس نے میری محبت رد کر دی تو میرا امتحان کا مقصد پورا ہو گا اور اگر اس نے قبول کی جس کا اب مجھے امکان زیادہ معلوم ہوتا تھا تو اس صورت میں کہ وہ مشرب بہ اسلام ہو اور شہداء شریف کے مطابق میری منکوحہ بیوی بننے کی خواہش ظاہر کرے۔ مجھے اسے زندگی میں قبول کرنے میں کوئی عذر نہ ہونا چاہئے یہ سب باتیں سوچ کے دل میں اطمینانی صورت پیدا ہو گئی، اب میں زیادہ مستعدی سے اس سے ملنے کا موقع ڈھونڈنے لگا، جیسے جیسے وہ مجھے دیکھ کے سکراتی میرے شوق کی آگ بھڑکتی، آخر کار میں نے ایک دفعہ اسے کیلا بیٹھا پایا، میں نے اپنے پاؤں مضبوط کئے جو پھر زور ہونے شروع ہو گئے تھے اور یہ طے کر کے کہ جس طرح وہ مردود اس کے پاس کرسی کھینچ کے بے خوف بیٹھ گیا تھا میں بھی بیٹھوں گا اس کی طرف بڑھا (اس نے درمیان بچ بستی کو توڑنے کا مجھے اب بہترین یہی نظر آتا تھا) کرسی کے پاس پہنچا اور اسے اتنے زور سے کھینچا کہ گھٹنے میں چوٹ بھی لگ گئی، مگر ماکہ پر وہ نہ کوٹنے ہوئے اس پر اسی زور سے بیٹھ گیا، بیٹھا ہی تھا کہ وہ اونچی آواز میں *Cum*

کہہ کے کچھ ہنسی ہوئی باہر چلی گئی، میں نے کہا کبھت کو اسی وقت بلانا ہی تھا اور افسوس کرتا ہوا اپنے زخمی گھسنے کو سہلاتا رہا کچھ دیر بیٹھا ہوا اسی دن رات کو میں نے ڈاک کے ایک اندھیرے کونے میں اسے ایک لمعون کے ساتھ بیٹھے دیکھا دونوں گھسے پھسے راز و نیاز کی باتیں کر رہے تھے میں ایک دفعہ ان کے پاس سے گزرا گیا، پھر دوسرے چکر میں دوبارہ گزرا وہ لوگ بدستور بیٹھے تھے اب کی چکر میں میں سوچنے لگا کہ مجھے کیا کرنا چاہئے سوچتے سوچتے مجھے یہ خیال آیا کہ اس اندھیرے میں وہ ممکن ہے کسی گناہ کبیرہ کے مرتکب ہوں، اس خیال سے میں کانپ اٹھا، سوچا کیا طریقہ اس کے دو کئے کا ہے کوئی بات سمجھ میں نہ آئی، آخر کار یہ طے کیا کہ کچھ نہیں تو میں ان کے قریب ہی جا کے کھڑا ہو رہوں میری قربت کی وجہ سے وہ کچھ نہ کر سکیں گے، چنانچہ میں ان کے قریب ایک کونے میں جھنگلے پر ٹیک لگا کر کھڑا ہو گیا تھوڑی دیر کھڑا رہا، وہ لوگ بالکل چپ معلوم ہوئے میں نے ان کی طرف اس چپ کا سبب دریافت کرنے کے لئے غور سے دیکھنا شروع کیا، میں ابھی ٹھیک سے دیکھ نہ سکا تھا کہ وہ عین اٹھا اور بہت تیزی سے میرے پاس آئے کچھ انگریزی میں کہنے لگا میں انگریزی ہندوستانی بے میں سننے سمجھنے کا مادی، یہ خالص دلاتی لہجہ جسے غصہ نے اور بھی بھانک بنا دیا تھا میری سمجھ سے باہر تھا۔ بہر حال میں اتنا ضرور سمجھ سکا کہ وہ کوئی بہت بڑی گالی دے رہا ہے۔ میرا خون غصے کے مارے یوں ہی کھول رہا تھا اس پر یہ گالی۔ پھر یہ بھی بھلی کی طرح خیال آیا کہ عورتیں بہادری اور جہانی قوت کے اظہار کو پسند کرتی ہیں اور میرا ایسے موقع پر اس کی گالی پنا جاننا اپنے عشق کی خودکشی کے لئے زہر پینا ہے۔ بس بغیر کچھ جواب دینے میں نے ایک منہ اس کے منہ پر مارا، ارنا تھا کہ میرے سر میں بھلی سی چمک گئی۔ مجھے ایسا محسوس ہوا کہ کسی لوہے کے پنجے نے کپڑے مجھے لٹکا دیا اور میں ہوا میں ہوں

اس کے بعد کے واقعات یاد کرنے کی کوشش کرتا ہوں مگر یاد نہیں آتے۔ بس یہاں سے یاد آئے ہیں کہ کچھ میرے جسم کو گری سی محسوس ہوئی، گالوں کو خاص کر۔ مٹا مجھے اس کے طہاچے کا خیال آیا اور میں نے فورا آکھ کھول دی، دیکھا کہ میں زمین پر پڑا ہوں اور آفتاب نہایت شدت سے چمک رہا ہے، میری آنکھ چکا چوند کی وجہ سے بند ہو گئی اور میں گزشتہ واقعات کو یاد کرنے لگا، تاکہ یہ سمجھ سکوں کہ میں

کہاں ہوں۔ کوئی بات سمجھ میں نہ آئی میں سورج کی طرف بیٹھ کر کے بیٹھ گیا دیکھا سائے سمندر ہے اور بڑی بڑی
 موجیں ”ہائے درخیر و کف بر لب“ دیوانہ وار چلا آ رہی ہیں، ”میں نے کہا یا اللہ میں کہاں ہوں، کہیں میرا بھی
 Robinson Crusoe یا Gulliver کا سا حال تو نہیں ہوا، خیر میں نے وہاں زیادہ
 دیر تک بیٹھ کے اس پر غور کرنا مناسب نہ خیال کیا اور فوراً وہاں سے اٹھ کے اونچی زمین پر آیا، ادھر
 ادھر دیکھنا شروع کیا، ”سمندر کی موجوں کی آواز نے میری نگاہ پھر اپنی طرف کھینچی، میں نے قمر کے
 دیکھا، ”دور سمندر میں میری گذشتہ زندگی جسم کھڑی نظر آئی۔ جلد واقعات کی تصویر آنکھوں کے سامنے
 پھر گئی۔ اس وقت مجھے خیال آیا کہ غالباً اس نابکار نے مجھے سمندر میں پھینک دیا تھا اور خدا کے رحم و
 کرم نے میری جان کو اپنے حفظ و امان میں رکھ کے مجھے یہاں پہنچا دیا۔ یہ خیال آنا تھا کہ میں فوراً
 دو رکعت شکرانے کی نماز پڑھنے کے لئے کھڑا ہو گیا اور نہایت خشوع و خضوع سے پڑھنے لگا۔
 جب میں نے اپنی سجدوں سے تڑپتی ہوئی جبینِ نیاز زمین پر رکھی تو مجھے ایسا معلوم ہوا کہ میرا سر
 سرعش بریں ہے، ”میرا ذوق عبودیت اس حد تک پہنچ گیا جہاں فروغِ تجلی بالِ جبریل کو بھی محسوس
 کر دے“ اس حالت میں مجھے ایسا محسوس ہوا کہ جو میری عقل پر پردہ پڑا تھا اس میں بھی اگل گ
 گئی اور وہ چشمِ زدن میں راکھ ہو گیا اور حصرہ پردہ غائب ہوا اور میرے اوپر یہ راز کھلا کہ کہیں یہ مقام
 جنت نہ ہو مجھے یہ یقین ہو چلا کہ جس وقت مجھے اس ناشدنی نے ڈھکیا ہو گا اس وقت میری روح
 ضرور پردہ از کر گئی ہوگی اور صدقے شانِ کریم کے جس نے بغیر مضافہ حشر مجھے جنت عطا فرمائی۔
 یہ خیال آنا تھا کہ میں تو اعدِ ناز کو بھول کے بہت تن شکر و نیاز بنا اسی حالت میں سجدوں میں پڑا رہا۔ کبھی کبھی جوش
 میں آ کے البتہ اپنی پشیمانی اور ناک رگڑنے لگتا۔ میں اسی حالت میں تھا کہ کسی نے میرے بازوؤں
 کو چھوا، میں نے سر اٹھا کے جو دیکھا تو ایک حور کھڑی ہے، ”روح تڑپ گئی اور میرا سر نیاز بے اختیار
 پھر سجدے میں گر پڑا مگر دیر اور حور سے آنکھوں کو فوراً اور دل کو سرور بخشنے کی تمنائے بے تاب نے اسے
 جدی اٹھا دیا اور میں نے ایسی آواز سے جو مجھے اپنی آواز ہی نہ معلوم ہوئی تھی اس سے مخاطب ہو کر
 ”میری جان، میری روح“ کہا، ”کہنا تھا کہ وہ بہت خوف و خیرت بن گئی اور وہاں سے چشمِ زدن پر

غائب ہو گئی۔ میں حافظہ کے اس مصرع کی کہ

”بسوخت عقل ز حیرت کہ این چه بواجبی ست“

زندہ تصویر بنا دے کی در پڑا رہا۔ سو چارہ کہ معاملہ کیا ہے، دنیا میں ہم لوگوں کو کچھ غلط پڑھا گیا تھا کیا کہ حوریں جنت میں مومنوں کی کنیزوں کی طرح ہوں گی۔ یہاں تو قصہ ہی کچھ اور ہے۔ بجائے یہے پاس محبت سے آگے بیٹھنے کے وہ اس جہاز دہلی چڑیل کی طرح رونوچک ہو گئی، اسی ادھیڑ میں تھا کہ بہت سے لوگ مرد عورت میری طرف آتے نظر آئے کچھ دیر تک میں ان لوگوں کو حیرت سے دیکھتا رہا، نہ ایک حرف انھوں نے کہا نہ میں نے۔ آخر میں نے سوچا کہ کب تک زبان خاموشی سے گفتگو کروں۔ کوئی بات بھی ہے، چنانچہ میں نے ان سے پوچھا کہ وہ لوگ کون ہیں اور کیوں مجھے اس طرح دیکھتے ہیں، ادھر میری زبان کا تہ کھڑکا ادھر ان لوگوں کے ہوش حواس کا گھوڑا بڑھا، تم میرے اس جملہ کو پڑھ کے ہنسو گے تو مگر جو ہوا اور جس طرح ہوا اسے میں اس سے بہتر طریقہ سے بیان نہیں کر سکتا مجھے اب کی دفعہ تعجب کے ساتھ ہنسی بھی معلوم ہوئی، میں نے کہا یہ لوگ آدمی ہیں کہ گھن چکر۔ پھر خود بخود دل نے جواب دے کے شہرِ منہ کیا کہ نہ آدمی نہ گھن چکر حورانِ سیم بر اہر عثمان زرین کمر میں نے کھڑے ہو کے تحکم کے ساتھ کہا ”چلو ادھر آؤ“ یہ کہنا تھا کہ وہ اور پیچھے ہٹے اور آپس میں کچھ اشاروں اشاروں میں کہہ کے غائب ہو گئے، میں نے کہا یہ سب گونگے ہیں کیا۔ جنت کا تذکرہ کرنے والے عاشقوں کو ایک حد وصولۃ سنانی کہ ایسی موٹی بات نہ کہی دل نے کہا دنیا میں بار لوگ ایسے ہی عقلی گدے لڑا یا کرتے ہیں اور الٹ پڑا کرتے ہیں۔ اس وقت مجھے ایک دفعہ پھر دنیا میں واپس جانے کی خواہش پیدا ہوئی تاکہ میں لوگوں کو جنت کے صحیح حالات بتا سکوں اور سارے کٹھ ملاؤں کی زبان لال کر سکوں اس وقت مجھے وہ سب لوگ جن میں علمائے کرام میں سمجھتا تھا کٹھ ملا نظر آتے تھے، میں اپنا غصہ اچھی طرح نہ اتار چکا تھا کہ پھر بہت سے لوگ آتے نظر آئے مختلف چہرہ پر ہاتھوں میں لئے ہوئے، ان میں ایک چیز از قسم جال کے بھی تھی میں معاملات کو سمجھنے کی کوشش کر رہا تھا کہ وہ لوگ میرے چاروں طرف کچھ دور کھڑے ہو گئے اور پھر یکایک اس تیزی سے جھپٹ

جیسے تہی چوہے پر لور میں نوراً ہال کے اندر میں بہت چھٹپٹا یا مگر اکبر کے اس شعر کا مصداق بن کے رہ گیا کہ ۵

مڑ پڑ گئے جتنا ہال کے اندر .. ہال گھسے گا کھال کے اندر ۶

میں نے بڑی ڈانٹ ڈپٹ بھائی مگر بے سود۔ لیکامیک یہ خیال آیا کہ شاید یہ لوگ مجھے کافر سمجھتے ہیں کیا۔ نور میں نے بسم اللہ۔ اعوذ باللہ۔ لا الہ الا اللہ۔ محمد رسول اللہ۔ اللہم صل۔ اللہم بارک۔ وغیرہ بازا مہندہ ورد کرنا شروع کیا مگر سب اکارت گیا۔ آخر راضی بہ رضا ہو کے چپ ہو گیا۔ خیر جب انھوں نے اچھی طرح دیکھ لیا کہ میں ہال سے نہیں نکل سکتا تو ایک اڑتے ہوئے موٹر پر مجھے لاد کے ایک نہایت عظیم الشان باغ میں لے گئے جہاں طرح طرح کے جانور دیکھ کے جی خوش ہو گیا میرے دل میں حور کی طرح کبھی کبھی یہ خیال بھی آ جاتا تھا کہ کبیں یہ اعراف تو نہیں ہے ان کے اشارے کی بات حیت سے مجھے کچھ کچھ ان کے گونگے ہونے کا یقین آ جلا۔ اور چونکہ اشارے کی زبان ایسی زبان ہے جسے ہر شخص چاہے کسی ملک اور قوم کا کیوں نہ ہو کچھ نہ کچھ اپنی سمجھ کے مطابق سمجھ سکتا ہے اس لئے میں بھی کچھ کچھ ان کے سنی مطلب سمجھنے لگا، مجھے یہ محسوس ہوا کہ وہ لوگ یہ سٹے کرنا چاہتے ہیں کہ مجھے کہاں رکھیں اور اس سلسلہ نے کافی اختلاف رائے پیدا کر دیا ہے، آخر میں نے یہ دیکھا کہ کچھ جانور ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جاتے ہیں اور نہایت تیزی سے کچھ مشینیں کام کر رہی ہیں تھوڑی دیر کے بعد وہ مجھے ایسی جگہ لے گئے جس کے ایک طرف چمنسری بندہ اور دوسری طرف کا کاوا کی بود بکشت تھی، جو مقام مجھے رہنے کے لئے ملا تھا وہ کافی کشادہ تھا مگر بالکل جبریزہ اس کے چاروں طرف ایک ایک سو فٹ چوڑی اور گہری خندقیں تھیں جزیرے میں چند درخت تھے پھول پھل کے اور ایک مصنوعی پہاڑی میں مکوہ

میں نے اب از سر نو اپنی حالت پر غور کرنا شروع کیا مجھے خیال ہوا شاید کسی گناہ کی سزا میں خداوند تعالیٰ نے میرے لئے یہ سزا تجویز فرمائی ہو اور اپنے رحم و کرم سے مجھے دوزخ کا کندہ نہ بنایا ہو، سزا کی مبادی ختم ہونے کے بعد پھر ان رات اللہ جنت کا پورا آرام نصیب ہو گا، اس خیال کی خوشی کو

کھد کرنے کے لئے کچھ یہ بھی خیال آیا کہ اگر یہ مقام بالفرض جنت ہے تو پھر یہ لوگ آپس میں اس قدر مشورہ کیوں کر رہے تھے جہاں خدا کا حکم ہوتا وہاں انہیں مجھے بے چون و چرا پہنچا دینا چاہئے تھا مگر ان غیب کے اس مصرع نے کہ ”روز مصلحت خویش“ یا مآ کے اس الجھن سے نجات بخشی۔

کھانے کے لئے صبح شام مجھے ایک ایسی قسم کی جھولی کے ذریعہ سے جس سے حضرت ابراہیمؑ گم میں پھینکے گئے تھے۔ ہر قسم کی چیز اینٹ پتھر سے لے کے کچا گوشت تک ملتا۔ اس دفن خاص طور سے تماثلیوں کا مجمع ہوتا اور وہ لوگ بڑے شوق سے یہ دیکھتے نظر آنے کہ میں کیا کھاتا ہوں اور کس طرح۔ میں پہل وغیرہ کھا لیتا۔ ایک دن میں نے سوچا جیسا دیکھ دیا جیسے۔ یہ سب اشاروں میں بات کرتے ہیں میں بھی کیوں نہ کروں۔ چنانچہ جب تماثلی اکٹھا ہوئے تو میں نے اشاروں کی زبان میں اس شان سے تقریر کرنی شروع کی کہ اگر تم دیکھتے تو نہتے ہنستے لوٹ جاتے۔ اس سے وہ لوگ بے انتہا خوش نظر آئے اور مجھے ایسا محسوس ہوا کہ میری ذہانت کی داد دے رہے ہیں اب روز بروز تماثلیوں کا مجمع بڑھنے لگا اور میں نے اپنی خاموش گفتگو کا سلسلہ جاری رکھا جس کی وجہ سے ان کی مہربانیاں روز افزوں ہوتی جاتی تھیں۔

ایک دن مغرب کے بعد میں نے دیکھا کہ ایک زبردست گوریلا میرے جزیرے میں بیٹھا ہوا ہے۔ میں گھبراہٹ سے کہہ دیا کہ یا اللہ یہ کیا۔ عمر بھر میں پہلے پہل گوریلے سے سابقہ پڑا۔ میں چپکے سے جا کے کہوہ میں گھس گیا اور اس کے منہ پر جس قدر پتھر مل سکے رکھ کے راستہ بند کیا۔ پھر عجی ڈر کے مارے دیر تک نیند نہ آئی۔ جہاں کھٹ سے ہوا اور میں بھٹ سے اٹھ بیٹھا۔ کسی طرح خدا خدا کر کے صبح ہوئی۔ میں نے اپنی کہوہ کے دروازے سے جھانک کے دیکھا تو گوریلا صحن میں بیٹھا ہوا ہے مگر خبریت یہ ہے کہ پیٹھ میری طرف ہے۔ میں چپکے سے کہوہ کے اندر لوٹ گیا اور بڑی دیر تک وہیں اٹھی بیٹھی چائے ریا۔ جب کھانے کا وقت آیا تو پھر جا کے جھانکا۔ گوریلا بے ستور بیٹھا تھا مگر اس دفعہ اس کا منہ میری طرف تھا۔ میں نے تیزی سے اپنا سر کھینچ لیا۔ اتنے میں دم سے آواز ہوئی، یہ کھانے کے پینچنے کی اطلاع تھی۔ انگریزیاں قل ہو اللہ پڑھ رہی تھیں اس لئے پھر جھانکا۔ کھانے کی ڈگری کھوہ کے منہ کے پاس ہی پڑی تھی لہذا

گود بلا بہت تیزی سے میرے کھانے کی سب چیزیں کھائے جا رہا تھا۔ اس وقت بھی وہ منہ میری ہی طرف کئے بیٹھا تھا مگر کھانے میں مہنک۔ قریب ہونے کی وجہ سے میں اسے اچھی طرح سے دیکھ سکا۔ میں نے کہا دیکھو نر ہے کہادہ۔ دیکھا تو مادہ۔ میں اسے دیکھ ہی رہا تھا کہ اس کی نگاہ اٹھی۔ اس نے جیسے ہی مجھے دیکھا ایسے خوفناک طریقے سے دانت نکالے پھکی دکھائی کہ میں فوراً پیچھے کی طرف گر سا پڑا۔ دل دھڑ دھڑ کر رہا تھا کہ کہیں آنے جائے مگر وہ نہ آئی غالباً کھانے میں مصروف رہنے کی وجہ سے۔ شام کے کھانے کے وقت بھی میں چپ پڑا رہا۔ دم سے آواز ہوئی۔ خالی پیٹ نے بہت ستایا مگر میں ٹس سے س نہ ہرا۔ رات بھر مار سے بھوک کے نیند نہ آئی۔ ڈر الگ۔ میں نے سوچا کہ تسبیح تہلیل ہی میں اپنے کو لگائے رکھوں مگر اس دہشت کے ارے روح تہلیل ہوئی جاتی تھی کہ کہیں وہ سجدے کی حالت میں آگئی تو کیا کروں گا۔ لہذا دل ہی دل میں نہایت خلوص کے ساتھ میں نے خدا سے گڑ گڑا کہ وہ ماما کی کہ وہ اپنے حبیب پاک کے طفیل میں مجھے اس عذاب الیم سے نجات بخشنے۔ اس وقت مجھے اپنی یہ دعا اپنی جملہ نازوں سے زیادہ پراثر و پرکیف معلوم ہوتی تھی۔ خیر جوں توں صبح ہوئی۔ میں نے ڈرتے ڈرتے صرف آنکھ نکال کے بھانکا تو وہ دیوینی نظر نہ آئی۔ اب میں نے اپنے سر کا ذرا سا اور حصہ نکال کے دیکھا مگر وہ اب بھی دکھائی نہ دی۔ جی چاہا کہ نکل کے دیکھوں مگر فوراً ہی خیال آیا کہ کہیں وہ اسی ٹیپے پر بیٹھی نہ ہو۔ یہ خیال آنا تھا کہ میرا سر خود بخود بقول شخصے داخل دفتر ہو گیا۔ میں دل میں سوچنے لگا کہ کہیں خدا نے میری دعا قبول نہ کر لی ہو اور اس پلید کو جہنم واصل فرما دیا ہو۔ اپنی دعا کے اثر پر تو مجھے یقین تھا مگر یہ بات اتنی دل خوش کن تھی کہ اس کا یقین نہ آتا تھا۔ خیر میں نے یہ طے کیا کہ اصلیت کے جاننے کا موقع کھانے کے وقت آئے گا۔ اگر وہ اس وقت بھی غائب رہی تو دعا کے قبول ہونے میں کوئی شک و شبہ کی گنجائش نہ رہیگی۔ نہایت بے چینی کے ساتھ کان اس دم کی آواز سننے پر لگے رہے۔ آخر کار آواز آئی۔ بے صبری اور خوف کی وجہ سے سر عجیب کشمکش میں تھا۔ ایک آنکے کو ڈھکیٹے تو دوسرا پیچھے کو گھسیٹے۔ اگر چاہتے ہو کہ میری اس حالت کی تصویر تمہاری آنکھوں میں بھر جائے تو غالب مرحوم کے مشہر شعر میں ذرا تحریف کر کے یوں پڑھو کہ ۵

روکے ہے مجھے خوف جو کہنے پر مجھے جھوک ۽ کھانا میرے آگے ہے گوریلا مرے پیچھے
خیر کسی طرح میں نے جھانکا ہی۔ دیکھا تو ٹوکر کی کھانے کی بھری پڑی ہے اور وہ دیوینی نہ ارد۔ بے اختیار
اس دیوار کو جسے میں نے اپنی حفاظت کے لئے تیار کیا تھا پھانڈ گیا اور اس ٹوکر پر ٹوٹ پڑا۔ جب تک سیر
ہو کے کھا چکا تو اللہ کا شکر ادا کیا۔ اس وقت مجھے اپنی رات کی صلوٰۃ بے وضو یاد آئی اور اپنی ہزاروں
”نماز باد وضو“ پر اس کی فضیلت کا پورا پورا احساس ہوا۔

اس دن منرب کے بعد پھر کوئی چیز اسی گوریلا قسم کی مگر مقابلتہ چھوٹے قد کی میری عدد دار مینی
میں نظر آئی۔ پھر وہی مصیبت۔ دل لرز گیا۔ میں بستور اپنی ماند میں چپکے سے چلا گیا اور رات بھر اس
عذاب سے بچنے کی بھی دعا مانگتا رہا۔ صبح کو میں نے جھانک کے دیکھا تو وہ بتنی موجود ہے۔ چھینٹیری کی مادہ
معلوم ہوئی۔ خیر کچھ بہت کر کے میں نکلا۔ میرا نکلنا تھا کہ وہ میری طرف اس طرح چھٹی کہ میرے پائے
نہایت بے اختیار اٹھ کھڑے اور پھر میں اپنی ماند میں لڑھکتا پڑھکتا جا کے گر پڑا۔ میں نے کہا آج کا بھی کھانا
پنیا حرام ہوا۔ کیا مصیبت ہے۔ مجھ سے کون سی ایسی خطا سرزد ہوئی جس کی یہ سزا مل رہی ہے خیر میں
نے بستور سارا دن اور ساری رات الحاح و زاری میں گزاری۔ ایسا معلوم ہوا کہ خدا نے میری دعا پھر
سُن لی کیونکہ وہ دوسرے دن کھانے کے وقت نظر نہ آئی میں پھر شکریہ ایزدی بجالایا اور اطمینان سے
سُس لینے لگا لیکن پھر میری دل دھڑکتا ہی رہا کہ نام کا وقت خیریت سے گزر جائے تو جانیں خیر نام
ہوئی۔ ابھی اچھی طرح اندھیرا نہ ہوا تھا کہ بندہ میں بندروں کا غول جس میں گوریلا، تلگور، اونگ، چھینٹیری
اور طرح طرح کے بندر تھے عجب عجب خوفناک آوازوں کے ساتھ لمبے لمبے تیز چمکتے ہوئے دانست
نکلتا ایک دوسرے کو کاٹتا کودتا پھانڈتا داخل ہوا۔ اس منظر کو دیکھ کے جان حزیں کی جو حالت ہوئی
ہوگی اس کا تم خوب اندازہ کر سکتے ہو۔ میں نے کیا کیا اور کس طرح کیا مجھے مطلق یاد نہیں۔ بس میں نے اپنے
آپ کو ماند کے ایک کونے میں سر دھنا سے جوئے پڑا پایا۔ اس حالت میں کب سے پڑا تھا کہ کب تک

پڑا رہتا نہیں سکتا۔ ایک ایسی مدت کے بعد جو برسوں معلوم ہوتی تھی ماند کے منہ پر کچھ کھٹ پٹ کی آواز معلوم ہوئی۔ جان نکل گئی، میں نے اونستی سے اپنا سر کونے میں دھنایا۔ کچھ دیر بعد چند پیروں کے اندر داخل ہونے کی آواز معلوم ہوئی، اب میں بالکل تن بہ تقدیر ہو گیا۔ بس یہی آواز رہ گئی کہ جو کچھ ہونا ہے جلد ہو جا۔ مجھے ہر وقت یہ محسوس ہوتا تھا کہ اب جسم میں خونخوار دانت گھسے اب میرے بدن کے ہنگے اڑے۔ اتنے میں میری پٹھ میں کوئی چیز لگی۔ دل بیٹھ گیا۔ مگر پھر نہ دانت گھسے نہ کچھ ہوا۔ ایسا معلوم ہوا کہ جیسے کوئی کنکر جی جسم پر پڑ کے اچھل گئی۔ کچھ دیر بعد یکایک ساری ماند روشن ہو گئی۔ جان میں جان آئی۔

پلٹ کے دیکھا تو چند خوبصورت انسان کھڑے ہیں۔ ایک اٹھ میں مارچ کے قسم کی کوئی چیز ہے اور وہ لوگ اپنے سامنے ایک جال پھیلائے ہوئے ہیں میں نے کہا اب پھر مجھے پکڑ کے کہیں لے جائیں گے کیا۔ خیر جال میں بند عنا اس زندگی سے جو میری تھی ہزار درجہ بہتر تھا۔ اس لئے میں زیادہ ڈرا نہیں اور ان سے اشارے سے پوچھا کہ وہ لوگ کیا چاہتے ہیں۔ انھوں نے بتایا کہ بلا اب سر سے ٹل گئی اور میں باہر نکل سکتا ہوں۔ یہ سننا تھا کہ میں بہت تن شکربن گیا اور وہ لوگ فوراً چلے گئے۔ میں باہر نکلا۔ بہت سے پھل تھے۔ خوب جی بھر کے کھایا۔ آج تماشا یوں کا بڑا مجمع تھا مگر کھانے کے بعد ایسی سستی معلوم ہوئی کہ ایسی کبھی انظار کے بعد بھی نہ معلوم ہوئی تھی۔ بس پڑ رہنے کو جی پاؤ اور پڑتے ہی ایسا سو یا کہ ساری دن کی خبر لے ڈالی۔ شام کو آٹھ کھلی۔ منہ اٹھ دھوکے ناشتے کے طور پر کچھ کھایا۔ ابھی میں کھانے سے فارغ نہ ہوا تھا کہ سینکڑوں تماشا یں میرے جزیروں کے سامنے آگئے۔ میں نے کہا خدا نے میرا دل خوش کیا اب میں انکا بھی کروں۔ ان کے قریب گیا اور اشارے کی زبان میں بات چیت شروع کر دی۔ انھوں نے پہلے تو میرے اتنے دن غائب رہنے پر تعجب ظاہر کیا۔ میں نے وجہ بتائی تو ان کا سارا چہرہ خاموش تہنہ بن گیا۔ انھوں نے ایک پری چہرہ کو جو پاس کھڑی تھی پٹاکے بتایا کہ مجھے بھی دیا ہی کرنا چاہئے تھا۔ میں بغیر جواب دے فوراً اپنی ماند میں جا کے پڑا اور اقبال کے انداز میں خاکم بدمن خوب خوب شکوے کئے۔ شکوہ ہی کی حالت میں یہ شبہ پھر مجھے سسٹانے لگا کہ کہیں میرا یہ خیال کہ یہ مقام جنت ہے غلط نہیں۔

تھوڑی دیر کے لئے اس شبہ نے یقین کی صورت اختیار کی اور میں بہت کھسیا۔ میں نے کہا مفت ہی

اللہ میاں کا اس قدر فکر ادا کیا۔ مگر پھر حضرت شیخ کا یہ فرمانا یاد آیا کہ ”در ہر نفسے دو شکرے واجب۔“
ظاہر تھا کہ اس کے مقابل میں میری فکر گہری کچھ نہ تھی۔ طبیعت کھسائی ہوئی تھی اس لئے میں نے شیخ کی
شان میں بھی دو تین کلمات خیر کہی دئے از قسم کبھی خود بھی اس پر عمل کیا تھا کہ دھڑ سے نصیحت ہی کر دی اور
اور اگر عمل کیا تھا تو دنیا میں کوئی اور کام کیسے کر سکے مگر پھر فوراً تہر خداوندی کا خیال آیا اس نے میرے غصہ کو
عجز و نسیب سے بدل دیا اور میں بڑی دیر تک نماز پڑھتا رہا۔

دوسرے دن ایک حوش میری طرف آتی نظر آئی۔ پہلے تو میں اسے کچھ شبہ کی نظر سے
دیکھتا رہا مگر میں نے اس کے ہاتھ میں کوئی خوناک چیز نہ دیکھی جس کی وجہ سے اطمینان ہوا۔ وہ مجھ سے کچھ
فاصلہ پر زدگ لگئی۔ اب میری کچھ بہت کھلی اور میں نے اشارے سے اس کو اپنے پاس بلا یا اب معلوم
ہوا کہ میرے اس اشارے سے وہ بہت خوش ہوئی اور فوراً چلی آئی۔ جی چاہتا تھا کہ فوراً اس کے
ہاتھ میں ہاتھ ڈال دوں مگر ہاتھ اٹھ اٹھ کر رہ جاتا تھا۔ وہ مجھ سے ذرا دور بیٹھ کے بے تکلف بیٹھ گئی اور
اشاروں میں بات چیت شروع کی۔ مجھے علاوہ اور باتوں کی خوشی کے یہ خوشی بھی تھی کہ اب سب باتیں
معلوم ہو چکی تھیں۔ پہلی بات جو میرا پوچھنے کو جی چاہا وہ قدرتی طور سے وہی تھی جو مجھے سب سے زیادہ سنا
رہی تھی یعنی یہ کہ وہ مقام واقعی جنت ہے یا کوئی اور جگہ ہے۔ پوچھنے کا خیال آنے کو تو آگیا مگر جب میں نے
پوچھنا چاہا تو بات سمجھ میں نہ آئی کہ کس طرح پوچھوں۔ سوچ ساج کے میں نے اس شکل کا حل آخر نکال
ہی لیا۔ بڑا جی خوش ہوا اور میں نے اپنی ذہانت کی داد اپنے آپ کو دل ہی دل میں خوب دی میں نے کہا
پہلے خدا سے شروع کروں گا وہ ایسی چیز ہے کہ ہر شخص کو اس کا جاننا لازمی ہے۔ فوراً سمجھا سکوں گا۔
پھر اچھے بُرے کام بتاؤں گا۔ پھر موت کا نقشہ کھینچ دوں گا۔ اس کے بعد یہ خیال آسانی سے ادا
ہو جائے گا کہ وہ چیز جو خدا اچھے کاموں کے صلے میں مرنے کے بعد دیتا ہے۔

میں نے آسمان کی طرف انگلی اٹھائی۔ اس نے دیکھ کے اس طرح سر ہلایا کہ معلوم ہوا اچھی طرح
سمجھتی ہے اس کے بعد میں نے زمین پر ایک تخت کا نقشہ کھینچا اور اشارے سے تخت کو آسمان پر بتایا
اور پھر خود پلٹی مار کے بیٹھ کے یہ ظاہر کیا کہ وہ اس پر بیٹھتا ہے۔ وہ بہت مسکرائی اور مجھ سے یہ اشارہ

کر کے کہیں ابھی آتی ہوں چلی گئی۔ جلد ہی کاغذ پینسل لے کے پہنچ گئی اور کاغذ پر نقشہ کھینچ کھینچ کے اور اشاروں کی مدد سے یہ بتایا کہ میرا خیال غلط ہے آسمان پر کوئی چوکھیز نہیں صرف ستارے گردش کر رہے ہیں۔ بس۔ میں نے بہت گردن اردن ہلا کے اور کاغذ پینسل کی مدد سے اپنے خیال کو ظاہر کرنے کی کوشش کی مگر اس کی سمجھ میں مطلق نہ آیا۔ میں نے کہا اچھا یوں نہ سہی یوں سہی۔ خیال آیا کہ خدا دل میں بھی تو رہتا ہے۔ میں نے فوراً دل کی طرف اشارہ کیا۔ اس نے پھر گردن ہلا کے بتایا کہ وہ اچھی طرح جانتی ہے اور فوراً دل کا کام بتایا۔ میں نے زور سے گردن ہلا کے کہا نہیں وہ تو میں جانتا ہوں میرا مطلب اور ہے۔ اس نے پوچھا کیا۔ میں بڑی شکل میں پڑا کہ اب کیسے بتاؤں۔ ایک ترکیب نکالی۔ دل کی تصویر کھینچ کے اندر تخت کی تصویر بنائی۔ اب فکر ہوئی کہ اللہ میاں کو کس طرح بتائیں کہ اس تخت پر بیٹھے ہیں۔ خود بیٹھ کے بتانے والی ترکیب بیکار ثابت ہو چکی تھی۔ بڑی سخت دقت۔ زور کے خیال کو کس طرح ظاہر کریں۔ خیر سورج کی طرف اشارہ کیا، اس نے کہا ہاں ہاں سمجھتے ہیں۔ پھر کرنوں کو بتایا اور اس کے بعد ان کرنوں کو تخت پر بٹھایا۔ خیال تو آیا کہ میں سورج کو خدا قرار دے دے رہا ہوں مگر مجبوری تھی۔ وہ ظالم اسے بھی نہ سمجھی۔ اشارے کر کے اس نے بتایا کہ سورج کی کرنوں کا اثر ہر چیز میں ہے دل ہی کی کیا خصوصیت ہے۔ ایسی طبیعت کھسیا ہی تھی کہ کچھ نہ پوچھو۔ خدا خالق کائنات نامکن ہے کہ ہر مخلوق اسے نہ جانے سارے نیک پھر اس کی پرستش کرتے ہیں۔ بقول نظیر؎

سانجھ سویرے چڑیاں بل بل چوں چوں کرتی ہیں ۛ چوں چوں چوں چوں کیوں کیوں کیوں کرتی ہیں
یہ سب بھی کرتے ہوں گے مگر کیا قیامت ہے کہ ایسی بدیہی چیز کو سمجھا نہیں سکتا۔ اکبر کا یہ مصرع جس نے اکثر بہت تندی دے تھی کہ ”جو سمجھ میں آگیا پھر وہ خدا کیونکر ہوا“ اس کا رُصے دقت میں بھی یاد آیا مگر بیکار۔ پہلے اپنے آپ کو سمجھنے کا سوال رہتا تھا اب دوسرے کو سمجھنا ہے ایسے کو جو ہماری زبان نہیں سمجھتا اور اسے سمجھنا ضروری۔ میں نے کہا خیر مجبوری میں سب ہاڑے۔ بت پرستی ہی کے خیال سے کچھ مددوں۔ چنانچہ ایک بڑے پتھر پر میں نے پانی ڈالتا شروع کیا۔ درختوں

کچھ پھول تڑکے اس پر چڑھائے۔ اس کو دیکھا تو اس کا چہرہ حیرت بنا ہوا ہے۔ میں نے کہا ابھی نہیں سمجھی۔ تب میں نے دل میں خدا سے کہا کہ یا اللہ تو علیم و خبیر ہے تو اسے گناہ نہ سمجھنا۔ میں صرف تیرا خیال ظاہر کرنے کے لئے ایسا کر رہا ہوں۔ یہ کہہ کے پہلے میں اس پتھر کے آگے ہاتھ جوڑ کے کھڑا ہو گیا۔ پھر اسے سجدہ کیا۔ سر اٹھا کے جو دیکھا تو اس کے چہرہ پر نہ محض حیرت ہے بلکہ ہنسی بھی۔ میں نے کہا یہ بھی ترکیب نہ چلی۔ تھوڑی دیر سر کھٹا رہا اس بات کا احساس کہ میں خدا کے خیال کو نہیں ظاہر کر سکتا اتنا تکلیف دہ تھا کہ میں مارا مننے کے لئے تیار نہ تھا۔ خیال آیا کہ کچھ تصرف سے کام لینا چاہئے مگر پھر وہی دقت۔ کس چیز کو بتاؤں کہ جو ہر چیز میں ہے۔ اتنے میں خیال آیا کہ سورج کی روشنی کے منتقل وہ خود کہہ چکی ہے کہ اس کا اثر ہر چیز میں ہے چنانچہ میں نے بتایا کہ وہ چیز جو سورج کی روشنی کی طرح ہر چیز میں ہے۔ اس نے انبات میں سر ہلایا۔ میں نے کہا بڑی بات ہے۔ اپنی بالآخر کامیابی پر خوشی ہوئی۔ دل میں یہ بات کہی کبھی کھٹکتی تھی کہ کہیں مسخری نے یہ نہ سمجھ لیا ہو کہ میری مراد سورج کی روشنی ہی سے ہے مگر میں اسے فوراً بھول جانے کی کوشش کرتا۔

اب میں نے اچھے بُرے کاموں کے اظہار کی کوشش شروع کی۔ سب سے اچھا کام ظاہر تھا کہ نماز ہے۔ میں جھٹ سے نیت باندھ کھڑا ہو گیا۔ رکوع سجدہ کے بعد سلام پیر کے لگے اٹھوں دعا بھی مانگ لی کہ یا اللہ میری شکل آسان کر۔ اس سے فارغ ہو کے میں نے اس کی طرف دیکھا تو وہی حیرت اور سکہاٹ۔ اب مجھے اس بات کے سمجھانے کی دقت بھی محسوس ہوئی۔ میں نے کہا اور کون ایسا اچھا کام ہے جسے میں اشاروں سے ظاہر کر دوں۔ بہت کام خیال میں آئے مگر ایسے کہ جن کی اصلی صفت یعنی اچھائی کو میں ظاہر نہ کر سکتا تھا۔ پھر میں نے کہا اچھے کام نہیں تو کم سے کم بُرے کام تو ضرور سمجھا سکوں گا پھر اس کے بعد اچھے کام بتانا آسان ہو گا یعنی جو اس کے برعکس ہیں۔ اب بُرے کاموں کی فہرست سامنے آئی۔ زنا کو اس فہرست میں اولیت حاصل تھی۔ مگر اس فعل قبیح کی تشریح کر دوں تو کیسے۔ ایک ترکیب سوچی یعنی پہلے شادی سمجھاؤں جو آسان بات ہے۔ پھر یہ بتاؤں کہ اُن مردوں اور عورتوں کے درمیان میاں بیوی کے تعلقات جو میاں بیوی نہیں ہیں۔ چنانچہ

میں نے اسے علی جا رہا ہونا شروع کر دیا۔ میں نے اس سے اپنے سامنے بیٹھنے کو کہا۔ وہ مکرانی ہوئی
 آکے بیٹھ گئی۔ پھر میں نے آنکھ بند کر کے اسے بتایا کہ وہ بھی بند کرے۔ اس نے نہیں کے یہ بھی کیا۔
 میں نے کہا اب اپنے اور اس کے سر پر چادر کس طرح ڈالوں۔ دہاں چادر ہی نہیں۔ میں تھوڑی دیر
 ایسی شش و پنج میں تھا کہ اس نے آنکھ کھول دی اور مکرانے لگایا یہ پوچھنے لگی ”آگے“۔ میں نے کہا
 یوں کام نہ چلے گا۔ جا کے بہت سے ہول توڑ لایا مگر سہرا کیسے گوندھوں دہاں تاگا کہاں۔ اس سے
 اشارہ کر کے بتایا۔ وہ فوراً سر ہلا کے مکرانی ہوئی چلی گئی اور جلد بہت سا تاگا لے آئی۔ میں نے
 جھٹ جھٹ دو سہرے تیار کئے۔ ایک اس کے باندھنے کے لئے ہاتھ بڑھایا مگر اس نے میرے
 ہاتھ سے لے لیا۔ پھر میں نے خود اپنے سہرا باندھا اور اس سے بتایا کہ وہ بھی اسی طرح باندھے۔
 اس نے خوش ہو کے جھٹ سے باندھ لیا ہم دونوں ایک دوسرے کے آنے سامنے بیٹھ گئے۔ کچھ نہ
 پوچھو روح تک لذت یاب ہو گئی۔ مگر جب میں نے نگاہ استفسار اس کے چہرے پر ڈالی تو صاف
 معلوم ہوا کہ کچھ نہیں سمجھی۔ میں نے ایک اور ترکیب سوچی۔ کاغذ پر ایک مرد کی تصویر بنائی ایک
 حورت کی اور دونوں کی گردن میں طوق ڈال کے ایک زنجیر سے ملا دیا۔ وہ یہ دیکھ کے کچھ ہنسی کچھ چہیں
 بچیں ہوئی اور فوراً پنل سے زنجیر کاٹ دی۔ سیری سمجھ میں نہ آیا کہ شادی کے خیال کو اب میں کس طرح
 ظاہر کروں۔ پھر وہی بے بسی کا احساس۔ اتنے میں خیال آیا کہ اگر اس بات کو ظاہر نہیں کر سکتا تو کم سے
 کم چوری کے خیال کو تو ضرور کر سکتا ہوں جو دوسرا بہت بُرا کام ہے۔ اس کے لئے ملکیت کے خیال کو
 ظاہر کرنا ضروری تھا جو آسان بات معلوم ہوئی۔ میں نے پھل وغیرہ کو دکھا کے جواب بھی کچھ باقی تھے
 بہا کہ اگر وہ انھیں لے لے تو کیا ہوگا۔ اس نے اشارے سے کہا کہ اگر اسے ضرورت ہے اور بھے
 ہیں تو کیا حرج ہے۔ میں نے بتایا کہ اچھا اگر میں اس کی کتاب داہن نہ کروں تو۔ اس نے پھر وہی
 جواب دیا۔ میں نے کہا عجیب اٹلی کھوپری کے لوگ ہیں۔

میں بڑے غصے میں پڑا تھا اور کوئی بات سمجھ میں نہ آرہی تھی۔ بس بار بار سر کھلارہا تھا۔ وہ یہ
 لمحہ کے مکرانی اور کتاب کی طرف اشارہ کر کے بتایا کہ پہلے میں اس کی زبان یکے لوں پھر ہم لوگ آسانی

سے ایک دوسرے کی بات سمجھ سکیں گے۔ اس وقت جو کچھ میراجی چاہے پوچھ لوں گا۔ میں خوشی سے راضی ہو گیا بات معقول تھی۔ مگر اس نے کہا پہلے ایک اور ضروری کام کرنا ہے۔ میں اس کام کی نوعیت نہ سمجھا اور فوراً گردن اس جو شیلے انداز سے ہلائی جس سے ظاہر ہوتا تھا "ہاں ہاں بسر و چشم" وہ گئی اور تھوڑی دیر کے بعد چند لوگوں کو اپنے ساتھ لے آئی۔ انھوں نے مجھ سے منہ کھولنے کو کہا۔ کیا کرتا مجھ پر کھولا۔ ایک مردود نے فوراً کمائی کی قسم کی کوئی چیز لگا دی جس سے منہ کھلا کا کھلا رہ گیا۔ اس کے بعد انہی ڈال کے اس نے اچھی طرح میرے منہ کے ہر حصہ کو ٹٹولا۔ آخر کار زبان کو پکڑا اور اس کی خوب دیکھ بھال کی صحت کا بھی یہی حال ہوا۔ اس نے اشارے سے بتایا کہ میری زبان ضرورت سے زیادہ بڑی ہے اور صحت میں بھی کچھ خرابی ہے جو اپریشین اور دوا کے استعمال سے دور ہو جائے گی۔ میں بہت گھبرایا۔ ڈر کہ منہ میں کمائی لگی ہوئی ہے کہیں عالم اپریشین شروع نہ کر دیں۔ اس وقت کی بلا سر سے ٹانے کے لئے میں نے بڑی لجاجت اور خوشامد کے انداز میں ظاہر کیا کہ میں بعد میں اپریشین کراؤں گا فی الحال منہ سے کمائی نکال دیجائے۔ انھوں نے فوراً نکال دی اور بعد میں آنے کا اشارہ کر کے چلے گئے۔ جان بچی لا کھول پائے کا مضمون تھا مگر دل بڑی دیر تک دھڑکتا رہا۔ میں تھوڑی دیر تک چپ بیٹھا رہا اور پھر چپ چاپ اٹھ کے اپنی ماند میں چلا گیا۔

دوسرے دن اگرچہ دل پر خوف کا اثر غالب تھا مگر میری اس پری چہرہ کو دیکھنے اور اس کو خاموش سلسلہ گفتگو جاری رکھنے کو بے اختیار ہی چاہ رہا تھا۔ زبان دل بس یہ کہہ رہی تھی کہ سہ ساتھ میں اس کے ڈاکٹر اٹھ میں جن کے میسٹر آئے وہ ہاں خدا کرے پر نہ کرے خدا کرے پوں تھوڑی دیر بعد وہ آئی اور اکیلی آئی۔ جی خوش ہو گیا۔ اس نے پوچھا کہ اپریشین کراؤ گے۔ کیا جواب دیتا۔ ٹانے کی کوشش کی مگر جیسے وہ اتھ دھو کے پیچھے ہی پڑ گئی۔ میں نے کہا اشاروں سے سب کچھ نہیں کہہ سکتا، تھوڑی بہت اپنی زبان کھادو تب بتاؤں۔ خیر وہ راضی ہو گئی۔ چونکہ زبان بہت سیدھے مادے اصول پر تھی اس لئے میں تیزی سے سیکھنے لگا۔ ایک جی تو اپنی ذہانت دکھانے کو ہاتھ باندھ کر اس سے مدد کرتا تھا یہ خیال دلا کہ کہ جتنی جلدی زبان سیکھو گے اتنے ہی جلد اپنی زبان

کٹوانے کا ٹیڑھا سوال پیدا ہو گا۔ بڑی شکل تھی۔ اس کے سامنے کو دن بننے پر بھی دل آمادہ نہ ہوتا تھا اور نہ آبان ہی کٹوانی منظور تھی۔ خیر الامور اور مسلمان کا کلیہ یہاں بھی کام آیا اور میں نے کبھی کو دن اور کبھی زمین بن جٹے مینے ڈیڑھ مہینے پار کر دئے۔ اس عرصہ میں اس کا حسن اور دلربا یا نہ انداز جس کی دکشی میں اشاروں کی گفتگو نے چار چاند لگا دئے تھے (اکثر مجھے بخود کر دیتا اور ہوس پیش دستی غالب آتی مگر اس کا ایک اشارہ میرے ماتھے پاؤں جکڑ دینے کے لئے کافی ہوتا۔ وہ عموماً ایسے موقعوں پر میری زبان کی طرف اشارہ کرتی کہ اسے جلد کٹوادو۔ کچھ دنوں کے بعد تو خالم برابر زبان کٹوانے کا سوال پیش کرنے لگی۔ آخر کار میں نے ایک دن اس کو اسی کی زبان میں سمجھایا کہ زبان ایک نعمت ہے۔ بجائے اس کے کہ مجھ سے کٹوانے کو کہا جائے ان لوگوں کو اپنی زبان ہلانے کی کوشش شروع کر دینی چاہئے۔ کچھ دنوں کے بعد وہ بھی بولنے لگیں گے اور اس کی اہمیت سمجھیں گے۔ اس نے جواب دیا کہ منہ سے آوازیں نکالنا جانوروں کا کام ہے انسان کا نہیں۔ مجھ میں جو کچھ عیب ہے وہ یہی۔ اگر میں ان لوگوں کی دنیا میں ان لوگوں کے حقوق حاصل کرنا چاہتا ہوں تو مجھے گونگا ہو کے رہنا پڑے گا ورنہ جیسے اب تک جانوروں کی طرح رہتا چلا آیا ہوں رہوں گا۔ میں نے پھر اسے سمجھانے کی جان توڑ کہ کوشش کی مگر بے سود۔ مجبوراً چپ ہو رہا۔ سوتے جاگتے ہر وقت سوچا کرتا۔ ان لوگوں کی جہالت اور نادانی پر رہ رہ کے غصہ آتا کہ اپنے عیب کو خوبی سمجھتے ہیں اور مجھ میں جو بے نی کے ایک خوبی ہے اس کو عیب۔ خیر اگر اس کو خوبی نہیں سمجھتے نہ سمجھیں مگر خالم رواداری سے تو کام لیں۔ یہاں تو یہ ہے کہ اگر چاہتے ہو ہم تمہیں انسان سمجھیں تو بالکل ہماری طرح ہو جاؤ۔ ہمارے عیب کو خوبی سمجھو اپنی خوبی کو عیب ورنہ تم جانور ہم انسان اور چونکہ کثرت انہی لوگوں کی ہے اس لئے جس کی لاشی اس کی عینیں۔ عمر بھر میں جتنا فلسفہ پڑھا تھا اور بہت پڑھا تھا سب یاد آگیا۔ ان سے بہت کچھ تسلی دینے کی کوشش کی مگر اس تلخ حقیقت کے آگے کہ زبان کٹوانی پڑیگی نسبتیوں کے چھینٹے زخم پر نیک کام کرتے تھے۔ آخر کار جو کام فلسفہ سے نہ ہوا وہ محبت نے کیا۔ ہر مسکے اس شومخ کا اشلہ دل میں چٹکیاں لیتا کہ پہلے زبان کٹواؤ تب۔ دنیا کے تمام مشہور

ماشقوں کے واقعات آنکھوں کے سامنے پھر گئے۔ ان کی قربانیوں کے آگے میرا ایک ذرا سا پارہ گوشت کو کٹوا کے پیسٹک دینا کوئی بڑی بات نہ معلوم ہوئی۔ چنانچہ دوسرے دن جب وہ حسب معمول آئی تو اس پر عشق کا احسان جنا کے میں نے زبان کٹوانے پر آمادگی ظاہر کر دی۔ یہ دیکھ کے جس طرح خوش ہوئی میں کبھی نہ بھولوں گا۔ ایک بجی سی کو نندی۔ اس نے میرے دونوں رخساروں کو اپنے دونوں لمبوں میں لے لیا اور شپش زدن میں غائب ہو گئی۔ تھوڑی دیر بعد وہ کچھ لوگوں کے ساتھ نمودار ہوئی۔ اس کے بعد کیا ہوا اور کیسے ہوا میں نہیں بیان کر سکتا۔ خلاصہ یہ ہے کہ اینجانب اس وقت زبان بریدہ میں۔

اس حادثہ کے پیش آنے کے بعد میں بہت جلدیہاں کی سوسائٹی کا رکن ہو گیا۔ اب میں یہاں کی زبان اور طرز معاشرت سے پوری طرح واقف ہوں۔ میں تفصیل سے اس کا نقشہ کھینچتا اور سچ یہ ہے کہ میں نے اسی لئے لکھنا شروع ہی کیا تھا مگر یہ خط شیطان کی آنت ہو چکا ہے۔ پڑھتے پڑھتے گھبرا گئے ہو گئے۔ اس وقت زیادہ لکھنا مناسب نہیں معلوم ہوتا۔ ایک بات اور بھی ہے 'مجھے ڈر ہے کہ تم کہیں اس خط کو شائع نہ کر بیٹھو۔ میں تمہیں ایسا کرنے سے منع نہیں کرتا کیونکہ جانتا ہوں بیکار ہے مگر ذرا پہلے سوچ سمجھ لیا۔ اول تو شائد ہی ہماری موجودہ محافت میں کوئی ایسا "ظلم، جھوٹ" رسالہ ہو جو اس بار امانت کو قبول کرنے کی جرات کرے تو تم کہو گے کس کا سر پیرا ہے کہ ایک تو بارہی اٹھا دوسرے گالی بھی کھائے، مگر میں کیا کروں

دریں آئینہ طوطی صفتم داشتہ اند و آنچہ استاد ازل گفت ہماں میگویم)

جامعہ کو آڈا کے دیکھو۔ اسی سے کچھ 'قابو' کینے کی امید کی جا سکتی ہے (اگر غور سے دیکھو تو میری اس سچی کہانی میں کوئی ایسی بات نہیں جو اسے اچھوت بنا دے۔ جیہاں تم نے دیکھا ہو گا اس میں معنی کی کم سے کم تین تیس ہیں۔ پہلی تو ضرور یاد ران جگجو کو برا فر دختہ کر دینے کے لئے کافی کیا کافی سے زیادہ ہے۔ دوسری جو ذرا سے غور کے بعد ظاہر ہو جاتی ہے اس پر کوئی سمجھ دار آدمی ناخوش نہیں ہو سکتا بلکہ شاید خوش ہی ہو۔ رہی تیسری وہاں تک صرف انہیں لوگوں کی نگاہیں نہیں کی جو محرم راز ہیں

اور مصغیر انھیں سے داد بخن ہانے کی امید ہے۔ برہی کسی)۔ خیر تو کہنے کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی رسالہ واقعی سرچرانا ثابت ہوا تو کیا تمہارے خیال میں جتنا میں کہ چکا ہوں وہ کافی باقی نہیں۔ میری رائے میں تو اسی وقت کافی سے زیادہ ہے۔ اتنا پہلے اچھی طرح سنل جائے پھر اور دیکھا جائیگا۔

حور و جنت جلوہ برزادہ و در راہ دوست و اندک اندک عشق در کار آورد بیگانہ را رہی تمہاری دلچسپی۔ اس کے لئے یہاں اتنا کہ دینا کافی ہے کہ یہ دنیا تمہاری اس خیالی دنیا سے بہت ملتی جلتی ہے جس کا ذکر تم کسی کسی مجھے چھڑنے یا اپنے دل کا بخار نکالنے کے لئے یا جس لئے بھی ہو کیا کرتے تھے دیہ زبردستی کا اہتمام ہے۔ میری خیالی دنیا تو شاعری کی دنیا ہے جہاں وہیں جائے من و جائے توباشہ کا مضمون مضمون ہو۔ شاید مولانا کا مطلب اس آنے والی دنیا سے ہے جس کا ذکر میں ان سے کبھی کبھی کیا کرتا تھا)۔ تم مجھے کہنا کہ یہ خط نالغ ہوا کہ نہیں۔ اگر ہوا تو اس کا کیا اثر ہوا۔ اسی کے مطابق میں پھر تمہیں لکھوں گا۔ ہاں اگر تم یہ یقین دلاؤ کہ تم میرے خطوط کو نالغ نہ کر دے گے تو اہلہ تمہاری معلومات اور دلچسپی کے لئے یہاں کی ایک ایک بات کی تفصیل نوڈا لکھ بیجوں۔ مگر انہیں پڑھ کے تم اپنے بکری کے بچے کی طرح یہاں آنے کے لئے بیقرار ہو جاؤ گے۔ اس بیقراری کا علاج میرے پاس نہیں۔ اس لئے ذرا سوچ سمجھ کے لکھنا۔

جو کچھ مجھے کہنا تھا میں نے رو میں جس طرح بنا کہہ دیا۔ اب اگر تم اس کے متعلق بھی اکبر کے الفاظ یہ کہو کہ

ڈال دے جان معانی میں وہ اردو یہ ہے
 تو سوائے اس کے کہ تمہاری سخن فہمی اور ذوق سلیم کی داد دوں اور کیا کر سکتا ہوں۔ اچھا ہر جان
 اب خدا حافظ

تمہارا -----

ہمزاد

ہاں ایک بات اور کر سکتا ہوں۔ وہ یہ کہ جب تم خود اس طرح کہو تو پھر میں بھی کہوں نہ تمہاری

ہاں میں اں ملا کے ایک تو تھیں خوش کردں دوسرے خود بھی خوش ہوں - یہ تمہارا ہی مقولہ
ہے نا ۵

دل میں محمود بی زباں سے ایاز ۶ اس قدر انکار کون کرے

جب یہ ہے تو ۵
اولے غصے سے غالب ہوا کہ نکتہ سرا ۷ صلائے عام ہے یارانِ نکتہ داں کیلئے
فضل احمد کریم نقوی

ترکی میں تعلیم

ترکی میں مسئلہ تعلیم کی تاریخ تین عہدوں میں تقسیم کی جاسکتی ہے۔

(۱) تعلیم دینی کا دور۔ آغاز سے تنظیمات تک یعنی ۱۸۳۹ء تک

(۲) درمیانی دور۔ تنظیمات سے جمہوریت کے اعلان تک ۱۸۳۹ء سے ۱۹۲۳ء

(۳) اصلاحات کا دور۔ ۱۹۲۳ء سے ۱۹۳۴ء

پہلے دور کی مدت پانچ صدی۔ دوسرے کی تقریباً ایک صدی یا کچھ کم اور تیسرے کی جس میں حیرتاً تبدیلی اور ترقی ہوئی ہے پندرہ سال۔

جب پہلے پہل ترکوں نے خانہ بدوشی کو ترک کیا اور مقننہ علاقوں میں آجے تو انہیں یہ ضرورت محسوس ہوئی کہ اپنے فوجی نظام اور دیوانی محکمہ جات کے افسروں کے لئے تعلیم و تربیت کی سہولتیں مہیا کریں۔ اس غرض کے لئے ترکوں نے یسپا اور بروصہ میں قاضی اور مفتی تیار کرنے کے لئے مدارس جاری کئے۔ سلیمان اعظم کے عہد حکومت کے اتمام تک یہ مدرسے تعداد میں برابر بڑھتے اور ترقی کرتے گئے۔ اور ان ہی اداروں سے سلطنت عثمانیہ کے بڑے بڑے نامور حکام تربیت پا کر نکلے۔

تنظیمات اس تحریک کا نام ہے جس کے زیر اثر ترکی سلطنت نے ترقی کی شاہراہ پر گامزن ہونے کی کوشش کی۔ اس تحریک نے جدید اسکول کی بنیاد ڈالی مگر پرانے مدرسے جوں کے توں رہے۔ اس عہد میں پرانی دینی قسم کی تعلیم اور زمانہ جدید کی تعلیم دونوں برابر جاری ہیں۔ پرانے مدارس کی تنظیم اور انصرام تو شیخ الاسلام کے ہاتھ میں رہا اور نئے اسکولوں اور اداروں کے لئے ایک نیا محکمہ معارف قائم کیا گیا وراثت معارف کے اسکولوں میں اصحاب تعلیم محض عربی زبان پر ہی موقوف نہ تھا۔ بلکہ حکومت کی طرف سے انجیرنگ اسکول اور غلاطہ سرائے کا ایسے کھولے گئے۔ ایسے میں ذریعہ تعلیم فرانسیسی اور ساتھ ہی فرانسیسی تھے اس ادارے سے پرانی اور نئی طرز حکومت کے سیاستین فارغ التحصیل ہو کر نکلے۔

صوبجات کے والی اور حکام کی تربیت سول سروس اسکول، ملکیہ، (۱۸۷۶ء) میں کی جاتی تھی۔ قانون کے لئے ایک علیحدہ ادارہ حقوق کبیتی (۱۸۷۹ء) تھا مگر تعلیمی ترقی کے لحاظ سے سب سے شاندار اور اہم دور اصلاحات کا ہے۔ جس میں نظام تعلیم کے بنیادی اصول پارہ قرار پائے گئے۔ (تعلیم کو مذہبی اثرات سے آزاد کرنا (۲) اتحاد ملی (۳) لڑکوں اور زنانہ تعلیم کے طریقوں کی مناسبت دور کرنا (۴) طلباء کی ذہنی ترقی کے ساتھ ساتھ جسمانی تربیت کا انتظام۔

پچھلے دس سال میں ترکوں کی تمدنی اور سیاسی زندگی میں میرت انگیز تبدیلیاں واقع ہوئی ہیں اور مغربی تمدن کے اختیار کرنے کی تحریک کے جدید تعلیمی تحریک سے گہرے تعلقات ہیں۔ اس تحریک کا سب سے اہم اقدام لاطینی رسم الخط کا اختیار کرنا تھا۔ دوسرے ترکی تاریخ کی تدیس کی اصلاح اور ترکی زبان کی اصلاح۔

ترکی سیکڑوں سال سے عربی اور فارسی الفاظ اور تراکیب ترکی لغت میں شامل ہوتی رہی ہیں وہ حقیقت زیادہ مشکل نو تراکیب اضافی، وضعی اور اساسی الجمع وغیرہ کی تھی ان اجنبی تراکیب کی وجہ سے زبان بہت مشکل اور بے دخل ہو گئی۔ اور طریبان غیر واضح اور پیچ دار ہو کر رہ گیا۔ درحقیقت یہ زبان محض ادبی اور کتابی بن گئی جس کا حلقہ اثر تعلیم یافتہ طبقہ تھا۔ اس کی وجہ سے تحریری زبان اور عام فہم زبان میں ایک وسیع علیحدگی پیدا ہو گئی۔

شمسی - نسیق کمال اور اکرم اور دوسرے جدید مصنفین کے اثر سے ترکی زبان بہت سے اجنبی اثرات سے پاک ہو گئی۔ لیکن بدلت پسند طبیعتوں کے لئے اس تحریک کی رفتار بہت سست تھی اس لئے بعض مصلحین نے یہ کوشش کی کہ عربی اور فارسی الفاظ کے بجائے ترکی الفاظ استعمال کئے جائیں۔ ترکوں نے بعض مصلحین نے عربی اور فارسی الفاظ کے بجائے ترکی الفاظ استعمال کئے ہیں وہ ترکی لغت سے خارج کر دئے جائیں۔ پس ترکی ماہرین السنہ نے صوبوں و دیہاتوں اور ان غیر مالک پر جہاں ترکی زبان بولی جاتی ہے نئے ترکی الفاظ کی جستجو میں علمی تحقیقات شروع کر دی تاکہ یہ الفاظ اجنبی خاندان شدہ الفاظ کی جگہ لے سکیں۔ آغا ز جمہوریت اور آزادی کے جوش و خروش میں تو یہ تحریک خوب زور پکڑ گئی مگر اب کچھ ٹھنڈی پڑ گئی ہے۔ تاہم لغت کا اصلاحی کام چل رہا ہے۔ اور ابھی تک اس کے نتائج پر کوئی حتمی

فیصلہ نہیں دیا جاسکتا۔

ابتدائی مدارس | اسلامیین ترکیہ کے زمانہ میں اب سے بیس سال پہلے تک ابتدائی تعلیم کا انتظام

وزارت معارف کے اہتمام میں تھا۔ بعض مدارس غیر ملکیوں کے تھے۔ دوسرے غیر مسلم اقوام کے مذہبی ابتدائی مدارس شیخ الاسلام اور محکمہ اوقاف کے ماتحت تھے۔ ۲۰ مارچ ۱۹۲۴ء کے قانون کے تحت پہ مختلف النوع ادارے یک تلم موقوف کر دئے گئے اور ابتدائی تعلیم کا مکمل نظام وزارت معارف کو تفویض کیا گیا۔ ابتدائی تعلیم کی مدت گاؤں میں تین سال اور قصبوں میں پانچ سال ہے۔ پہلی تین جماعتوں میں ایک جامع مضمون پڑھا جاتا ہے جس کا نام علم حیات (حیات ملکی) ہے۔ اس میں معلومات انسانی کے ابتدائی امور شامل ہیں۔ بچوں کو ان کے ماحول کی اشیاء کا مطالعہ کرایا جاتا ہے اور ایسے مشاہدات پر غور و فکر کرایا جاتا ہے جو ان کی قوت تشخیصہ کو بیدار کر دیں۔ نیز انہیں تقریر، تحریر، نقاشی اور ورزش کی مشق کرائی جاتی ہے تاکہ ان میں قوت بیان اور طاقت اظہار پیدا ہو جائے اور ان کی تعلیم مشہور و معروف حقیقی واقعات پر مبنی ہوتی ہے۔ اور بالعموم سبقوں کے عنوان روزانہ اخباروں کی سرخیوں سے لئے جاتے ہیں۔ مثلاً پچھلے دنوں ترکوں کی توجہ مسئلہ سبک پر مرکوز تھی۔ اس موقعہ کا فائدہ اٹھاتے ہوئے بچوں کو بتایا گیا کہ ملک شام یک زمانہ میں ترکوں کے قبضہ میں تھا۔ یا اس سے متعلق دوسرے مسائل مثلاً بحیرہ روم کی سیاسی اہمیت کیا ہے؟ زبان اسکا تلی کو زندہ رکھنے کا ذریعہ کیوں ہے؟ ابتداً اب علمہ معلومہ۔ مجلس اقوام اور سیاسی علمدانے کیا ہیں۔ وغیرہ وغیرہ ہر سال ۱۴ جنوری سے ۱۸ جنوری تک سرکاری یا گفاتی، ہفتہ منایا جاتا ہے۔ اگر موسم خوشگوار ہو تو اس ہفتے کے دوران میں ملکی صنعت و حرفت کی ترقی کا مطالعہ کیا جاتا ہے۔ بچے کارخانوں، بنکوں اور ریلوے اسٹیشنوں کی سیر کرتے ہیں۔ اسی ضمن میں ان کو علم اقتصادیات کی بھی کچھ واقفیت ہو جاتی ہے مثلاً ملکی پیداوار، درآمد، برآمد، جنگ کا سود، قرضہ ملی، غربت سے ضروری مسائل سے روشناسی ہو جاتی ہے۔

گرامر اسکول | گرامر اسکول ابتدائی مدارس اور ایسے کی درمیانی گزری ہے۔ گرامر اسکول کی مدت تعلیم چھ

سال ہے جس کو دو برابر حصوں میں منقسم کر دیا گیا ہے آخری تین سال درجہ بیس کے لئے مخصوص ہیں۔

لیسے | لیسے نے دور اصلاحات میں ولایات کے عہادیہ مدارس کی جگہ لی ہے۔ اس کا

نصاب وسیع اور جدید کر دیا ہے۔ معیار تعلیم بھی پہلے سے بلند ہے۔ یونیورسٹی میں بہتر طلبا بھیجے کی غرض سے میٹرک امتحان کو سکول لیونگ سرٹیفیکٹ سے علیحدہ قرار دیا گیا ہے۔ ۱۹۳۷ء میں طلبہ کی تعداد ۴۶۹۷۱ تھی جو ۱۹۴۷ء کی تعداد سے دس گنی ہے۔ بعض ولایات (صوبوں) میں بہت سے نئے مدارس قائم کئے گئے ہیں اور ان میں دارالافتاء، ورزش خانے، مہل اور کتب خانے تعمیر کئے گئے ہیں۔

اگرچہ اب نصاب میں سائنس کے مختلف مضامین کا اضافہ ہو گیا ہے تاہم عربی اور فارسی کی لازمی تعلیم خارج کرنے کی وجہ سے کام کافی ہلکا ہو گیا ہے۔ عربی اور فارسی نکال دینے سے کچھ ایسا تعلیمی نقصان واقع نہیں ہوا۔ اس کی بڑی وجہ یہ ہے کہ ان زبانوں کے پڑھانے کے طریق پرانے اور فرسودہ تھے۔ اور زیادہ زور طالب علم کی قوت ملاحظہ پر دیا جاتا تھا۔ اس کی قوت اور اک اور ذہنی ارتقاء کے لئے اس طریقہ تعلیم میں کوئی جگہ نہ تھی۔ ان غلط طریقوں کا نتیجہ یہ ہے کہ آج ان اصحاب کے ہاتھ میں جو پرانے عہدہ مدارس کے تعلیم یافتہ ہیں فارسی یا عربی زبان کی کوئی کتاب دے دی جائے تو اس کا ایک لفظ بھی نہیں پڑھ سکتے۔

یونیورسٹیاں | آج کل ترکی میں صرف استنبول کی یونیورسٹی ہے جس میں پانچ شعبے ہیں۔ قانون، ادب، اقتصادیات، سائنس، طب۔

یونیورسٹی کے اساتذہ میں ایسے اصحاب ہیں جو اپنے علم و فضل کی وجہ سے یورپ بھر میں مشہور ہیں۔ ان میں سے بیشتر اہل جرمن ہیں جن کو نازی حکومت نے ملک بدر کر دیا ہے۔ لکچرار، معلم جرمن یا فرانسیسی زبان میں ہوتے ہیں اور نوجوان ترک پرہیزگار غیر ملکی یونیورسٹیوں کے سند یافتہ ہیں ان کا ترجمہ ترکی زبان میں کر دیتے ہیں۔ ان اساتذہ کے ساتھ یہ معاہدہ ہے کہ وہ چار سال کے بعد ترکی زبان میں لکچر دیا کریں گے۔ ان میں سے بعض نے تو اس مدت معینہ سے پہلے ہی اس شرط کو پورا کر دیا ہے۔ چند سالوں میں انگور امیں بھی اک یونیورسٹی قائم کی جائے گی۔ فی الحال وہاں قانون، السہ، جغرافیہ، تاریخ، اور طب حیوانات کے شعبے موجود ہیں۔ علوم سیاسی کا مدرسہ جو دیوانی محکموں کے لئے امیدوار تیار کرتا ہے حال میں ہی انگور منتقل کر دیا گیا ہے۔ اور عنقریب ہی شعبہ طب کا افتتاح بھی ہو جائے گا۔ انگور اور استنبول میں مدارس میں لڑکیوں کی تعداد لڑکوں سے ایک چوتھائی ہے صرف استنبول کے شعبہ ادب میں لڑکیاں تعداد میں کچھ زیادہ ہیں یعنی لڑکے

۲۰۰۷ اور لڑکیاں ۸۷ لڑکیوں کا مقصد یونیورسٹی کی تعلیم سے محض ذہنی تربیت ہی نہیں بلکہ وہ اس تعلیم کے ذریعہ اقتصادی آزادی حاصل کرنا چاہتی ہیں۔ ترکی میں لڑکیوں کے لئے کوئی ملازمت یا پیشہ ممنوع نہیں۔ نشی گری میں تو عورتوں کی بھرمار ہے ہی مگر آج کل تو عورتیں منصف، وکیل، طبیب، سلوٹری اور سرکاری ملازم بھی ہونے لگی ہیں۔

آج ہم انگور اور ترکی کے ہر بڑے شہر میں علی الصبح جب سیکڑوں عورتوں کی ٹنگوں اور وفاتر وزارت میں روزانہ کام پر جاتے دیکھتے ہیں تو خواہ مخواہ دل میں خیال آتا ہے کہ میں برس پیشتر انہیں کی بہنیں حرم سرائے کی چادر دیواری میں مقید رہا کرتی تھیں۔ ترکیہ جدید کی ترقی پر حیرت ہی نہیں ہوتی معجزہ کا گمان ہوتا ہے، مدارس کی تعداد زیادہ ہو جانے سے طلباء کے رہنے بچنے کا مسئلہ بھی زیادہ اہم ہوتا چلا رہا ہے۔ انگور اکوہی سے لیجئے اس کی آبادی پالیس ہزار سے بڑھ کر ایک لاکھ تیس ہزار ہو گئی ہے۔ اور انگور یونیورسٹی کی تجویز کے ساتھ ساتھ رہنے بچنے کے انتظامات کا مسئلہ بھی اتنا ہی اہم ہے۔

وزارت تعلیم جب کبھی کوئی نیا مدرسہ کھولتی ہے تو ساتھ ہی دارالاقامے کا بھی انتظام کرنا پڑتا ہے۔ ترکیہ جدیدہ میں یونیورسٹیوں نے ایک بہت ہی اہم کام اپنے ذمہ لے لیا ہے اور وہ علمی تحقیقات ہے۔ اب ترک اپنی تاریخ کو غیر ملکی معنفین کی منیک لگا کر نہ پڑھیں گے۔ ترکی نوجوان کو تاریخی اور آثار قدیمہ کی تحقیقات کے جدید طریقوں پر تربیت دی جا رہی ہے تاکہ حکمہ آثار قدیمہ انہی معنفین کا حرم ہون منت نہ رہے۔ فنی تعلیم ترک حکومت جو تجاویز صنعت و حرفت کو ترقی دینے کے لئے عمل میں لا رہی ہے ان سے ہر ضلع اور پیشہ ور کے سامنے ترقی کی نئی راہیں کھل گئی ہیں راستے وہ فنی اور صنعتی ادارے جو علی اور جدید تعلیم دیتے ہیں مقبول مام ہو گئے ہیں۔ تین ماہ ہوئے جب انگور میں گھریلو صنعت و دستکاری کی نمائش کی گئی تھی جس کے مطالعہ سے پتہ چلا کہ ترکی صنایع کی مہارت اور نفاست کس طرح دوبارہ نئی زندگی حاصل کر رہی ہے۔ فوجی اور جہاز رانی کے مدارس کے علاوہ اور بہت سے فنی ادارے کھولے گئے ہیں۔ جو اپنی قبیل کے یورپی مدارس سے لگا کھا سکتے ہیں مثلاً اہل ہائی اسکول۔ انجینروں کا ہائی اسکول۔ فنون لطیفہ کا مدرسہ۔ زراعتی مدرسہ۔ اور ٹریننگ کالج۔ فنی تعلیم و تربیت کے کام میں عورتوں نے بڑا حصہ لیا ہے۔ انگور میں عصمت انونو کا مدرسہ

ترکیہ جدید کی آزاد و عورت کے لئے کھولا گیا ہے۔

اجنبی اثرات | ترکی کے نظام تعلیم کی تشکیل میں ترکی سیاستین نے کسی یورپی ملک کی نقالی نہیں کی۔
 بادی النظر میں تو یہ نظام تعلیم گنگا جمنی سامعلوم ہوتا ہے۔ کہیں کہیں امریکی۔ فرانسیسی اور جرمنی اثرات نظر
 آتے ہیں۔ ابتدائی مدارس کے نصاب میں کنڈرگارٹن کے مد و مال نمایاں ہیں۔ فنی تربیت میں امریکی فنی
 اداروں کے اصول صاف دکھائی دیتے ہیں اور ایسے مدارس کی ساخت فرانسیسی ایسے سے ملتی جلتی ہے
 و حقیقت ترکی سیاستین کجماں کہیں بھی کوئی اچھی بات نظر آتی تو انہوں نے دوسرے کی پیروی کرنے
 میں تامل نہ کیا۔ تاہم غیر ملکی اصولوں کو اختیار کرتے ہوئے انہوں نے یہ حقیقت پیش نظر رکھی کہ ترک بچے کا
 ذہنی ارتقاء اس کی جبلت اور پیدائشی فہمت مختلف ہیں اور اسی لئے انہوں نے غیر ملکی نصاب اور طریق
 میں مناسب ترمیم اور تبدیلی کر دی۔ آج کل اگر کوئی حکومت کسی شعبے کی اصلاح کا کام اپنے ہاتھ میں لیتی ہے
 تو وہ سب سے پہلے ان تحقیقاتی اور اصلاحی اقدامات کی مکمل معلومات فراہم کرنے کی کوشش کرتی ہے
 جو اس سلسلے میں غیر مالک میں عمل میں لائے گئے۔ ترکیہ جدید نے بھی۔ یہی کیا۔ نیز حکومت کے دفاتر ان
 نوجوان ترکوں سے بھرے ہوئے ہیں جنہوں نے غیر مالک میں تعلیم پائی۔ انہیں میں سے بعض ترقی کر کے
 محکموں کے افسر اعلیٰ بھی ہو گئے ہیں۔ قصرِ تعلیم کو بلند کرنے میں ان سب لوگوں کا حصہ ہے اور اسی لئے
 ترکی نظام تعلیم میں گنگا جمنی رنگ نمایاں ہے۔

تعلیمی مسائل اور مشکلات | اگرچہ ایسے مدارس کا معیار تعلیم پرانے انداز میں مدارس سے بہت اونچا
 ہے تاہم ترکیہ جدید اس سے مطمئن نہیں بلکہ وہ ان کو بہترین یورپی اداروں کا مقابلہ بنانا چاہتی ہے۔
 اور اس مقصد کے حصول کے واسطے ہر ممکن کوشش عمل میں لائی جا رہی ہے۔ ایسے کے خارجہ تحصیل طلبہ
 کے معیار لیاقت کو بلند کرنے سے ہی یونیورسٹی تعلیم کا معیار بلند ہو سکتا ہے اور وزارت کے محکموں میں
 آجکل یونیورسٹی کے اسناد یافتگان ہی بھرتی کئے جاتے ہیں۔ اس نہ جدیدہ کی تعلیم کا مسئلہ ملک کے لئے
 حوالہ اہم اور ضروری ہے۔ ادب آلی کی تکمیل کا مسئلہ بھی فوری توجہ کا محتاج ہے۔ بہت سے مضرب
 شاہکار اب تک ترکی زبان میں ترجمہ نہیں ہو سکے اس باوجود اس کی ذمہ داری آئندہ نسلوں پر ہے۔

ترکی سیاستین کی دور اندیش پالیسی کی وجہ سے استنبول یونیورسٹی کامیاب تعلیم بہت بلند ہو گیا ہے۔ نصاب تعلیم وسعت اور معیار میں یونیورسٹیوں سے کسی حالت میں کم نہیں ہے۔ اگر کوتاہی ہے تو اساتذہ کی طرف سے نہیں بلکہ طلباء کی طرف سے ہے۔ اسی غرض سے حکومت ایسے کامیاب بڑھانے کی انتہائی کوشش کر رہی ہے۔ انگور یونیورسٹی کی تجویز کے بعد حکومت تیسری یونیورسٹی کے قیام پر غور کرے گی۔

ادب کی تدریس | ترکی زبان کی اصلاح نے ایک اور مشکل پیدا کر دی ہے۔ موجودہ اسکولوں میں فارسی اور عربی کی صرف دو ضخیمیں پڑھائی جاتی اسلئے پچھلے دس سال کے عرصے میں بہت سے فارسی الفاظ بیکار اور غیر مستعمل ہو گئے ہیں۔ نہ تو سرکاری تحریر میں استعمال ہوتے ہیں اور نہ اخباروں میں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ ترکی طلباء اب ترکی متقدمین کا کلام پڑھ نہیں سکتے اور نیکی۔ نبی۔ فضلی اور ندیم جیسے شعرا ان کے لئے سمجھ ہو کر رہ گئے ہیں۔ ادب قدیم کو مدارس کے نصاب سے خارج کرنے کا تو خیال بھی کسی کے ذہن میں نہیں آسکتا۔ ادب تو قوموں کی حیاتِ ماضی کا آئینہ اور حیاتِ ملی کا اہم جز ہوتا ہے۔ البتہ یہ ممکن ہے کہ اس پرانے کلام میں سے غیر مستعمل اور غیر مانوس الفاظ نکال دئے جائیں۔ اس میں یہ وقت ہے کہ اصل اور جدید ایڈیشن میں کوئی مطابقت نہ رہے گی۔ ترکی کے تعلیمی معلقوں میں اس مسئلہ پر بہت غور کیا جا رہا ہے

دیہاتی مدارس | ترکی میں گاؤں دور دور واقع ہوئے ہیں اور آبادی کم ہے۔ فاصلے کی وجہ سے گاؤں کو تعلیمی ضروریات کے لئے ملحق نہیں کیا جاسکتا۔

بعض حالات میں جغرافی مشکلات تو دور ہو سکتی ہیں مگر اس سے عام مسئلہ تعلیم حل نہیں ہو پاتا۔ درحقیقت پالیس ہزار مدارس کی تعمیر اور اساتذہ کی فراہمی کے لئے بہت رقم کی ضرورت ہے۔ اعلان جمہوریت سے سال بسال تعلیم عامہ کی مد پر خرچ کا اضافہ ہی ہوتا رہا ہے لیکن ضروریات اس قدر وسیع ہیں کہ ایک معمولی میزانیہ کی مدد سے اس کو پورا نہیں کیا جاسکتا۔ اُمید ہے کہ مستقبل قریب میں جب حکومت کی صنعتی اسکیم تکمیل پاچکے گی تو اُنک پہنچ سالہ تعلیمی لائحہ عمل کی بنیاد ڈالی جائے گی نیز کی میں تعلیمی پالیسی کی تعمیر جمہوریت اور شہریت کے اصولوں پر استوار کی گئی ہے۔ ابتدائی مدارس کے پچھلے درجوں

سے لے کر یونیورسٹی کے اعلیٰ درجے تک کہیں بھی سماجی امتیازات کا نام و نشان نہیں ہے۔ بالعموم تعلیم مفت دی جاتی ہے۔ دارالافتاء کے طلباء سے بھی رہنے سننے کے لئے کچھ نہیں لیا جاتا۔ جہاں کہیں فیس لگائی گئی ہے محض برائے نام ہے۔ اور مقامی اقتصادی حالات کا جائزہ لے کر اس نسبت سے لگائی جاتی ہے۔

در سے نہ صرف طلباء کو کشمکش حیات کے لئے تیار کرتے ہیں بلکہ ایسے شہری پیدا کرنے کی کوشش کرتے ہیں جسکو فرائض ملی کا پورا پورا احساس ہے بچوں کو موجودہ حکومت سے محبت کرنے کا سبق سکھایا جاتا ہے جس نے ترکی کو آزادی۔ تختہ انفس اور خودداری کی تعلیم دی۔ حب وطن کے اس جذبے کو ہر طریق سے بیدار رکھنے کی کوشش کی جاتی ہے۔

اس میں کوئی مبالغہ نہیں کہ ترک بچے اور بچیاں نہ صرف یہ جانتے ہیں کہ کیا کچھ کیا جا چکا ہے۔ بلکہ انہیں اس امر کا بھی شدید احساس ہے کہ کیا کچھ کرنا باقی ہے۔ انہیں بتایا جاتا ہے کہ اس اہم کام کی ذمہ داری ان کے شانوں پر ہے ان میں بجائے ایک مصنوعی جذبہ افتخار اور طمانیت پیدا کرنے کے ایک ہمہ قوت عمل بیدار کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ انہیں یہ نہیں پڑھایا جاتا کہ ترکی ایک بہشت ہے بلکہ یہ کہ اس کو بہشت بنانا ان کے ہاتھ میں ہے۔ تعلیمی ترقی کا راستہ وادی پر غار میں سے گزرتا ہے لیکن پچھلے پندرہ سال کی کوششوں کے نتائج بے حد حوصلہ افزا ہیں۔ تجربی اور نامکمل کوششوں کا دور جلد ہی ختم ہو جائے گا ترکوں نے ضبط و نظم کی فداد اور قابلیت کا عجیب شاندار مظاہرہ دنیا کے سامنے پیش کر دیا ہے۔ آئندہ نسل اپنے پیشتر مصلحین کے تجربے اور ان تھک کوششوں کا پھل اٹھائے گی اور ان کے لئے ترقی کی شاہ راہ پر نفا اور آسان ہوگی۔ (ایریشیا ٹک یونیو)

نامور ترکی خاتون خالہ ادیب خانم کے ان آٹھ خطبات کا مجموعہ جو موصوف نے جامعہ ملیہ کی دعوت پر ہندوستان تشریف لاکر جامعہ میں پڑھے۔

ترکی میں مشرق و مغرب کی کشمکش

اصل لکچر انگریزی میں تھے۔ اردو ترجمہ ڈاکٹر سید عابد حمین صاحب دہلوی نے کیا ہے۔ شروع

میں ڈاکٹر مخدوم صاحب انصاری مرحوم کا ایک ماحول اور اہم مقدمہ ہے۔ قیمت مجلد صرف چار روپے انگریزی ہے۔

تقسیم و انتشار اراضی

جناب حبیب الرحمن صاحب پر دغیر معاشیات اجماع و غنائیت گذشتہ
مارچ میں لاسکی فتر گاہ حیدر آباد سے ہندوستانی زراعت کے بعض معاشی مسائل
پر تین تقریریں نشر کی تھیں۔ اس سلسلے کی پہلی تقریر کھاد کے عنوان پر مبنی تھی۔
”جامعہ میں شائع ہو چکی ہے۔ یہ اسی سلسلے کی دوسری تقریر ہے۔

ہندوستان کی زرعی زمین سے تعلق رکھنے والے مسائل میں تقسیم و انتشار اراضی کا مسئلہ بہت
اہم اور فوری توجہ کا محتاج ہے، کیوں کہ اول تو یہ خرابی نام ملک میں پھیلی ہوئی ہے، دوسرے ترقی
و اصلاح کی تمام تدبیروں میں مانع اور (اس طرح) ہندوستانی کاشت کاروں کی خوش خالی میں بری
طرح حائل ہو رہی ہے۔ مناسب یہ ہے کہ اولاً اس مسئلے کی نوعیت اچھی طرح سمجھ لی جائے تاکہ ہمیں معلوم
ہو جائے کہ اصل خرابی کیا ہے۔ اور اس کی بدولت ہماری زراعت کی ترقی میں کس قسم کی رکاوٹیں
پیش آرہی ہیں۔

یہ ایک بدیہی بات ہے کہ دولت پیدا کرنے کے لئے مختلف عوامل درکار ہوتے ہیں لیکن یہ
بات بھی کچھ کم بدیہی نہیں ہے کہ کاروبار کی نوعیت اور پیمانہ پیدائش کا لحاظ کرتے ہوئے ان عوامل
کی جو مختلف مقادیر درکار ہوتی ہیں ان میں ایک طرح کا تناسب برقرار رکھنا کامیابی کے لئے نہایت
ضروری ہے۔ زراعت ہو یا صنعت و حرفت تجارت ہو یا آمدورفت ہر شعبہ پیدائش میں اس بدیہی
اور سیدھے سادے اصول کی پابندی ناگزیر ہے ورنہ کاروبار کے نفع بخش طریقے پر چلنا ناممکن
ہے۔ مثلاً اگر کسی کاروبار میں مشینیں تو ہوں ضرورت سے ناہم لیکن ان کو استعمال کرنے کیلئے کافی
مزدور نہ لے کر نہ ہوں یا مشین اور مزدور دونوں موجود ہوں لیکن خام پیداوار کافی مقدار میں تیار نہ کی
جائے، یا یہ تمام چیزیں تو مناسب مقدار میں موجود ہوں لیکن کام کرنے کے لئے جگہ بہت تنگ ہو تو

نامہر ہے کہ تمام صورتیں انتظام کی خرابی کا نتیجہ بھی جائیں گی، اور اگر کاروبار میں نقصان آئے، یا کم فائدہ حاصل ہونے لگے تو اس کا باعث اس خرابی انتظام کو قرار دیا جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی کسان زمین کے لیے فردرست سے فائدہ لیکن کام کرنے کے لیے اس کے پاس کافی آدمی موجود نہ ہوں، یا یہ دھوکا عامل موجود ہوں۔ لیکن ان کی مناسبت سے زرعی آلات و اذکار یا ہونے کے لیے کافی تخم دستیاب نہ ہوں، یا اس کے برعکس کام کرنے والے کو کثیر تعداد میں موجود ہوں لیکن اسی مناسبت سے نہ زمین ہو اور نہ آلات و اذکار، تو ظاہر ہے کہ یہ حالات بھی کسی طرح زرعی کاروبار کے لیے نفع بخش نہیں ثابت ہو سکتے۔ ایسی ہی مثالیں پیدائش کے دولت کے دوسرے شعبوں سے بھی پیش کی جاسکتی ہیں بلکہ خود کرنے سے معلوم ہو گا کہ انسانی جدوجہد کا کوئی پہلو ایسا نہیں ہے جو اس بنیادی اصول کے عمل سے متبی ہو۔ لیکن ہندوستانی زراعت کے موجودہ حالات میں اس اصول کی صریح خلاف بندی ہو رہی ہے، ہمارے ملک کی ۵۰ فی صدی آبادی زراعت کو اپنا ذریعہ معاش بنائے ہوئے ہے۔ لیکن اتنی کثیر تعداد کو کاشت کے لیے جس قدر زمین ملنی چاہئے، وہ اسے میسر نہیں ہے اور نہ اس کے پاس اس قدر سرمایہ ہے کہ وہ جدید آلات و اذکار، عمدہ تخم، مناسب کھاد، طاقت و رموشی اور نئی زراعت کی دوسری ترکیبیں اختیار کر سکے۔ یہ الفاظ دیگر سہاری زراعت میں ایک عامل پیدائش یعنی محنت کو کثیر مقدار میں موجود ہے لیکن دوسرے عوامل یعنی زمین و اصل اسی مناسبت سے موجود نہیں ہیں۔

جب ایک محدود رقبہ زمین ایک کثیر مقدار میں تقسیم ہوتا جائے گا تو ظاہر ہے کہ ہر شخص کے حصے میں جو رقبہ آئے گا وہ چھوٹا ہوتا جائے گا۔ چنانچہ ہندوستان کی زرعی زمین کسانوں کی روز افزوں تعداد میں تقسیم ہوتے ہوئے اب اس نوبت پر پہنچ گئی ہے، اور کاشتکاروں کو فردا فردا جو رقبہ ملا ہوا ہے وہ اب اس قدر چھوٹا ہو گیا ہے کہ کسان اور اس کا خاندان اس پر اپنا پورا وقت مفید طریقے پر صرف نہیں کر سکتے۔ تقسیم آراضی سے دراصل یہی صورت حال مراد ہے اور ایسے ہی چھوٹے چھوٹے فیض بخش کھیتوں کو اصطلاح میں غیر معاشی کہتے ہیں۔

تقسیم آراضی کے علاوہ اور اس سے بھی زیادہ مضر تر سامان ایک اور خرابی یہ ہے کہ کسان

کو جو کچھ نہوڑی بہت زمین حاصل ہے۔ وہ سب ایک مقام پر موجود نہیں ہوتی بلکہ اس کے کئی چھوٹے بڑے ٹکڑے ہوتے ہیں جو ایک دوسرے سے بالکل علیحدہ اندوہ دور واقع ہوتے ہیں۔ اسی خرابی کو اصطلاح میں انتشار آراضی کہتے ہیں۔

ہندوستان میں تقسیم و انتشار آراضی کی خرابی اب کس حد تک پہنچ گئی ہے، اس کا اندازہ کرنے کے لئے چند اعداد و شمار پر نظر ڈالنا مناسب ہے۔ اس بارے میں سب سے زیادہ مکمل تحقیق پنجاب میں کی گئی ہے جس سے حسب ذیل اعداد و شمار کئے گئے ہیں

| | |
|---|------|
| ایک ایکڑ یا اس سے بھی کم رقبے پر کاشت کرنے والے کسانوں کی تعداد | ۲۲۵ |
| ایک سے ۲ ایکڑ تک کاشت کرنے والے کسانوں کی تعداد | ۱۵۴۲ |
| ۲ سے ۱۵ ایکڑ | ۱۶۵۹ |
| ۵ سے ۱۰ ایکڑ | ۲۰۶۵ |

دوسرے صوبوں کے متعلق ایسے جامع اعداد و شمار حاصل نہیں ہیں لیکن زرعی کمیشن کی یہ رائے ہے کہ بمبئی اور برما کو چھوڑ کر دوسرے تمام صوبوں میں کافی کاشتکار اوسط رقبے کی مقدار پنجاب سے بھی کم ہے۔ بمبئی کی حالت غالباً پنجاب ہی کی سی ہے اور برما کا اوسط غالباً پنجاب سے زیادہ نیکلے گا۔

سرکاری (CENSUS) رپورٹ میں مختلف صوبوں کے اندرونی کاشتکار زر پر کاشت ایکڑوں کی مقدار حسب ذیل ہے۔

| | |
|------------------|------|
| بمبئی | ۱۲۶۲ |
| پنجاب | ۹۶۲ |
| صوبہ متوسط برابر | ۸۶۵ |
| برما | ۵۶۶ |

۳۰۹ حداس

۳۰۱ پنجال

۳۰۱ بہار اڑیسہ

۳۰۰ آسام

۲۰۵ صوبجات متحدہ

زرعی کمیشن کا خیال ہے کہ گویہ اعداد کامل طور پر صحیح نہیں ہیں تاہم ان سے سرسری طور پر یہ اندازہ ہوتا ہے کہ ہندوستان میں کھیتوں کا رقبہ گھٹنے گھٹنے کس حد تک پہنچ گیا ہے۔

اختیار کے متعلق کمیشن نے بعض دیہی تحقیقات کا حوالہ دیا ہے۔ مثلاً پھیلا سواگر جس ڈاکٹر مین کی تحقیق کے مطابق ۶۲ فی صدی کسانوں کے کیفیت وسعت میں ایک ایکڑ سے کم ہیں۔ جائے گاؤں میں ایسے کسانوں کی تعداد ۲۱ فی صدی ہے۔ بیرام پور میں مٹر بھالا کی تحقیق کے مطابق ۳۳ ۱/۲ فی صد کسان ایسے ہیں جن میں سے ہر ایک کے پاس پچیس جدا جدا قطعات ہیں۔ پنجاب میں بہ کثرت ایسے اشخاص ملتے ہیں جن کی زمینیں مین ہیں۔ مین، مین مختلف جگہوں میں بھلی ہوئی ہیں۔ مٹر کالورٹ کو نو ایک کسان ایسا بھی ملا جس کی زمین کے دو سو سے زیادہ جدا جدا خشت ٹکڑے تھے۔ بعض مقامات میں تو اس خرابی کی بدولت کھیتوں کی حالت بالکل مفکد خیر ہو گئی ہے۔ مثلاً رتناگیری میں بعض قطعوں کی وسعت ایکڑ کے ایک سو ساٹھویں حصے یعنی ۷۰ ۱/۲ گز تک پہنچ گئی ہے۔ پنجاب میں بعض کھیت ایسے پائے گئے ہیں جو ایک ایک میل لسنے لیکن صرف چند گز چوڑے ہیں۔ اس کے علاوہ متعدد رقبے ایسے موجود ہیں جو خشت ہوتے ہوئے اب اس حد کو پہنچ گئے ہیں کہ ان پر کاشت کرنا سرے سے ناممکن ہو گیا ہے۔

تقسیم و انتشار آراضی سے ہندوستان کی زراعت کو جو گونا گون نقصانات پہنچ رہے ہیں ان کا یہ آسانی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ مثلاً عموماً پیدائش کا نقصان بہت بدیہی ہے۔ کاشتکار اور اس کے مویشیوں کا بہت سادقت اور بہت سی محنت مختلف کھیتوں کے درمیان آنے جاتے ہیں

ضائع جاتی ہے اور زمین بہت چھوٹی ہونے سے کاشت کار نہ اپنے آپ کو ادھ اپنے مویشیوں کو پورے وقت مصروف رکھ سکتا ہے۔ حالانکہ کام کم لینے سے کچھ مویشیوں کی خوراک میں کمی واقع ہوتی۔ جس قدر کھیت منتشر ہوتے ہیں اسی قدر زیادہ زمین حد بندی کی نذر کرنا پڑتی ہے اور اس طور پر جو زمین فصل اگھانے کے کام آئی وہ یوں ہی بے کار ضائع ہوتی ہے۔ فرداً فرداً تو یہ نقصان کچھ قابل لحاظ نہیں معلوم ہوتا۔ لیکن یہ حیثیت مجموعی دیکھا جائے تو جو قابل کاشت زمین ضائع ہو رہی ہے، اس کی مقدار بہت زیادہ ہے۔ اس کے علاوہ لوں بھی خسر کھیتوں کے مصارف نسبتاً بہت زیادہ ہوتے ہیں کیوں کہ ایک طرف عوامل پیدائش ضائع ہوتے ہیں اور دوسری طرف کھیتوں کی نگرانی اور پیداوار کے نقل و حمل کے مصارف بڑھ جاتے ہیں۔ اور ان مادی نقصانات کے علاوہ پڑوسیوں سے آئے دن جو جھگڑے ہوتے ہیں اور اپنے ہم پیشہ ساتھیوں سے مقدمہ بازی کی جو ترغیب ہوتی ہے وہ علیحدہ ہے۔ لیکن ان سب سے زیادہ اہم اور بے لحاظ اپنے اثرات کے بنیادی اور مستقل نقصان یہ پہنچا ہے کہ کاشت کاروں کو اپنے کاموں میں زیادہ روپیہ لگا کر سے بہتر بنانے اور ترقی دینے کی کوئی ترغیب نہیں ہوتی۔ ظاہر ہے کہ جب تک کوئی خاص معینہ رقبہ زمین اس کے قبضے میں نہ ہو کیونکہ کوئی کاشت کار روپیہ خرچ کر کے خسارہ اٹھانے پر آمادہ ہوگا۔ نتیجہ یہ ہے کہ کھیتوں کے اطراف ایسی بار لگائی جاتی ہے جو فصل کو ادارہ جانوروں اور چرواہوں کے حلوں سے محفوظ رکھ سکے، نہ کھیتوں پر کنوئیں کھودے جاتے ہیں کہ جن سے بارش کی بہت زیادہ احتیاج باقی نہ رہے، نہ کھاد خریدنے کی طرف توجہ کی جاتی ہے اور نہ نئے آلات و اوزار استعمال کئے جاتے ہیں۔ کیونکہ یہ تمام چیزیں صرف اسی وقت مفید ہو سکتی ہیں جبکہ رقبہ کاشت کافی وسیع ہو۔ فرداً فرداً سے قطعاً ہر ایسی اصلاحات اول تو عمل میں نہیں لائی جاسکتیں اور اگر انھیں عمل میں لایا بھی جائے تو ان سے بجائے فائدے کے نقصان پہنچنے کا اندیشہ رہتا ہے۔ یہی حال فردائع آب پاشی کا ہے۔ فرداً فرداً سے ٹکڑے کے لئے کون کنواں کھودنے کی طرف راغب ہوگا اور بے شمار چھوٹے چھوٹے کھیتوں کی نہروں سے کیوں کر آب پاشی کی جائے گی۔ اس کے لئے ضرورت ہے کہ بہت سے کسان مل کر کنوئیں کھودیں اور استعمال کریں یا سرکاری نہروں سے اکٹھا پانی چھل کر کے آپس میں تقسیم کر لیں۔ لیکن موجودہ حالات میں اس کی کامیابی

کی کوئی توقع نہیں ہے۔ مختصر یہ کہ موجودہ حالات میں ہماری زراعت کو دونوں طرح سے نقصان پہنچ رہا ہے کیونکہ ایک طرف تو اس میں چھوٹے کھیتوں کی تمام خرابیاں موجود ہیں جس کی وجہ سے زمینیں بہت کم پیداوار کی جاسکتی ہیں اور نہ محنت بچانے کے دوسرے طریقے اختیار کئے جاسکتے ہیں اور دوسری طرف وہ چھوٹے کھیتوں کے خاص فوائد سے محروم ہے۔ کیونکہ انتشار کی وجہ سے کاشتکار ہر ہر قطعہ پر پوری توجہ صرف نہیں کر سکتا۔

ہندوستان میں تقسیم و انتشار آراضی کی موجودہ حالت کے کئی اسباب بیان کئے جاتے ہیں۔ میں اس بارے میں بعض لوگوں نے ہندوؤں اور مسلمانوں کے قوانین وراثت پر بہت زور دیا جاتا ہے اور ان قوانین کو وہ تقسیم و انتشار کا اصل سبب قرار دیتے ہیں۔ اگر مورد فی جائداد ہر پرنسپل کے بعد وراثت میں برابر تقسیم ہوتی چلی جائے اور ساتھ ہی ساتھ آبادی میں اضافہ ہوتا ہے تو ظاہر ہے کہ جائداد کے نہ صرف چھوٹے چھوٹے ٹکڑے ہو جائیں گے بلکہ جہاں زمین یکساں نہ خیزی والی نہ ہوگی وہاں یہ ٹکڑے ایک دوسرے سے منتشر بھی ہوتے جائیں گے تاکہ ہر وارث کو ہر قسم کی زمین میں حصہ مل سکے اس میں شک نہیں کہ اس خرابی کے پیدا کرنے میں ملک کے قوانین وراثت کا ضرور حصہ ہے۔ لیکن ان کو تقسیم و انتشار کا بنیادی سبب قرار دینا درست نہیں ہے۔ اول تو ہندوستان کی کثیر آبادی میں اشتراک خاندان کا طریقہ رائج ہے جس کے مطابق مورد فی جائداد منقسم نہیں ہوتی بلکہ مشترک رہتی ہے۔ مسلمانوں کے قوانین کا رجحان یقیناً تقسیم و تقسیم کی طرف ہے۔ لیکن زراعت کے پیشے میں مسلمانوں کی تعداد نسبتاً کم ہے۔ اس کے علاوہ قوانین وراثت خواہ وہ ہندوؤں کے ہوں یا مسلمانوں کے، دونوں سے ہمارے ملک میں رائج ہیں لیکن تقسیم و انتشار آراضی کی موجودہ خرابی نسبتاً حال کی بات ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ محض قوانین وراثت موجودہ صورت حال کے پیدا کرنے کے لئے کافی نہ تھے بلکہ کچھ اسباب اور ایسے پیدا ہو گئے تھے جو بجا طور پر اس کے ذمہ دار قرار دیئے جاسکتے ہیں۔ ان نئے اسباب میں آبادی کا اضافہ، کئی صنعتوں کی تباہی اور اشتراک خاندان کے طریقے کا زوال، یہ امور خاص طور پر قابل توجہ ہیں۔ جب تک ملک میں مزید قابل کاشت زمین

آسانی سے حاصل ہو جاتی تھی، اضافہ آبادی کا کوئی خاص اثر محسوس نہیں ہو سکتا تھا۔ کیونکہ محدود فی زمین کے ٹکڑے کرنے سے زیادہ بہتر یہ تھا کہ چندھنڈا اسی گاؤں میں کوئی نئی زمین زیر کاشت لے آئیں۔ لیکن گذشتہ سو ڈیڑھ سو سال سے کچھ تو اضافہ آبادی کی بدولت اُداس سے کہیں زیادہ ملکی صنعتوں کے زوال کے باعث کاشت کے لئے نئی نئی آراضی کا دستیاب ہونا بہت مشکل ہو گیا ہے۔ ریلوں اور دوسرے ذرائع آمد و رفت کی ترقی اور ساتھ ہی حکومت کی آزاد تجارت والی پالیسی کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہندوستان میں کثرت سے دوسرے ملکوں کی مصنوعات آکر فروخت ہونے لگیں اور زمین کے استعمال کی بدولت یہ چیزیں یہاں میں قدر سستی بخنے لگیں کہ ہندوستان کے دستکار ہاتھ سے تیار کیا ہوا مال اس قدر سستے داموں فروخت نہیں کر سکتے تھے۔ اور چونکہ حکومت اس بارے میں دخل دینے کے لئے قطعاً تیار نہ تھی اس لئے نتیجہ بالکل بدیہی تھا۔ ہندوستانی دستکار اور صنّاع روز افزوں تعداد میں اپنے اپنے پیشوں سے دست کش ہونے لگے اور آبائی زمینوں پر کاشت کر کے گذر اوقات کرنے لگے اس طرح نہ صرف قدرتی اضافہ آبادی بلکہ تبدیل پیشہ کے ذریعے سے بھی ہندوستان میں زراعت پیشہ طبقے کی تعداد خوب بڑھنے لگی اور زمین پر اس کا روز افزوں بار پڑنے لگا۔ اب اگر کاشتکاروں کی یہ روز افزوں تعداد اپنے قدیم اور روایتی اشتراک خاندان کے طریقے سے استفادہ کر کے آبائی جائیداد کو مشترک رکھنی اور اس پر شریک طور پر کاشت کرتی تو ممکن تھا کہ ملک کی نداعت اس قدر تباہ حال نہ ہوتی۔ لیکن بد قسمتی سے عین اسی زمانے میں مغربی ملکوں سے جو تعلقات بڑھنے لگے تو ان کے خیالات اور رسم و رواج کا یہاں بھی پرتو پڑنے لگا، اشتراکیت کم زور اور انفرادیت قوی ہونے لگی اور اشتراک خاندان کے طریقے میں زلزل پیدا ہونے لگا۔ خاص کر انگریزی نظام معدلت کی اشاعت اور انگریز یا انگریزی تعلیم یافتہ ہندوستانی، جموں کے فیصلوں سے انفرادیت کے رجحان کو زبردست تقویت پہنچی اور ہندوستان کے مشترک خاندان کثرت سے منقسم ہونے لگے اس کے علاوہ امن و امان کا قیام، رسائی، نقل و حرکت کی ترقی، ندعی پیداواروں کی روز افزوں طلب، ان سب کا مجموعی اثر یہ ہوا کہ ندعی زمینوں کی قیمتیں میں غیر معمولی اضافہ ہو گیا لیکن یہ اضافہ کاشتکاروں کے لئے ایک خدا داد نعمت ثابت ہونے

کی بجائے اُن کے حق میں اور وبالِ جان بن گیا۔ صدیوں کی جہالت اور قدامت پسندی اور نامعقول رسم و رواج اور توہمات کی جکڑ بندی کے زیر اثر یہاں کے بھولے بھلے کاشتکار اپنی زمینوں کو مارواڑیوں کے ہاتھ رہن رکھ رکھ کر قرضے حاصل کرنے لگے اور مارواڑیوں کے ہاتھوں میں پہنچ کر یہ ندعی زمینیں اور بھی چھوٹے چھوٹے ٹکڑوں میں منقسم ہونے لگیں۔

ہندوستان میں تقسیم و انتشار آراضی کا موجودہ حالت اور اس کے مختلف اسباب اور گونا گوں نقصانات کا ہم مختصر طور پر ذکر کر چکے اب یہ امر دریافت طلب ہے کہ اس خرابی کی اصلاح کیوں کر ہو سکتی ہے۔ واضح رہے کہ اس بارے میں ایک تو ضرورت اس بات کی ہے کہ جو کچھ خرابی واقع ہو چکی ہے اُسے رفع کرنے کی کوشش کی جائے۔ دوسرے یہ اہتمام کیا جائے کہ دوبارہ وہ خرابی پیدا نہ ہونے پائے۔ ان مقاصد کو حاصل کرنے کے لئے مختلف تجویزیں پیش کی جاتی ہیں جن کی خوبیوں اور نقصان کی تفصیل یہاں غیر ضروری ہے۔ البتہ دوسرے ملکوں کے تجربے سے جو بات نمایاں طور پر واضح ہے وہ یہ ہے کہ محض کاشتکاروں کی رضامندی اور ذاتی کوششوں پر بھروسہ کرنے سے اس خرابی کی اصلاح ناممکن ہے۔ بلکہ اس کے لئے سرکاری مداخلت اور ایک حد تک جبر سے کام لینے کی ضرورت ہے، فرانس، سوئٹزرلینڈ، بلجیم، جرمنی، ڈنمارک، جاپان، ان میں سے ہر ایک کو تقسیم و انتشار آراضی کی خرابی سے دوچار ہونا پڑا۔ لیکن بغیر قانون سازی اور جبری مداخلت کے کہیں بھی اس کی اصلاح نہ ہو سکی۔

لیکن ہندوستان کی حکومت اس قسم کی تدبیریں اختیار کرنے سے ہمیشہ محترز رہی اور اب بھی بہت کچھ پس و پیش کرتی ہے اور اس کا یہ نامل بڑی حد تک حق بجانب ہے۔ اول تو حکومت کا اجنبی ہونا اس کی طرف سے رعایا کے دلوں میں طرح طرح کی بدگمانیاں اور شکوک پیدا کرنے کے لئے کافی ہے۔ دوسرے یہاں کے کاشتکاروں کی اپنی زمینوں سے کچھ ایسا قدرتی لگاؤ ہے کہ وہ کسی طرح ان سے علیحدہ ہونا پسند نہیں کرتے خواہ اس طرز عمل سے انھیں کتنا ہی نقصان پہنچ رہا ہو۔ تیسرے یہ کہ یہاں اور ملکوں کی طرح دوسرے ذرائع معاش موجود نہیں ہیں۔ ملک کی قدیم دستکاریاں تو تباہ ہو چکی ہیں لیکن ان کی جگہ نئی صنعتیں ابھی تک اتنی ترقی نہیں کر سکی ہیں کہ ان میں کثیر و یہانی آبادی کی کھپت

ہوئے۔ ظاہر ہے کہ باشندوں کی ایک بڑی تعداد کو بغیر کسی ذریعہ معاش کے یوں ہی چھوڑ دینا سراسر خلاف مصلحت بلکہ سخت خطرناک ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ندی کمیشن نے جہاں حکومت کو یہ نصیحت کی ہے کہ وہ اس بارے میں ہاتھ پر ہاتھ دھرے نہ بیٹھی۔ ہے، وہیں اس نے یہ بھی تاکید کی ہے کہ وہ نہایت احتیاط کے ساتھ پھونک پھونک کر قدم اٹھائے۔ مختصر یہ کہ ہندوستان کے موجودہ حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہاں سردست اس بات کی گنجائش نہیں ہے کہ سخت قوانین نافذ کر کے ادرعا پر جبر و تشدد کر کے تقسیم و انتشار آراضی کی اصلاح کی جاسکے۔ لہذا جو کچھ کیا جاسکتا ہے وہ محض رعایا کی رضامندی سے کیا جاسکتا ہے اور یہ رضامندی محض پروپیگنڈا کے ذریعے حاصل کی جاسکتی ہے۔ چنانچہ ہمارے ملک میں جو تدبیر سب سے زیادہ کارگر ثابت ہوئی ہے وہ پنجاب کا تجربہ ہے جس کی نمایاں خصوصیت یہی پروپیگنڈا اور عام رضامندی ہے۔ اس کے علاوہ صوبہ متوسط کا تجربہ بھی بہت کامیاب ثابت ہو رہا ہے اور وہ اس وجہ سے امید افزا ہے کہ اس میں کسی قدر سرکاری غلطی اور جبر کا عنصر بھی شامل ہے۔ ان دونوں تجربات کی کسی قدر تفصیلی کیفیت آئندہ کسی موقع پر نشر کی جائے گی۔

غزل

یہ کیا بات ہے جانتا چاہتا ہوں
 کسی کو میں کیوں پوچھتا چاہتا ہوں
 کہیں کوئی گم کردہ دل ہے جہاں میں
 دل بے بہا بیچتا چاہتا ہوں
 ابھی کہیں تو نے پیدا کیا ہے
 کوئی ہمنوا ڈھونڈنا چاہتا ہوں
 یہ رنگِ گلستان، یہ عمر گریزاں
 کہوں کیا ابھی کہ کیا چاہتا ہوں
 ابھی تو یہی جی میں ہے، آگے جو ہو
 کہ ان کو فقط دیکھنا چاہتا ہوں
 جوشایانِ شاں ہوتے وہ عطا کر
 مرا کیا میں کیا جانے کیا چاہتا ہوں
 اٹھا کر دکھاؤ گے کیوں دل کو ناحق
 میں اس بزم سے خود اٹھا چاہتا ہوں
 جسے کام ہر اک سے کس کام کا وہ
 میں اپنا الگ اک خدا چاہتا ہوں
 وہ گھبرا کے یوں منع کرتے ہیں فضلی
 کہ جیسے میں سچ مچ کہا چاہتا ہوں

ہندوستان کے مزدور

از جناب ضمیر صدیقی صاحب بی۔ اے (علیگ)

ہندوستان ایک ذرا اعلیٰ ملک ہے اور آبادی کے تناسب سے مزدوروں کی تعداد بہت کم ہے۔ صرف چند بڑے شہروں جیسی۔ کانپور۔ مدراس اور دیگر تجارتی مرکزوں میں مزدوروں کی کثرت نظر آتی ہے۔ یوں تو ہندوستان میں مزدور ہمیشہ سے رہے ہیں لیکن منظم جماعت کی حیثیت سے ان کی تعداد ۱۹۱۷ء سے بڑھنا شروع ہوئی اور ۱۹۲۱ء تک کارخانوں کے بڑھنے سے مزدوروں میں بھی اضافہ ہوتا رہا ۱۹۳۱ء کی مردم شماری کے اعداد و شمار سے پتہ چلتا ہے کہ کل آبادی میں ۹،۷۵ فیصدی مزدور ہیں اور باقی آبادی کا انحصار کاشتکاری، تجارت اور ملازمتوں پر ہے۔ حسب ذیل نقشہ سے معلوم ہو گا۔ کہ ہندوستان میں کل مزدور کن کن پیشوں میں منقسم ہیں اور ان کی تعداد کیا ہے۔ یہ اعداد و شمار ۱۹۳۱ء کی مردم شماری سے لئے گئے ہیں۔

۳۱۲۱۰۲۱۳۲

کپڑے کے کارخانوں میں

۲۳۳۸۰۸۲۳

لباس اور فیشن کی اشیاء بنانے والے

۱۶۲۳۱۰۶۲۳

لکڑی کے کارخانوں میں

۱۴۷۶۹۹۵

خورد و نوش کی اشیاء بنانے والے

۶۷۱۸۵۲۷

عمارات بنانے والے

۷۰۱۳۰۷۰

دھات کی اشیاء بنانے والے

۶۷۰۳۵۰۳

کیمیائی وغیرہ

۳۱۲۰۰۷۳

چمڑا اور کھالیں بنانے والے

۳۷۴۰۰۰

معدنیات اور کان والے مزدور

۱۴۰۵ء ۱۴۰۶ء

متفرق

اس کے علاوہ مزدوروں کی بڑی تعداد چھوٹے اور غیر رجسٹر شدہ کارخانوں میں کام کرتی ہے جو مندرجہ بالا اعداد و شمار سے الگ ہیں انکی تعداد بھی ۴۰ لاکھ سے کسی حالت میں کم نہیں ہے، کل مزدور ۲ کروڑ سے کچھ ہی کم ہوں گے جو مزدور کارخانوں کے علاوہ دوسری قسم کی مزدوری کرتے ہیں ان کی صحیح تعداد معلوم نہ ہو سکی۔ لیکن وہ بھی ایک بڑی تعداد میں ہے۔

زیادہ تر مزدور گاؤں سے آتے ہیں جو وہاں کے زمیندار اور ساہوکار سے خائف ہو کر بھاگ آتے ہیں۔ ان مزدوروں کو ملازمت دلانے، تنخواہ کی ادائیگی، اور دیگر انتظامات کے لئے کارخانے والے شہروں میں ایک طبقہ مستقل طور پر جوتا ہے جو دلال کہلاتے ہیں۔ ۱۹۲۳ء سے قبل مزدوری کی کمی کی وجہ سے ان دالوں نے مزدور بہم پہنچا کر کارخانے والوں کی بڑی امداد کی اور بڑے لالچ دے کر دیہات والوں کو کارخانوں میں لایا گیا لیکن اب صورت حال بالکل بدل گئی ہے۔ مانگ کم ہے اور سبز زیادہ اس لئے بعض اوقات تو مزدوروں کو ملازمت حاصل کرنے کے لئے رشوت بھی دینی پڑتی ہے۔

ہندوستان میں مزدوری کا معاوضہ عام طور پر ماہانہ ہوتا ہے۔ اس طریقہ سے مزدور ایک طرح سے کارخانے والوں کا غلام ہو جاتا ہے کیونکہ مزدور ایک ماہ کا خرچ ادا کر دے اور قرض لے کر چلاتا ہے اور جب تنخواہ ملتی ہے تو اس وقت ادائیگی ہوتی ہے۔ بعض مہینے میں خرچ کا اندازہ نہ ہونے سے مزدور مقرض بھی ہو جاتا ہے جس کی ادائیگی اگلے ماہ کی تنخواہ پر داجی ہوتی ہے اس قسم کے واقعات دو تہائی سے بھی زائد ہیں۔ مزدور بہت معمولی روپیہ قرض لیتا ہے لیکن اس پر سود اس قدر بڑھ جاتا ہے کہ اس کی ادائیگی مزدوروں کی طاقت سے باہر ہوتی ہے۔ احمد آباد کے کارخانے والے قریب کے گاؤں کے لڑکوں کو تھیکہ پر مزدور رکھتے ہیں۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ وہ لوگ لڑکوں کے ماں باپ کو ۲۰ یا پچیس روپے سالانہ کے حساب سے دیتے ہیں اور وہ گاؤں کے لوگ ناداری کی وجہ سے اپنے بچوں کو مزدور بنا کر بھیجتے ہیں حالانکہ ان لڑکوں کے کھانے اور رہنے کا انتظام کارخانے والے خود کرتے ہیں لیکن یہ انتظام اتنا خراب ہوتا ہے کہ بیان نہیں کیا جاسکتا۔ وہ ہمیشہ سی کو شش کرتے ہیں کہ ان کے

کھانے اور رہنے پر کم سے کم خرچ کیا جائے۔ یہ غلامی کا طریقہ آتنا مضبوط ہو گیا ہے کہ ٹریڈ یونین جیسے اداروں کو بڑی دقت پڑ رہی ہے کہ وہ ان مزدوروں کی بہتری اور ترقی کے لئے کوئی تحریک کریں۔

کارخانوں کے لئے قانون اور مزدوروں کے معاوضے

۱۸۸۱ء تک کارخانوں کے لئے ہندوستان میں کوئی قانون نہ تھا۔ اس قانون کے مطابق سال سے کم عمر کے بچے مزدوری نہیں کر سکتے تھے۔ ۷ سال سے ۱۲ سال تک کے لڑکوں کے لئے مزدوری تھا کہ وہ ۹ گھنٹے روزانہ کام کریں۔ اس کے بعد ۱۹۲۲ء میں یہ پاس ہوا کہ ۱۲ سال سے کم عمر کا لڑکا مزدوری نہیں کر سکتا۔ اس سے زیادہ عمر کے لڑکے صرف ۶ گھنٹے روزانہ کام کر سکتے ہیں، بڑی عمر کے مزدوروں کے لئے قرارداد پایا کہ وہ ۱۱ گھنٹے روزانہ کام کریں۔ لیکن باوجود اس قانون سازی کے یہ دیکھنے میں آیا ہے کہ کسی کارخانے میں اس پر عمل نہیں ہوتا۔ ۱۹۳۲ء میں احمد آباد کے کارخانوں میں ۲۳۶ لڑکے کام کرتے تھے۔ آج کل بھی دوکانوں میں لڑکے ملازم رکھے جاتے ہیں۔ اور آپ کو تعجب ہو گا کہ ان سے مقررہ وقت سے دوگنا کام لیا جاتا ہے۔ جن کارخانوں میں مشین سے کام نہیں لیا جاتا مثلاً بیڑی کا کارخانہ، قالین بننے کا کارخانہ ان میں عورتیں اور بچے ہی کام کرتے ہیں۔ کاناغانے والے اس کا قطعی لحاظ نہیں رکھتے کہ عمر کے لئے کیا قانون ہے اور ان سے کتنے گھنٹے کام لینا چاہئے اس کے علاوہ جس فضا میں وہ کام کرتے ہیں وہ نہایت گندمی اور مضر صحت ہوتی ہے۔ دھاتلے رپورٹ میں عورتوں اور ۸ برس کے بچوں کے ساتھ جو رہتاؤ جوتا ہے۔ اس کا ذکر ان الفاظ میں کیا گیا ہے:-

”ان کارخانوں میں عورتوں اور بچوں سے ڈنڈوں، بیدوں، اور دوسری قسم کی مار پیٹ سے کام لیا جاتا ہے۔ جب ان مزدوروں پر مار پڑتی ہے تو کارخانوں میں ایک جہنگامہ ہو جاتا ہے۔ تمام کارخانوں میں گرد و دھول اس قدر اڑتی ہے کہ کھڑا ہونا محال ہوتا ہے۔ مزدور ماٹوں کے بچے ان کے قریب ہی ریت اور دھول پر لیٹے ہوئے نظر آتے ہیں جن پر میلے کپیلے کپڑے پڑے ہوتے ہیں اور یہ بچے اپنی سانس کے ساتھ

دھول اور جراثیم پیٹ میں ہو جاتے رہتے ہیں۔“

at The Cotton Industry of India, 1930 by ARNO PEARSE

اس رپورٹ میں بیٹری کے کارخانوں کے متعلق لکھا ہے :-

”بیٹری کے کارخانوں میں پانچ پانچ برس کے بچے کام کرتے نظر آئیں گے جن کے لئے پورے دن کے کام کے بعد کچھ منٹ کا وقفہ بھی نہیں ملتا کچھ ہفتہ میں آرام کا ایک دن یہ بچے صرف دو آندہ یومیہ کے لئے ۱۰ اور ۱۲ گھنٹے روزانہ کام کرتے ہیں“

اس کے علاوہ بڑے بڑے کارخانوں میں بھی بہت بے توجہی سے کام لیا جاتا ہے۔ ۱۹۲۶ء میں بنگال کے جوٹ کے کارخانوں میں ۳ لاکھ ۱۹ ہزار مزدوروں میں سے ۸۰ ہزار عورتیں اور ۲۹ ہزار بچے کام کرتے تھے۔ کام کا وقت ۱۲ بجے صبح سے لیکر ۷ بجے شام تک ہے اور لطف یہ کہ درمیان میں کوئی وقفہ نہیں ہوتا۔ عورتیں ایک ہاتھ سے بچے سنبھالتی ہیں اور دوسرے سے کام کرتی ہیں۔ حاملہ عورتیں محض اس خوف سے کہیں ملازمت نہ چھوٹ جائے اپنے بچے کارخانوں میں ہی جن دیتی ہیں۔ ۱۹۲۴ء کے سرکاری بیان سے معلوم ہوا ہے کہ ۱۳۲ حاملہ عورتوں میں سے ۱۰۲ عورتوں نے اپنے بچے کارخانوں میں رکھے۔

بہنی کے روٹی کے کارخانوں میں عورتیں اپنے بچے ساتھ نہیں لاسکتیں اور چونکہ ان میں زیادہ تعداد ایسی ہے جو اپنے بچوں کے لئے کوئی انتظام نہیں کر سکتیں جو ان کے بچوں کی دیکھ بھال کر سکے اس لئے یہ عورتیں اپنے بچوں کو افیون کھلا کرتی ہیں تاکہ وہ سو جائیں اور شام تک خاموش رہیں۔ ۱۹۲۳ء کی سرکاری تحقیقات سے معلوم ہوا ہے کہ ۹۸ فی صدی بچوں کو افیون کھلائی جاتی ہے۔ ۷۔ مزدور کی حالت جیسی ہندوستان میں ابتر ہے اتنی شاید ہی کسی ملک میں ہو۔ یہاں نہ تو اس کی صحت ہی کے لئے کوئی خاص انتظام ہے اور نہ اس کے معاوضے کے لئے کچھ پرواہ کی جاتی ہے۔

۱۹۲۸ء میں بمبئی میں جو اسٹرائک ہوئی تھی اس سے کپڑے کے کارخانوں کی حالت بہت کچھ ظاہر ہوئی ہے اس سلسلے میں جو فوسٹ کمیٹی قائم کی گئی تھی اور اس نے مزدوروں کے معاوضے کے متعلق جو معلومات ہم پہنچائی ہیں وہ قابل غور ہیں۔ کمیٹی نے ہندوستانی مزدور اور مالک متحدہ امریکہ و انگلستان کے مزدوروں کے معاوضے کا مقابلہ کیا ہے۔ رپورٹ ۱۹۲۷ء میں شائع ہوئی ہے

ملاحظہ ہو۔

ہندوستان میں ایک ماہ کی مزدوری (۲۶ دن۔ اگست)۔۔۔ تقریباً ۴ روپے

مالک متحدہ امریکہ " " (۲۴ دن۔ اگست)۔۔۔ تقریباً ۲۱۰ روپے

انگلستان " " (۲۴ دن۔ اگست)۔۔۔ تقریباً ۹۰ روپے

باد جو اس قدر کم مزدوری ہونے کے بھی کمیٹی نے یہی طے کیا کہ ہندوستانی مزدور کے معاوضے میں کمی ہونا چاہئے۔ چنانچہ ۳ روپے ماہوار ملنے والوں کی تنخواہ میں کمی کر دی گئی اس رپورٹ نے یہ بھی معلوم کیا تھا کہ ایک مزدور کے گھر کے کھانے میں آمدنی کا ۷۷ فی صدی روپیہ خرچ ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ جو مزدور کارخانوں میں کام کرتے ہیں ان کے معاوضے بھی کم کر دئے گئے تھے یکم جنوری ۱۹۳۲ء کو گورنمنٹ نے ریلوے کے مزدوروں کی تنخواہ میں ۱۰ فی صدی تخفیف کر دی اور بعد میں محکمہ ڈاک کے ملازمت نیز دوسرے سرکاری ملازموں کی تنخواہوں میں ۱۰ فی صدی کمی کی گئی۔

کالوں کے مزدور کی حالت

۱۹۲۳ء کے مائنس ایکٹ کے قبل گورنمنٹ نے ان مزدوروں کی طرف کوئی توجہ نہ کی تھی۔ ۱۹۲۷ء میں جو مردم شماری ہوئی اس سے پتہ چلتا ہے کہ ۱۲ برس سے کم عمر کے بچے جو کالوں میں مزدور کی حیثیت سے کام کرتے تھے۔ کل ۵۴۸۰۸ کی تعداد میں تھے۔ اس قانون نے ۱۳ برس سے کم عمر کے لڑکوں کے لئے قطعی ممانعت کر دی کہ وہ کال میں کام نہ کریں اور بڑی عمر کے آدمیوں کے لئے ہفتہ میں ۵۴ گھنٹہ کام کرنے کا وقت مقرر کیا گیا اور کال کے باہر ۶ گھنٹہ فی ہفتہ کام کرنے کی اجازت دی گئی۔ ۱۹۲۹ء میں ایک اور قانون پاس کیا گیا جس سے عورتوں کو کارخانوں میں کام کرنے کی ممانعت کر دی گئی۔ اس وقت جو کولے کی کالیں بنگال۔ بہار۔ آڑیسہ اور سی۔ پی میں ہیں ان میں ۴۱ فی صدی عورتیں مزدور ہیں۔ ان کارخانوں میں تو جوہر کا ٹوڈر ہی کماں بلکہ مزدور جیسے جیسے کان کھودا جا رہا ہے انہر جاتا ہے وہیے ہی درجہ حرارت بڑھتا جاتا ہے اور نہی میں بھی اضافہ ہوتا جاتا ہے۔ رانی گنج (بنگال) کے

1) *Shradar and Furthwangler*.

2) *Bombay Labour Gazette, Sept. 1932.* ۹۵۵ صفحہ ۱۵

کوٹلے کی کان میں چونکہ مرد اور عورتیں ننگے پیر کام کرتے ہیں انکے پیر اکثر زخمی ہو جاتے ہیں اور وہ کئی کئی دن تک کام نہیں کر سکتے۔ دھاتیلے کیشی نے بھی شکایت کی ہے کہ عورتوں سے وہ بھاری کام لیا جاتا ہے جو انکی طاقت سے باہر ہوتا ہے۔ کیشی نے سفارش کی ہے کہ گورنمنٹ کو ان مزدوروں کی صحت کا خاص خیال رکھنا چاہئے۔ کارخانوں میں جو ماحولیات پیش آتے رہتے ہیں وہ بھی کم نہیں۔ ۱۹۲۷ء میں ۲۲۷ عورتیں ہمدی تھیں جس میں ۱۹۰ مرد اور ۲۷ عورتیں تھیں۔ ۱۹۲۷ء میں جوہر کین کیشن ایکٹ پاس ہوا ہے اس سے پہلے ایک مزدور کی موت پر اس کے وارنٹان کو کچھ نہ ملتا تھا لیکن اس قانون سے بالنگ کی موت ہونے پر تقریباً ۲ ۱/۲ ہزار روپے اور نابالنگ کی موت پر جس کی عمر ۱۰ سال سے کم ہو تقریباً ۲۵۰ روپے ملتے ہیں۔ ہندوستان کا مزدور اس کی اہمیت اس لئے نہیں سمجھتا کہ ابھی حقیقت میں اس نے اپنے حقوق نہیں پہچانے۔ وہ یہ بھی نہیں جانتا کہ اس کی محنت پر دنیا کے کاروبار چلتے ہیں اگر آج وہ کام بند کر دے تو سارے سنار میں تھلکہ مچ جائے۔ ۱۹۲۷ء تک مزدوروں کی موت کا اعداد و شمار ایک ہزار پر ۳۱ کا ہے۔

مزدوروں کے مکانات

ہندوستان میں کانوں اور کارخانوں کے مزدوروں کی حالت بہت ناگفتہ بہ ہے یہ ضرور ہے کہ کان کے مزدور کو کان کے مالک کی طرف سے مکانات دئے جاتے ہیں لیکن ان کے لئے ایک چھوٹی سی کوٹھری ہوتی ہے جس میں ایک بے گارہ کا دروازہ ہوتا ہے اس میں نہ کوئی ٹھکری ہوتی ہے اور نہ کوئی روشنی پھلت ایسی خستہ ہوتی ہے کہ موسم برسات میں ان میں سے پانی آتا ہے کارخانوں کی حالت بھی یہی ہے۔ دھاتیلے رپورٹ کا حسب ذیل بیان ملاحظہ ہو۔

۱۹۲۷ء کی تحقیقات سے معلوم ہوا ہے کہ ممبئی میں ۱۹۰۰ فی صدی مکانات صرف ایک کوٹھری کے ہیں جن میں ۶ سے لیکر ۱۰ آدمی تک رہتے ہیں۔ گوانچی میں مزدوروں کی ۱/۲ آبادی انہیں کوٹھریوں میں رہتی ہے۔ یہی حالت احمد آباد، کانپور، ہاڈو، کلکتہ وغیرہ میں ہے۔

صرف چند مثالیں ایسی ہیں جہاں زمین اور مکانات کارخانے والے مہیا کرتے ہیں ورنہ عام طور پر مزدوروں

کو زمینداروں کے رحم و کرم پر چلنا پڑتا ہے۔ زمین منگی ہونے کی وجہ سے مکانات اس قدر چھوٹے اور تنگ بنائے جاتے ہیں کہ ان میں سانس لینا دشوار ہوتا ہے۔ گلیاں اور کوچے اتنے گندے اور کم چوڑے ہوتے ہیں جن میں بارہ مہینہ گندگی میلا اور کچر رہتی ہے۔ جو ضروری چیزیں کو سخت پردے میں رکھتے ہیں۔ وہ گھروں کے دروازوں کے سامنے مین اور ٹاٹ کے ٹکڑے مانگ دیتے ہیں جو عزت کی عین نشانی ہے ہندوستانی مزدور ایسی ہی فضا میں پیدا ہوتے، چلتے، زندہ رہتے، اور مرتے ہیں اور انھیں احساس تک نہیں ہوتا کہ وہ دنیا کے لئے کیا کر رہے ہیں اور اس کا بدلہ دنیا انھیں کیا دے رہی ہے۔

۱۹۳۰-۳۱ء میں جب غیر ملکی کپڑے کا بائیکاٹ ہو رہا تھا اس وقت احمد آباد میں کپڑے کے کارخانے بہت اچھی مالی حالت میں تھے لیکن اس وقت بھی مزدوروں کے رہنے سنے کا انتظام آنا خراب تھا کہ لوگ پہلے سے بھی زیادہ بری حالت میں ہو گئے۔ مزدوروں کی تعداد بڑھ گئی لیکن کارخانوں کے مالکوں نے ان کے لئے مکانات کا انتظام نہ کیا۔ ۱۹۳۱ء میں ٹیکسٹائل یونین نے ایک رپورٹ چھاپی جس سے معلوم ہوا کہ احمد آباد میں ۱۶۰۰۰ کوٹھریاں ایسی تھیں جن میں انسان رہ نہیں سکتا۔ ان میں نہ ہوا کا گندہ رتھانہ دھنی کا

مزدوروں کی بے روزگاری

کارخانوں کو شروع میں مزدوروں کی بڑی مانگ تھی اور مزدور ڈھونڈے نہیں ملتے تھے لیکن جب سنسار کی مالی حالت میں تبدیلی ہوئی اس وقت ۱۹۳۲ء سے بے روزگاری شروع ہوئی۔ وعاطلہ رپورٹ جو اس زمانہ میں شائع ہوئی تھی اس سے معلوم ہوا کہ ممبئی کے کارخانوں میں ۱۹۳۲ء میں مزدوروں کی تعداد ۴۵۴۷۴۷ تھی لیکن ۱۹۳۲ء میں صرف ۳۶۹۸۱ رہ گئی۔ اس طرح ٹائٹل کمپنی میں ۵۲۱۵۳۲ سے ۶۶۰۲۸ رہ گئی۔ اس زمانہ میں کلکتہ میں بے روزگاری کا دور دورہ شروع ہو گیا۔ ۱۹۳۵ء میں تقسیم ۴۰ ہزار مزدور ریلوے سے لکھے گئے اور جوٹ کے کارخانوں میں تقریباً ۴۴ ہزار مزدوروں میں سے ۸۰ ہزار بیکار ہو گئے۔ اس طرح کل بیکار مزدوروں کی تعداد کم کر دو کے قریب پہنچ گئی ہے بیکار مزدور یا تو اپنے گاؤں کو واپس چلے گئے یا پھر حقیر ہو گئے اور بڑے بڑے شہروں میں امیروں کے ٹکڑوں پر زندگی بسر کرنے لگے۔

مزدوروں کی صحت اور تندرستی

مزدور کی بے روزگاری، قلیل تنخواہ، گندے اور خراب مکانات اور گندی فضا میں رہنے اس کی تندرستی پر اثر پڑتا ہے جو ہر سال کی اموات کی اعداد و شمار سے ظاہر ہے۔ لوگوں کا یہ خیال کہ ہندوستانی مزدور ایک مٹھی بھر چاول پر زندہ رہ سکتا ہے سراسر غلط ہے۔ قد میں کمی اور قوت نہ ہونے ہی سے ہندوستان میں عمر کا اوسط ۲۳ سال اور انگلستان میں ۵۵ سال کا ہے۔ ۱۹۳۱ء میں اموات کا اوسط ۲۶ فی ہزار اور انگلستان میں ۱۱.۷ فی ہزار تھا۔

۱۹۱۵ء میں بنجار اور اقلو تر میں ایک کڑور اور ۱۰ لاکھ آدمی مرے تھے اور کل آبادی پر ۶۲۰۲۶ فی ہزار کا اوسط تھا اس سال اگر وہ ۹۵ فی ہزار، کآپور میں ۹۱ فی ہزار اور پونا میں ۸۴ فی ہزار کا اوسط تھا۔ یہ حال صرف شہروں ہی کا نہ تھا بلکہ دیہاتوں کی حالت اس سے بھی بدتر تھی۔ ڈاکٹر سی۔ سی۔ بنٹلی نے اپنی رپورٹ ۱۹۲۷ء میں لکھا ہے۔

”صرف بنگال میں ہر سال دس لاکھ آدمی مر رہے ہیں۔ ۱۰ سال سے کم عمر کے بچے ۱۰ فیصد ہی کی تعداد میں مر جاتے ہیں۔ یہ محض خراب خوراک سے بیماریاں پیدا ہوتی ہیں جو آدمیوں میں پھیلی رہتی ہیں۔ گذشتہ سال ۱۲۰ ہزار مہینہ سے ۳۵ ہزار لیبر پاسے ۳۵۰ ہزار دن سے مرے ہیں۔ اوسط یہ ہے کہ ہر سال ۵۵ ہزار مال کے پیدا شدہ بچے مر جاتے ہیں۔“

یہ برابر دیکھنے میں آ رہا ہے کہ ہر سال مہینہ، پلیگ، اور چھپک کے مریض بڑھتے جا رہے ہیں اور ہزاروں ہندوستانی ذرا سی پھر واپسی سے مر جاتے ہیں۔ ڈاکٹر سر جوبن میگو نے اپنی رپورٹ میں لکھا ہے کہ سارے ملک میں ایک کڑور ۳۰ لاکھ انسان مختلف بیماریوں میں مبتلا ہیں۔ اس میں سب سے زیادہ دن کے بیمار ہیں اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ دن کی بیماری ہر سال ہمارے ملک میں بڑھ رہی ہے۔ رات کا نہ چاہن جو خوراک ٹھیک نہ ملنے سے ہو جاتا ہے اس میں ۶ لاکھ آدمی

بتلا ہیں۔ رپورٹ سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان میں ۲۹ فی صدی آدمیوں کو خوراک ٹھیک ملتی ہے۔ ۱۴ فی صدی لوگ خراب خوراک سے اپنا گذار کرتے ہیں اور باقی ۲۰ فی صدی کو تو بدترین کھانا ملتا ہے۔ اس سلسلے میں بنگال کی حالت بہت افسوس ناک ہے وہاں موتیں بہت ہوتی ہیں اور اوسط ہزار پر ۵۰ آدمیوں کا ہے۔ مزدوروں کی حالت اور بھی بدتر ہے۔ ایک کو ٹھہری میں رہنے والے خاندان کی موتوں کا اوسط ہزار پر ۵۰ اور دو کو ٹھہری میں رہنے والوں کا اوسط ہزار پر ۲۵ ہے ہسپتال میں مرنے والوں کی تعداد ہزار میں ۱۰۰ کی ہے۔ ۱۔

اب ہندوستان کے سرمایہ داروں کی آنکھیں کھل گئی ہیں کیونکہ مزدور کی خراب تندرستی سے اس کے کام میں ہرج ہرج ہوتا ہے۔ ہر کارخانے والے نے اپنے ہسپتال کھلوا دئے ہیں اور دوائیوں کا بھی انتظام کیا ہے۔ ہندوستان میں کل ۱۷،۷۴،۷۴۷ ہسپتال ہیں۔ ۱۹۲۶ء میں کانگریس آف میڈیکل ریسرچ ورکس نے خاص توجہ سے کام کیا ہے اور مزدوروں کو بیماریوں سے بچانے کے لئے مختلف تدابیر سوچی جا رہی ہیں کیونکہ اب یہ اچھی طرح سے معلوم ہو چکا ہے اگر مزدور کی تندرستی اچھی ہوگی تو اس سے اچھے سے اچھا کام لیا جاسکتا ہے۔

مزدوروں کی تعلیم

ولایتی سربراہ ملک اس نتیجہ پر پہنچ گئے ہیں کہ جس طرح مزدور کے لئے صحت اور تندرستی ضروری ہے بالکل اسی طرح اس کے لئے تعلیمی بہت تعلیم بھی ضروری ہے لہذا انہوں نے اپنے یہاں جبریہ تعلیم کا سلسلہ جاری کر دیا ہے۔ ہندوستان میں بھی اس مسئلہ پر کئی سال سے غور ہو رہا ہے اور ملک کی مجلس قانون ساز نے بھی اس سے اتفاق کیا ہے ۱۹۳۱ء تک ملک میں ۱۳۱۱ پرنسپل بورڈوں نے اور ۱۳۷۴ دیہاتوں میں جبریہ تعلیم کا نفاذ ہو گیا تھا۔

سائنس رپورٹ (حصہ دوم) میں بیان کیا گیا ہے کہ ہندوستان میں جس قدر بھی ٹیکس وصول کیا جاتا ہے اس میں سے فوج پر کل آبادی میں ۲ روپے ۳۴ آنے فی آدمی، تعلیم پر ۱۴ آنے فی آدمی خرچ

کیا جاتا ہے۔ ریاست برودہ میں تعلیم پر برٹش انڈیا میں فی آدمی کی تعلیم سے تین گنا یعنی ۱۲۴ آنہ فی آدمی خرچ ہوتا ہے انگریزی ہندوستان کی ۲۴ کروڑ آبادی پر گورنمنٹ صرف ایک کروڑ پونڈ تعلیم کے لئے خرچ کرتی ہے اور انگلستان کی ۴ کروڑ کی آبادی پر گورنمنٹ پانچ کروڑ پونڈ سے بھی زائد صرف کرتی ہے، تعلیم اور صحت ماتہ جو نہایت ضروری چیزیں ہیں ان پر اتنا کم روپیہ خرچ کیا جاتا ہے۔ دیگر اعداد و شمار سے معلوم ہوا ہے کہ انگریزی ہندوستان سے تو ریاستی ہندوستان ہی تعلیم کے اوپر بہت خرچ کرتا ہے۔ سارے ہندوستان میں لکھنا پڑھنا جاننے والے مرد تقریباً ۴۴ فی صدی اور عورتیں ۲ فی صدی ہیں۔ میٹروپولیٹن ریاست میں مرد ۴۴ فی صدی اور عورتیں ۲ فی صدی لکھنا پڑھنا جانتے ہیں۔ تعلیم کے لئے مزدور اور کسان بھی بیدار ہو رہا ہے اور جیسے ہی ہندوستان کے مزدور میں بیداری پیدا ہوئی اس وقت آپ دیکھیں گے کہ ہندوستانی مزدور کسی ملک کے مزدور سے کم نہ رہے گا۔

تہذیب جدید کا انجام

(مولوی محمود علی خاں جہاڻی سے ۔ بھوپال)

| | |
|--------------------------------|--------------------------------|
| سنائوں تمھیں داستانِ الم | وہ تہذیبِ ماضی کا ظلم و ستم |
| مسلم ہیں تہذیب کی نعمتیں | مبارک ہیں سائنس کی دولتیں |
| عروجِ تجارت بطورِ عجیب | قرونِ گذشتہ کو کب تھا نصیب |
| رسل اور رسائل کی آسانیاں | ہوئیں جن سے آساں جہانیاں |
| بساطِ زمیں پر وہ ریلوں کا جال | لئے پھرتی ہیں جو تجارت کا مال |
| وہ ڈاک اور مسافر کو لیکر دواں | شب و روز شام و سحر ہیں دواں |
| وہ بے تاریکیاں کا سلسلہ | دیا جس نے عالم کو یکسر بلا |
| سنا کرتے ہیں تھا کبھی جامِ جم | تصاویر برقی ہیں کیا اس سے کم |
| رواں جس گھڑی ہو دغائی جہاز | جھکانے سمندر جبینِ نیاز |
| وہ سینہ میں دوزخ جلاتا ہوا | گر جتا ہوا تیسرے جاتا ہوا |
| فلکِ سیرطیارہ گانِ عظیم | سفرِ جن میں کرتے ہیں اہلِ نعیم |
| مسافتِ مہینوں کی گھنٹوں میں طے | عجیب اس سے ممکن ہے کیا اور غے |
| وہ دنیا سے صنعت کی اعلیٰ مثال | وہ سائنس کا انتہائی کمال |
| سینے سے آلاتِ جنگ | وہ انسان کے تیار کردہ ہنگ |
| وہ محفرت پیکرِ مشینوں کا زور | بپا کرتی ہیں جو قیامت کا شور |
| ترقی وہ تشریح کی بے مثال | گڑتناہ تھا جس کا دل میں خیال |
| وہ آلاتِ ہلک وہ ٹوپ ٹفنگ | کہ عقلِ بشر جن سے رہ جائے دنگ |

مشین اور سائنس کا یہ کمال
 خدا اور پوہب سے بیزار ہیں
 سیاست سے کشمکشائی کریں
 وسائل ذیل و سیاست ذلیل
 مہذب و زندوں سے عالم تباہ
 کریں منعقد مجلس اقوام کی
 مش لقمہ آزمائی بنے
 وہ اسپین کاکشت خون الاماں
 تقاضائے تہذیب حرمیں شدید
 اوھر جوع ارضی سے جاپان تنگ
 یہ سب کچھ ہے اس یوم بدکی خبر
 بپا ہو قیامت کی جنگ عظیم
 سمندر میں افواج کی دارو گیر
 وہ بحری جہازوں کی حرب عظیم
 وہ مسموم گیسوں سے مروں کا میمر
 غریبوں کی موت اور نیموں کی آہ
 امیروں کے مسکن غریبوں کے گھر
 یہ صدیوں کا تیار کردہ نظام
 دہی بربریت کا دویر نسل
 یہ دولت تمدن کی کھوجائے گی
 ہے اخلاق و انسانیت کا زوال
 قطعاً سیم و زر کے پرستار ہیں
 غریبوں پہ زور آزمائی کریں
 بظاہر نہیں امن کے وہ کفیل
 کریں ذبح بھرنے نہ دیں پھر بھی آہ
 نمود و نمائش فقط نام کی
 یہ معصوم خرمن وہ بجلی بنے
 وہ مزدور و سرمایہ کی داستان
 تمدن کا میار ہل من مزید
 بپا جس نے کی ہے قیامت کی جنگ
 کہ تہذیب ہو جب کہ زیر و زبر
 فراموش ہو جائے جنگ عظیم
 بیک لحظہ غرقاب جم غفیر
 بنائیں جو پانی کو نار جمیم
 کہ زراغ و زغن جن سے ہو جائیں سیر
 غضب کی قیامت خدا کی پناہ
 مکان و مکین خاک ہوں سرسبز
 فنا جو نہ لے کوئی بھی اس کا نام
 وہی سسی انسان کا روزِ ازل
 یہ تہذیب ماضی میں سو جائے گی

سَفْتَاءِ عَالَمِ

ہیمان سعد آباد

معادہ سعد آباد (ترکی، افغانستان، ایران اور عراق کا معاہدہ) کا تین مام اخبارات میں شائع ہو چکا ہے، جن پر خلوص آمیدوں اور جذب صادق کے ساتھ اس معاہدہ کی تکمیل عمل میں آئی ہے۔ وہ بہت خوش آئند ہے، اس موقع پر کاغذ سعد آباد میں متبادل حکومتوں کے نمائندوں نے اس ہیمان کے متعلق اپنے خیالات کا اظہار بھی کیا تھا، ہم چاہتے ہیں کہ ان تقریروں کا اقتباس آپ کی خدمت میں پیش کریں

ان تقریروں میں 'اسلام' کا لفظ ڈھونڈے نہیں ملتا۔ لیکن اس پر اگر کسی کو رنج ہو تو شاید اس کی اپنی کوتاہ بینی ہے۔ تقریروں کے ایک ایک فقرے سے اسلام کی سچی تعلیم کی ترجمانی ہوتی ہے۔ نام کو بغیر معنی کے استعمال کرنے والوں نے نوبت یہاں تک پہنچادی ہے کہ اب معنی کو بلا نام کے بیان کرنا پڑتا ہو۔ آقائے سمیع وزیر خارجہ ایران آقائے سمیع نے مختصر سی تمہید میں معاہدہ پر انتہائی مسرت کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا کہ

”اس معاہدہ کی اہمیت ایک گمٹی ہوئی چیز ہے، بالخصوص اس لئے کہ ان چاروں ملتوں

کے اس مضبوط اتحاد سے مغربی دشمنوں میں سطح قائم رکھنے میں غیر معمولی مدد ملے گی اور

اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ایشیاء عام طور پر امن و امان سے ہم غوش رہیگا“

رئیس الوزرا مرد دولت ایران | رئیس الوزرا، ایران نے تمہید میں ایران و عراق کے تنازعہ کے دوستانہ

فیصلہ پر ڈاکٹر توفیق رشدی آرا اس اور ڈاکٹر تاجی الاصل کا شکریہ ادا کرتے ہوئے فرمایا کہ

”آج جس مسرت بخش کام کو ہم نے انجام دیا ہے اس کی نظیر ہمارے ملکوں کی

تاریخ میں موجود نہیں ہے، میرے پاس الفاظ نہیں جن سے میں اپنی مسرت کا اظہار کر سکوں۔ بلاشبک و مشبہ آج کے معاہدہ نے ہمارے دو تانہ تعلقات میں ایسا استحکام پیدا کر دیا ہے کہ جس سے چاروں ملک باہم دگر مروط ہو گئے ہیں۔ ہمارا یہ بیان جس کو آپ نے یہ نظر لطف و کرم بیان سعد آباد سے موصوم کیا ہے سیاسی حیثیت سے بڑی اہمیت رکھتا ہے۔ ہم جانتے ہیں کہ اس اتحاد کے بغیر ہم دنیا کے نئے کس حد تک توجہ کے قابل تھے! ہمارا یہ بیان مشرق کی صلح

کا بیٹہ بن جاتا ہے۔“

آقائے سردار فیض محمد خاں وزیر خارجہ دولت افغانستان ”میں نازاں ہوں کہ اعلیٰ حضرت

ہمایوں نے ایک ایسے اہم کام کی انجام دہی کے لئے ہم سب کو یہاں جمع فرمایا۔ اور ہمارا بولا ہوا سبق یاد دلایا کہ ہم مشرق کے لئے دالوں کا مرزا اور حبینا مشترک ہے،“

جیسا آقائے رئیس الوزراء نے فرمایا ہے ”اس معاہدہ سے کسی حکومت کی مخالفت مقصود نہیں ہے بلکہ

اتحاد و اتفاق کی ایک جائز آرزو ہے جسے ہم نے آج علی جامعہ پہنا دیا ہے، اور ہماری یہ آرزو اس لئے

ہے کہ ہم دنیا میں صلح و امن کو قائم رکھنے میں مدد دیں اور نئی نوع انسان کی خدمت کر سکیں“

ڈاکٹر ناجی الاسیل وزیر امور خارجہ عراق ”آج کا واقعہ ایک یادگار واقعہ ہے، اسی لئے ہم یہاں

افتخار شرکت کے لئے آئے ہیں۔ سعد آباد کی سرزمین میں آج محبت و مودت کا جو بیج بویا گیا ہے اس

کی یاد ہمارے دلوں میں ہمیشہ تازہ رہے گی۔ میں ہر چہار روزہ کو معاہدہ کی باقاعدہ تکمیل پر مبارکباد

دیتا ہوں۔ طہران و انگورہ، اور کابل و بغداد نے جو قدیم تمدن قوموں کے بایہ تخت ہیں اپنے اس اتحاد سے

یہ ثبوت دیا ہے کہ صلح و دوستی کے قیام میں تعاون کرنا ان کے نزدیک ترقی و معاشرتِ عمومی کی اساس ہے

ان قدیم ملتوں نے عالم انسانی کی شاندار خدمات انجام دی ہیں اور اس مبارک معاہدہ کے فیض بہت

انسانی کے یہ مرکز اپنی عظمت و رفعت کو واپس لانے کے لئے قدم اٹھا رہے ہیں، مشرق اب غرابِ غفلت سے بیدار

ہو گیا ہے اور بہت سے نمایاں کارناموں سے اپنی عظمت و صلاحیت کا ثبوت دے رہا ہے۔ مشرق کا

یہ دور جدید جس کا افتتاح کا بنج سعد آباد کے اس تاریخی بیان سے ہو رہا ہے۔ ہم میں برادرانہ محبت،
دائی دوستی اور جن تعلیم کی بنا ڈالے گا۔

توفیق رشدی آراس، وزیر خارجہ ترکیہ | سعد آباد کے قصر شاہی کا یہ بیان مشرق جدید کی
صبح امید کا پیغام ہے، اس معاہدہ نے تاریخ مشرق میں جس صفحہ کا اضافہ کیا ہے اس کی مثال اس
سے پہلے کہیں نہیں ملتی،

روحانی نقطہ نظر سے بیان مذکور جائز اہمیت کا مالک ہے بلکہ کہنا چاہئے کہ وہ اہت و محبت
کا فائدہ ہونے والا سرچشمہ ہے۔ ہماری خواہش ہے کہ تمام عالم میں یہ چشمہ فیض جاری ہو جائے۔

یہ معاہدہ تکمیل انسانیت کی راہ میں ایک قدم ہے۔ اس معاہدہ نے دنیا میں ایک مشترک
وطن اور برادری کی یورکمی ہے۔

”اب پرانی کشمکش اور دیرینہ کینہ جوئی کی بجائے جس نے ہمارے وطن کو دیران کر رکھا تھا
محبت و الفت کا دور ہوگا۔ اور جو ملت ہماری طرف دوستی کا ہاتھ بڑھائے گی ہم خوشی کے ساتھ اسے
اپنے آغوش میں جگہ دیں گے۔ ہمارا یہ بیان اس لئے نہیں ہے کہ ہم صرف اپنی نگہداشت کریں ہم تو
چاہتے ہیں کہ وسیع کرنے کرتے تمام قوموں کو اس میں شامل کر لیں۔

میں بھی اُن ملتوں کا ایک فوہوں جن کی تاریخ فتوحات و انخلا رات سے منوب ہے لیکن اسی
قدر شکستوں اور مصیبتوں کے اثرات سے اس کا چہرہ زخمی ہی ہے اور اسی بنا پر میں کہہ سکتا ہوں کہ
ہمیں کسی قوم پر بھی رشک کی ضرورت نہیں، لیکن ایک چیز ہے جس سے ہم سب قروں سے خردم ہیں محبت اور
دوستی ہے۔ اس لئے اس مقام سے جو دنیا کے قدیم ترین تمدن کا مرکز ہے میں بآواز بلند کہتا ہوں ہم
اس جگہ کو ساری دنیا کی اہت و نگاہت کا مرکز بنانا چاہتے ہیں اور اہمازت ہو تو اتنا اور عرض کردوں کہ
اس عشق و تعلق کی سرحد کرۂ ارضی کی انتہا کے سوا کچھ نہ ہوگی۔

میں صمیم قلب کے ساتھ اعلان کرتا ہوں کہ ہماری آرزو یہ ہے کہ ہم اپنے بچوں کو آرام اور سکون

کے ساتھ ہر دوش کر سکیں، ہمارے کسان پورے امن و اطمینان کے ساتھ انہی کمیٹیوں کی دیکھ بھال کریں اور مختصر یہ کہ خوش قسمت اور مسعد قوموں کے ساتھ ہر قوم مامون و معفو ظاہر ہے۔

صلح ہمارے نزدیک وسیلہ نہیں بلکہ مقصود ہے۔ اگر ہم قوی بننا چاہتے ہیں تو اس لئے کہ دنیا منصف سے عزت کرتی ہے اور ہم جنگ سے بیزار ہیں تو اس لئے نہیں کہ ہمیں اس سے وحشت ہوتی ہے بلکہ اس لئے کہ ہمارے یقین میں آج تک یہ دوا نہ کسی دکھ کا علاج کر سکی ہے اور نہ کسی شکل کو مل کر سکی لیکن اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ ہم جنگ کا جواب خاموشی سے دیں لیکن ہاں یہ ضرور چاہتے ہیں کہ پہل کسی حالت میں ہماری طرف سے نہ ہو

..... ہمیں فوج اب بھی عزیز ہے اس لئے نہیں کہ وہ ہمارے امن کی ضمانت ہے

بلکہ اس لئے کہ وہ نظم و نسق، ترک نفس اور وطن پرستی کا مکتب ہے۔

اگر سامان حرب کی نسبت قطعی طور پر طے ہو جائے اور نوع انسانی آلات جنگ کی تدبیر کی کمی کی قائل ہو جائے تو اسی روز ہم اپنے تو پچانہ کو کسانوں کے سپرد کر دیں گے تاکہ وہ ان سے اپنے مطلب کے اوزار تیار کریں۔

ہم چاہتے ہیں کہ خطرہ نہ ہمارے درمیان باقی رہے اور نہ دوسری اقوام عالم کے درمیان رہے، یہی نظریہ ہے جس کی بنا پر باندہ بشریت کے ذریعہ ہم دوسری قوموں کی خدمت انجام دینا چاہتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ بین المللی آسائش و آرام کے مسائل محض سیاسی طور پر حل نہیں ہو سکتے، اقتصادی مسائل جو کسی طرح بھی سیاست سے کم اہم نہیں ہیں ہماری توجہ کے خاص محتاج ہیں.....

بین المللی کثرتِ مبادلات کے سلسلہ میں اعتماد اور باہمی امداد بہت قیمتی عوامل ہیں۔ میرا عقیدہ ہے کہ ان عوامل کو سیاست و معیشت میں علیحدہ علیحدہ تقسیم نہیں کیا جاسکتا۔ اکثر سیاسی اختلافات کی بنا دراصل معاشی مسائل پر مبنی ہے، یہ صحیح ہے کہ آج سب ملکوں میں سیاست و معیشت کے درمیان وہ ربط و تعلق نہیں ہے جو ہونا چاہئے لیکن اس سے انکار بھی نہیں کیا جاسکتا کہ ذمہ دار لوگ اس حقیقت سے اب بخوبی واقف ہو گئے ہیں، اور آپس کے سیاسی مسائل میں مناسب نظم و ترتیب پیدا کرنے کی

سعی کر رہے ہیں لیکن میرا خیال ہے کہ یہ کوششیں کامل اتحاد و اتفاق کے ساتھ کامیاب نہ ہو سکیں گی۔ ہمارے خیال میں ان کوششوں کا دائرہ زیادہ وسیع ہونا چاہئے اس لئے کہ ملی منافع خواہ سیاسی ہوں یا اقتصادی جب تک منافع عمومی کے ساتھ ترکیب نہ پائیں اطمینان بخش نہیں ہو سکتے۔ مجھے اندیشہ ہے کہ خود دیگر ان سیاست اس پر یہ اعتراض کریں گے کہ اس سے ملی منافع اور خود داری کو صدمہ پہنچے گا۔ لیکن ہمارا یقین ہے۔ اگر خود پرستی میں حقیقت شناسی کی لاگ رہے تو پھر دیگر ان پرستی اور خود پرستی میں فرق باقی نہیں رہتا۔ اور یہ جذبہ محض تربیت نفس اور قومی تعلیم اور بالخصوص نوجوانان ملت کی تربیت سے پرورش پاسکتا ہے۔ بچوں کی تعلیم میں ہر موقع پر ان دونوں پہلوؤں کو پیش نظر رکھنا چاہئے تاکہ عیسیٰ و مسرت کی گھڑیاں ایام مصیبت نہ بن جائیں۔ سیاسی اور معاشی مسائل کو متوازن حیثیت سے کر جذبہ مفاہمت کے ساتھ حل کرنا چاہئے۔ اور دنیا کی تمام قوموں کے لئے سیاسی امن و امان اور معاشی آسائش و آرام کی مساوات کی حمایت کرنی چاہئے۔

مصری روپی

مصر کی معاشی خوش حالی کا دار و مدار روپی پر ہے اور مصری روپی کی قیمت کا کم اور زیادہ ہونا امریکن روپی کی مقدار پر موقوف ہے۔ اس سال امریکن روپی کی پیداوار کا خیال ہے کہ گذشتہ سال کی نسبت $\frac{1}{6}$ حصہ زیادہ ہوگی خود مصر میں بھی اس سال مقدار پیداوار زیادہ ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس وقت روپی کی قیمت میں ۳۰ فیصدی کے قریب کمی آگئی ہے۔ اور روپی کی قیمت گھٹ جانے کا لازمی اثر یہ ہے کہ باقی تمام ضروریات بقدر ۳۰ فیصدی کے قیمتی ہو گئی ہیں۔ ذیل کے اعداد و شمار سے امریکن اور مصری روپی کی مقدار پیداوار کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

| | |
|---------------------------|-----------------------|
| ایک کروڑ پچیس لاکھ گھنٹیں | گذشتہ سال امریکن روپی |
| ایک کروڑ ساٹھ | اس سال " " (اندازہ) |
| ساتھ بائیس لاکھ | گذشتہ سال مصری روپی |
| پچیس لاکھ | اس " " (اندازہ) |

مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس

ماہ رواں میں مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس مشرجناح کی صدارت میں لکھنؤ میں منعقد ہوا۔ لیگ کا اجلاس یہ دوسری مرتبہ لکھنؤ میں ہوا اور مشرجناح بھی دوسری مرتبہ لیگ کے صدر ہوئے۔ اس سے پہلے سالانہ میں لکھنؤ میں اجلاس ہوا تھا اور اتفاق سے مشرجناح ہی اس کے صدر تھے۔ لیگ کا یہ بالکل پہلا اجلاس تھا جس میں مشرجناح شریک ہوئے تھے۔ سالانہ دس سے پہلے وہ کانگریس کے نہ صرف معمولی ممبر تھے بلکہ اس کی مجلس منتظمہ آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے رکن تھے اور لیگ کی فکر سے ہمیشہ اس نے انکار کرتے تھے کہ وہ اسے ایک فرقہ دارانہ جماعت سمجھتے تھے۔ جب سالانہ میں لیگ کا اجلاس بھی کانگریس کے ساتھ ہی لکھنؤ میں ہونے لگا۔ اور اسے دالے دستور کے لئے لیگ اور کانگریس سمجھوتے کے امکانات معلوم ہوئے تو مشرجناح نے اس شرط پر لیگ کی شرکت اور صدارت منظور کی کہ لیگ بھی وہی نصب العین منظور کر لے جو کانگریس کا ہے۔ چنانچہ مشرجناح کی تحریک پر مسلم لیگ نے سالانہ دس ”درجہ نوا بادیات“ کو اپنا نصب العین قرار دیا۔ لیکن جب سالانہ دس ناگپور میں کانگریس نے ”درجہ نوا بادیات“ کو بدل کر ”سوامی“ کو اپنا نصب العین قرار دیا تو مشرجناح ۵

اگر ایک سوئے برتر پریم
فروغِ خلی بسوز و پریم
کہنے ہوئے کانگریس سے علیحدہ ہو گئے۔ اس وقت سے موصوف کانگریس سے برابر دور ہونے چلے جا رہے ہیں۔ لیکن اس دوری کے باوجود زمانے کی رفتار کی ستم ظریفی دیکھئے کہ جس نصب العین کی وجہ سے مشرجناح نے کانگریس سے علیحدگی اختیار کی تھی آج سالانہ دس لکھنؤ میں خود آپ کی تحریک پر لیگ نے اسی کو تسلیم کر لیا۔

لیگ کے سالانہ اور سالانہ دس کے اجلاسوں میں بہت سی باتیں طے چلتی ہیں۔ دونوں اجلاس لکھنؤ میں منعقد ہوئے۔ دونوں کے صدر مشرجناح ہوئے۔ دونوں میں لیگ کا نصب العین

تبدیل ہوا اور لیگ کی ساری تاریخ میں یہی دو اجلاس ایسے نظر آتے ہیں جن میں حیات کے کچھ آثار پائے جاتے ہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ مسئلہ کے اجلاس میں تعمیری حیات جلوہ گر تھی اور لیگ نے کانگریس کے ساتھ وہ تاریخی معاہدہ کیا تھا جو تقریباً حریت بحوث مانچلو جمہوریت ایکم میں شامل کر لیا گیا تھا۔ بخلاف اس کے موجودہ اجلاس میں تخریبی عناصر کا فرمانظر آتے تھے۔ یعنی لیگ نے خود کوئی ٹھوس کام کرنے یا مسلمانوں کے لئے کوئی صحیح شاہراہ عمل تجویز کرنے کے بجائے سارا نور کانگریس کی مخالفت میں لگا دیا اور شاید اتنا زور لگا دیا جتنا شمع سحری اپنی آخری بھڑک میں صرف کر دیتی ہے۔

بہر حال بادی النظر میں لیگ کا رویہ کتنا ہی مخالفانہ کیوں نہ رہا ہو لیکن اس میں شک نہیں کہ لیگ نے دو تجویزیں نہایت نتیجہ خیز منظور کیں۔ پہلی تجویز نصب العین کی تبدیلی سے متعلق ہے جس کی رو سے لیگ نے بھی قریب قریب کانگریس کا نصب العین تسلیم کر لیا اور دوسری تجویز کے ذریعے سے لیگ نے وفاق کی سخت مخالفت کی۔ یہ دونوں رزولوشن لیگ کے ترقی پسند رویے پر کافی روشنی ڈالتے ہیں۔ خواہ یہ رویہ اس نے عدا اختیار کیا ہو۔ یا مجبوراً اختیار کرنا پڑا ہو۔

لیگ کے موجودہ اجلاس میں تعمیری مقاصد کے ماتحت نہیں بلکہ محض کانگریس کی مخالفت میں مسلمانوں کے مختلف الحبال طبعی ایک جگہ جمع ہو گئے تھے۔ لیکن ان کا اتحاد بھی اتنا ہی عارضی اور ناکثی تھا جتنا لیگ کا عام جوش و خروش۔ چنانچہ اگر مذکورہ بالا تجاویز کے منظور کرنے اور ترقی پسند رویہ اختیار کرنے کے بعد لیگ نے حسب دستور تمام کارروائی بلند آہنگ دعووں تک محدود نہ کر دی بلکہ عمل کو بھی دخل دیا تو خواہ اس نے کانگریس کی کتنی ہی مخالفت کیوں نہ کی ہو وہ لازمی طور پر کانگریس سے قریب تر جائے گی اور مسلمانوں کا سرکار پرست طبقہ خود بخود اس کا ساتھ چھوڑے گا۔ لیکن اگر بڑے عمل کی توفیق نہ ہوئی تو آج نہیں کل اس کی موجودہ حیثیت کا خاتمہ ہو جائے گا یعنی بے عملی کی صورت میں وہ حکومت کی حامی اور سرکار پرست جماعت بن جائے گی۔ اور عمل کی صورت میں وہ کانگریس کے دوش بدوش اکٹھری ہوگی۔ اس کے علاوہ لیگ کے لئے کوئی

تیسرا حصہ نہیں ہے۔

علاوہ ازیں دو عناصر اور بھی ہیں جن کی وجہ سے ایک کا مستقبل تار یک نظر آتا ہے۔ پہلی چیز تو یہ ہے کہ لیگ کا پروگرام تمام تر سیاسی ہے۔ اس کی ساری جدوجہد کو نسلوں اور مہملوں کی نشستیں حاصل کرنے اور سرکاری دفاتر میں مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت کرنے تک محدود ہیں۔ اس کے آگے نہ اب تک لیگ نے کچھ کیا ہے اور نہ موجودہ اجلاس میں آئندہ کئے کچھ طے کیا۔ یعنی لیگ میں اقتصادی پروگرام کا کوئی وجود نہیں ہے۔ مسلمانوں میں کارخانہ دار اور مزدور کا سوال زیادہ اہم اور نمایاں نہیں ہے۔ لیکن کیسان اور زمیندار کا سوال اتنا ہی اہم ہے جتنا مزدوروں میں ہے۔ اس کے باوجود لیگ نے اس طرف کوئی توجہ نہیں کی اور نہ موجودہ صور میں وہ کچھ کر سکتی ہے۔ کیوں کہ لیگ پر زمیندار طبقہ پورے طور شور کے ساتھ چھایا ہوا ہے۔ اور وہ نہیں چاہتا کہ اپنے حقوق سے شہ برابر بھی دست بردار ہو۔ اس کے علاوہ خود مسٹر جناح نے اپنے خطبہ صدارت میں یہ خیال ظاہر فرمایا کہ بھوک، افلاس، تشدد اور کسانوں کے حقوق کا شور مچانا کھلم کھلا اشتراکیت کا بیج بونا ہے۔ ایسے حالات میں ظاہر ہے کہ لیگ سے کسی اقتصادی پروگرام کے پیش کرنے کی کیا امید ہو سکتی ہے۔ اور جب تک یہ نہیں ہوتا لیگ کا وجود ہمیشہ خطرے میں رہے گا۔

دوسری چیز لیگ کا جمہور سے تعلق ہے۔ اس میں شک کی کوئی گنجائش نہیں کہ اس وقت لیگ بالائی اوسط طبقے کی جماعت ہے۔ زیریں اوسط طبقے اور جمہور سے اسے کوئی واسطہ نہیں ہے۔ مانا کہ موجودہ اجلاس میں اس کی کوشش کی گئی ہے اور لیگ نے اپنی فہم کنیت کم کر دی ہے اور مختلف صوبوں اور ضلعوں میں شاخیں قائم کرنے پر خاص زور دیا جاتا ہے۔ لیکن بظاہر اس کا کوئی خاص نتیجہ برآمد ہوتا نظر نہیں آتا۔ کیوں کہ جب ان شاخوں کے پاس کرنے کے لئے کوئی کام نہ ہوگا اور ان کے سامنے کوئی عملی اور تعمیری پروگرام نہ ہوگا تو وہ کب تک باقی رہ سکتی ہیں وہ تو صرف برسات کی گھاس کی طرح ہوں گی جو پانی کے چند چھینٹے پڑنے

سے جم آتی ہے۔ اور پھر تیز دھوپ پڑنے سے مرجھا جاتی ہے۔ حیات دراصل عمل میں ہے۔ اور عمل کے بغیر جمہور سے واسطہ پیدا نہیں ہو سکتا۔ اس لئے جب تک لیگ جمہور سے واسطہ پیدا نہ کرے گی۔ اور اُن کے فائدے کے لئے کوشش نہ کرے گی۔ اس کی حیات کے امکانات معلوم۔
(دم، ع، خ)

مدرسہ اسمبلی

جب سے کانگریس نے حکومت سنبھالی ہے۔ کانگریسی صوبوں میں بڑی چل چل رہی ہے۔ اُن کی سرگرمیوں کے چرچے دوسرے صوبوں پر بھی اثر انداز ہیں۔ پہلی بار ہندوستان کے عوام نے محسوس کیا ہے کہ حکومت میں ہمارا بھی حصہ ہے۔ ایسے موقعہ پر کسی ادارے میں عوام کے شامل ہو جانے سے جو ہمارا ہی، خلوص اور جوش پیدا ہو جاتا ہے وہ ایک بڑی حد تک دکھائی دے رہا ہے۔ خصوصاً اسمبلیوں میں اُن کا مظاہرہ بہت زیادہ دلچسپ اور پر جوش طریقے پر نظر آیا۔ یہ جوش نہ صرف عوام میں ہے بلکہ خواص تک اس میں سرشار نظر آتے ہیں۔ خصوصاً مدراس میں تو بڑی مستعدی اور حساسیت کے ساتھ ارکان حکومت و ممبران اسمبلی مصروف کار ہیں۔ ایک دن تمام ارکان نے یہ طے کیا کہ آج بجٹ کی کارروائی ختم کر کے چھوٹ دیں گے۔ چنانچہ اس روز نصف شب تک اجلاس ہوتا رہا۔ یہ ہندوستانی اسمبلیوں میں پہلی مثال ہے۔

بجٹ | عارضی وزارت کے زلمے میں گورنر نے چھ مہینے کے لئے بجٹ منظور کر دیا تھا۔ مگر عارضی وزارت کو بقیہ چھ ماہ کا بجٹ بنانا تھا۔ وہ بھی بہت جلد اس عجلت میں۔ اس نے جو بجٹ تیار کیا ہے، سائنس کے قابل ہے۔

اس وزارت کے لئے بجٹ بنانے میں بڑی دقیقہ دہی تھی۔ محنت و تعلیم اور اصلاحی کاموں پر خاص توجہ کی ضرورت تھی۔ پھر ترک مسکرات کا خسارہ۔ لگان کی کمی کا گھانا پورا کرنا اور عارضی وزارتوں کی فروگزاشت کا خیال یہ بھی انھیں ہی بھگتنا تھا۔ اخراجات میں کمی کی

جو سب سے آسان اور بہتر صورت بڑی تنخواہوں میں تخفیف کی تھی وہ پہلے ہی سے شجر ممنوعہ ہیں۔ اس پر طرہ یہ ہے کہ بجٹ میں کسی آمدنی کے اضافے کا امکان نہ تھا اگر عوام پر کوئی ٹیکس لگایا جاتا تو ان کی کم آمدنی پر ایک مزید بار پڑتا جو کسی طرح مناسب نہ تھا البتہ متمول تھا پرائم ٹیکس بڑھایا جاسکتا تھا۔ اس سے ان کی ذات پر چنداں اثر نہ پڑتا اور بجٹ بھی ایک حد تک متوازن ہو جاتا۔ لیکن قانون کی رو سے صوبائی حکومتیں اس معاملے میں بھی بے بس ہیں وہ ان ٹیکس نہیں بڑھا سکتیں۔ اس لئے جوں توں کاٹ کر کے بجٹ بنا لیا گیا۔ بجٹ میں عوام کی بہبود اور قومی تعمیری کاموں کا خاص لحاظ رکھا گیا ہے۔ مثلاً لگان کی معافی کے لئے ۵ لاکھ ہیں۔ صحت، آب رسانی، زراعت وغیرہ کے لئے ۲ لاکھ سے زیادہ۔ چمنے کی صنعت کے فروغ کے لئے دو لاکھ۔ صفائی، قرض امداد یا بھی ماور دیگر تعمیری کاموں کے لئے بھی کافی محنت رکھی گئی ہے باوجود اس کے ۶۰ ہزار بس انداز ہوتے ہیں۔

نیشلی اشیا کا ترک | نیشلی چیزوں کے ترک کرنے پر کانگریس کا بڑا زور ہے۔ مسکرات کی جنت اور مسرات کے سب قائل ہیں اور اس کے ترک کے لئے بھی آمادہ۔ مگر اس راہ میں ایک بڑی رکاوٹ یہ ہے کہ آب کاری کے محکمے کی آمدنی تعلیم پر صرف ہوتی ہے۔ اس کے بند کرنے کے معنی قوم کی بنیادی ضرورت تعلیم کو روک دینے کے ہیں۔ اس لئے یہ مسئلہ بہت زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔ لیکن گاندھی جی تعلیم کے لئے ناپاک آمدنی کے تحت خلاف ہیں۔ کانگریس بھی اب نغمہ از دہان طشت کی قائل نہیں۔ خود وزیر اعظم مدراس اس معاملے میں بہت کٹے ہیں انھوں نے حال ہی میں کہا ہے کہ میں وزارت کو ترک کر سکتا ہوں مگر ترک مسکرات کے خیال سے باز نہیں آسکتا۔ چنانچہ اسمبلی نے طے کر دیا ہے کہ تدریجاً اس بلا کو ملک سے مٹا لیا جائے۔ تاکہ رفتہ رفتہ خسارہ پورا ہوتا جائے۔ اور کام بھی ٹھیک کے ساتھ انجام پائے۔ چنانچہ خیال ہے کہ تین سال میں یہ اکیم کامیاب ہو جائے گی پورے صوبے میں ترک مسکرات سے آب کاری کے شیعہ کو ۵ روپے کا نقصان ہے، ابتداء مدراس میں ایک ضلع طسریہ کار

کے طے کرنے اور کام کا تجربہ حاصل کرنے کے لئے منتخب کیا گیا ہے۔ یہ ضلع سلیم ہے۔ سر دست اس ضلع کی آب کاری کی ۱۱ روپے کی آمدنی سے ہاتھ دھونا پڑے گا۔ یہ تحفہ آمدنی صرف سال رواں کا ہے۔ ورنہ یوں یہاں سے آب کاری کی سالانہ آمدنی ۳۰۰۰۰۰ روپے ہے۔ اس ضلع کا ۷۰۵۸ مربع میل اور آبادی ۹۷۲ ۳۳ ۲۴ ہے۔

سلیم ضلع خاص طور پر اس لئے منتخب کیا گیا ہے کہ یہ وزیر اعظم مدراس کی جائے پیدائش ہے اور ان کا اثر و رسوخ اس ضلع میں بہت زیادہ ہے۔ اس کام کی نگرانی کے لئے ایک خاص افسر مقرر کیا گیا ہے۔ حکومت کا خیال ہے کہ مزید غلطی کی ضرورت نہ ہوگی کیوں کہ اب تک جو ساقی تھے وہی محسب بن جائیں گے۔ آب کاری کے شعبے کے لئے یہ بھی بڑی دلچسپ خدمت ہوگی۔ اس تجویز کا نفاذ سہراکتوبر سے ہو چکا ہے۔ حکومت کے کارندے، قومی لیڈر وزراء سب جلسے جلوس، وعظ و تلقین میں مصروف ہیں۔ جام و سببوٹھ رہے ہیں۔ مے خانوں کی جگہ چار خانے بن رہے ہیں۔ پرانے پرانے مے گسار اپنے ہاتھوں پیمانہ دسگر توڑ رہے ہیں۔ یہ سب دہاں ہو رہا ہے جہاں مہندو راج "ہے۔ لیکن ہمارے "اسلامی صوبے" اب تک خاموش ہیں۔

کے توانم دید زاہد جام صہبا بشکند می پرو رنگم حبابے گربہ دریا بشکند

(د. م. ح)

ممالک متوسط کی اسمبلی

بجٹ | سٹی پی کی خدات کے لئے بجٹ بنانا بہت ہی مشکل کام تھا، اس لئے کہ یہاں کی آمدنی نیا تر روٹی پر موقوف ہے۔ لیکن اس سال کثرت باراں کی وجہ سے فصلوں کو نقصان پہنچا۔ اس نقصان بچنے کے بعد جو پیداوار ہوئی اس کے لئے بازار میں مقابلہ سخت ہے۔ وجہ یہ ہے کہ اس سال امریکہ میں روٹی کثرت ہی پیدا ہو گئی۔ اس خاص مشکل کے علاوہ اس صوبے کے لیو ان تمام دفتروں کا سامنا بھی تھا جو او

کاٹگری صوبوں کو پیش آئیں۔

۱۹۳۷ء کے بجٹ کے مطابق یہاں کی آمدنی ... ۴۴۴ ۴۴۴ ۴۴۴ روپیہ اور خرچ ۴۴۴ ۴۴۴ ۴۴۴ روپیہ
 طرح ۴۴۴ ۴۴۴ ۴۴۴ کی بچت ہوگی۔ یہ معلوم کرنا دلچسپی سے خالی نہ ہو گا کہ لاٹگری وزارت سے پہلے ۱۹۳۷ء کے بجٹ میں
 ... ۴۴۴ ۴۴۴ ۴۴۴ روپیہ کے خسارہ کا اندازہ لگایا گیا تھا۔ لیکن وہ بڑھ کر ... ۴۴۴ ۴۴۴ ۴۴۴ روپیہ تک پہنچ گیا۔ حالانکہ
 اس بجٹ میں وہ بہت سی فوری تعمیری ماب خرچ شامل نہیں تھیں۔ جماس میں رکھی گئی ہیں۔

سی اپلی میں جنگلی مواضع کی ایک اچھی خاصی تعداد ہے جن میں زیادہ تر گوندھ اور بھل قدیم تو
 آباد ہیں۔ ان کی تعلیم و تربیت کی طرف اب تک کسی حکومت نے توجہ نہیں کی۔ لیکن لاٹگری وزارت نے
 اس کا خیال رکھا ہے۔ چنانچہ ہر حلقے میں ایک مدرسہ کھولنے کی اسکیم ہے۔ بجٹ میں ... ۴۴۴ ۴۴۴ ۴۴۴ روپیہ قانون
 مزارعات پر عمل درآمد اور قدیم باشندوں کی اخلاقی و فنی کسے جنگلی مواضع کی تعلیمی و فنی کی خاطر ... ۴۴۴ ۴۴۴ ۴۴۴
 روپیہ سالانہ اور ... ۴۴۴ ۴۴۴ ۴۴۴ روپیہ بجٹ، ضلع بنیوں کے لئے ۱۲۰۰۰ منظور کئے گئے ہیں۔

بہت دور دوری میں یہ بجٹ بنایا گیا ہے۔ امید ہے کہ آئندہ بجٹ تک وزارتوں کو سوچنے کا موقع
 مل جائے گا۔ اور کام کا اچھا خاصا تجربہ ہو جائے گا۔ آمد خرچ کی ہر مدد ان کے پیش نظر رہے
 گی۔ اس لئے وہ بہت بہتر بجٹ بنا سکیں گی۔ موجودہ صورت میں بھی یہ بجٹ بہت غنیمت ہے۔
ترک مسکرات | ترک مسکرات کی اسکیم ضلع ساگر اور زرنگ پور سب ڈویژن میں چلایا جانا طے
 ہوا ہے۔ نیز ایکوٹ (برار) اور چند چیدہ صنعتی علاقوں میں بندش کا فیصلہ کیا گیا ہے۔ اندازہ ہے کہ
 اس تحریک سے صوبے کو ۳۳ لاکھ کا خسارہ ہوگا۔ اس گھٹنے کو پورا کرنے کے لئے کئی سال پر تقسیم
 کر دیا جائے گا۔ کچھ نئے ٹیکس لگائے جائیں گے جن کا غریبوں پر کوئی اثر نہ پڑے گا۔ اور اسی اثنا میں یہ
 رقم دیہات سدھار کے کاموں پر صرف ہوگی۔

چونکہ اس سال شراب کے ٹیکسے دسمبر تک اور ٹاڑی کے اگست تک جاری رہیں گے اس لئے
 کل خسارہ ۳۵۰۰۰ روپیہ کا ہوگا۔

اعزازی پولیس کے افسر | یہ طے کیا گیا ہے کہ اعزازی پولیس افسر کا تقرر کیا جائے۔ تاکہ تنخواہ دار ملازمین میں

تخفیف ہو۔ اور پولیس کی اسپرٹ میں بھی نمایاں فرق پیدا ہو جائے۔ سردست ایسے انصران مقامات اور
 فرائض پر مامور کئے جائیں گے جہاں جانوروں کی بے رحمی کے انسداد کی ضرورت سمجھی جائے گی۔ اس
 طرح ان انصروں کو بیت کچہ تجربہ حاصل ہو جائے گا۔ اور پولیس کے ادب نے علیٰ میں تخفیف کا موقع
 ملے گا۔ نیز اس صورت میں عوام کو پولیس سے دُشمن نہ رہے گی اور ایک دوسرے کے معاون و
 مددگار ثابت ہوں گے۔



قائے صحت کیلے ایک اچھی دوا

اوکاسا OKASA

مانگی کام کرنے والوں کیلے ایک بہترین چیلے

اوکاسا کے استعمال سے چہرے کا رنگ نکھر جاتا ہے جیسی وہ توانائی بٹھ جاتی ہے۔
 اوکاسا کے استعمال سے جھریاں اور سفید پال غنیت و نابود ہو جاتے ہیں۔
 اوکاسا کے استعمال سے اعضائے ریپید نئی قوت محسوس کرنے لگتے ہیں۔
 اوکاسا کے استعمال سے اضطلال، چڑچڑاہن، نیز دوسری اعصابی بیماریاں دور ہو جاتی ہیں
 اور آدمی کی تمام زائل شدہ قوتیں عود کر آتی ہیں۔

اس سے پہلے کہ

بحالی قوت رفتہ کا وقت گزر جائے اوکاسا کا استعمال شروع کر دیجئے
 سوئٹیس کا بکس دس روپے غلہ آزمائش کیلے ہٹکیاں چاندو پے ملے

اوکاسا کے استعمال سے مکمل فائدہ حاصل کرنے کیلئے ضروری ہے کہ نئی اور تازہ اوکاسا کی ٹکیاں استعمال
 کی جائیں اس کی شناخت یہی ہے کہ تازہ اوکاسا کے ڈبے پر ایک سٹخ فیتہ ہوتا ہے

اوکاسا ساہرو دافروش سے مل سکتی ہے یا ذیل کے پتہ سے بھی منگاسکتے ہیں۔
 اوکاسا کمپنی برین انڈیا (ملیٹڈ) نمبر ۱۲ ریمپرٹ روپوسٹ بکس نمبر ۳۹ ممبئی

روزنامہ مونس ٹاؤ

مسلمانوں کے حقوق کا سچا محافظ۔ حق و صداقت کا علمبردار حقیقی ہندو مسلم اتحاد
کاشتیدائی۔ حکومت کی پالیسی پر آزادانہ نکتہ چینی کرنے والا۔ آزادی کا حامی
مسلم لیگ کا حمایتی۔ ہندوستان و ممالک غیر کی تازہ ترین خبریں شائع کرنے والا۔
صوبہ متحدہ کا نہایت ارزاں اخبار زیر ادارت جناب مولوی نذاحین صاحب
فاضل ادب کابل۔ عنقریب شائع ہونے والا ہے۔

ایجنٹوں کی ہر شہر و قصبہ میں ضرورت ہے۔ خط و کتابت سے معاملات طے
ہو سکتے ہیں بہترین کے لئے خاص رعایت۔ نمونہ کا پرچہ مفت۔

جن لوگوں کو اخبار کی خبر دیداری منظور ہو وہ ایک کارڈ بھیج کر اپنا نام
درج رجسٹر کرائیں۔ نامہ نگاروں سے خاص طور سے التماس ہے کہ اپنے گاؤں قصبہ
شہر کی اہم خبریں برابر بھیجیں جو بغیر کسی معاوضہ کے درج اخبار کی جاویں گی۔

چند سہ ماہی۔۔۔ پکار

ششماہی۔۔۔ چھ

پتہ :- مینجر مونس ٹاؤ

دور جدید لاہور

معاصرین کرام کی آراء

لاہور کے ہفتہ وار اخباروں میں وصیہ امتنا حیثیت رکھتا ہے۔ مجموعی حیثیت سے دیکھنا مفید ہے۔ معارف
اس میں ایک ہفتہ ملائکہ کی تمام خصوصیات موجود ہیں۔ ایڈیٹر صاحب بچے کو بچپن کی کوشش کرتے ہیں۔ جامعہ
تربیت شگفتہ مقالات پر فکر رائے میں صحت دیانت مضامین عوامی معلومات کا اچھا ذخیرہ ہوتے ہیں۔ انجم
اس کی خبروں کا انتخاب پنجاب کے ہفتہ وار اخباروں میں سب سے بہتر ہوتا ہے۔ ہمدرد
نہایت قابلیت سے ایڈٹ کیا جاتا ہے۔ پڑھنے والے کو مختلف اخباروں کے مطالعے
پے نیاز کر دیتا ہے۔ مصباح

لاہور سے آج کل جس قدر اخبارات شائع ہوتے ہیں۔ روزانہ چھوڑ کر سفتہ وار اخباروں میں دو مرتبہ ایک خاص امتیازی حیثیت رکھتا ہے۔

- ندیم

دور جدید اردو کا بہترین ہفتہ وار اخبار ہے۔۔۔۔۔ دیکھیں

نوٹوں میں مقبولیت اور کسی پر اعتراض کرتے وقت نہایت شرافت کو مدنظر رکھتا ہے پیغام صلح بڑی محنت اور کادش سے ترتیب دیا جاتا ہے۔ عام مرد و دیکھیوں اور غنیہ معلومات سے اس کا کوئی نمبر خالی نہیں ہوتا۔۔۔۔۔ شاہکار

سالانہ قیمت چار روپے قیمت فی پرچہ ایک آنہ نمونہ مفت

منیجر دور جدید - ۴۹ کشمیر بلڈنگ میٹرو روڈ لاہور

صحیفہ چین

از

اسد علی انوری فرید آبادی

”صحیفہ چین“ میں چین کی قدیم و جدید تاریخ پر بنیاد مستند
نظر ڈالی گئی ہے، اور ثابت کیا گیا ہے کہ پرانے زمانے میں مذہبی، اخلاقی
اور اجتماعی علوم کا مسیاد کس قدر بلند تھا۔ زبان میں سلاست اور روانی
کا خاص طور پر لحاظ رکھا گیا ہے۔

کتابت و طباعت نہایت عمدہ اور کافی چمکانا لگایا گیا ہے۔ کتاب
کی جلد بندی میں خاص اہتمام ملحوظ رکھا گیا ہے، ڈسٹ کور کی دھنیں نے
اس کی زینت کو ادھیڑ چادر ہے۔

بیت ایک مدینہ ٹولڈ

مکتبہ جامعہ، دہلی

شعلہ طور

از

جگر مراد آبادی

سادگی و پرکاری ہے خودی و ہشیاری

ہو فاری میں

ایر خسر کے کلام کی مخصوص صفت ہو

اُردو میں

جگر مراد آبادی کے حصے میں آئی ہے

شعلہ طور

جو کہ کلام کا مکمل مجموعہ ہے

جست ہے

مکتبہ جامعہ دہلی



مضامین رشید

از

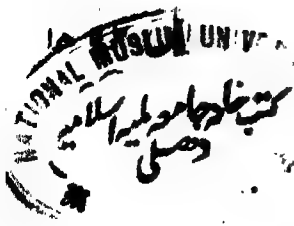
پروفیسر رشید احمد صدیقی

پروفیسر رشید احمد صدیقی مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے نقیب
کئے جانے والے ہیں۔ خلیفہ مسلمانان کی مزاحیہ نگاری ملک کے ہر طبقے میں
غیر معمولی مقبولیت حاصل کر چکی ہے۔ آپ کو یہ سن کر خوشی ہوگی کہ ان کے مزاحیہ
مضامین کا ایک مجموعہ مکتبہ جامعہ اسلامیہ نے شائع کیا ہے۔ یہ مضامین
کیا بھی دہائے لطافت سے سنبھلی ہوئی کشتِ زعفران، ترو تازہ و شادابی
اور فرحتِ گلشنِ کتب کی ظاہری خوشنغائی میں بھی خاص اہتمام
کیا گیا ہے۔

قیمت ۱۰ روپے (تھار)

مکتبہ جامعہ، دہلی

رجسٹرڈ نمبر



جامعہ

زیر ادا رت : ڈاکٹر سید عابد حسین ایم اے۔ پی ایچ ڈی

| | | |
|--------|-------------|--------|
| جلد ۲۸ | دسمبر ۱۹۳۷ء | نمبر ۶ |
|--------|-------------|--------|

فہرست مضامین

- ۱۔ دروہا کی تعلیمی کانفرنس ✓ پروفیسر محمد مجیب صاحب بی اے۔ (دکن) ۹۷۷
 - ۲۔ ہندوستان میں مزدور تحریک جناب بیاض الدین احمد صاحب ایم اے۔ ۹۸۹
 - ۳۔ فروخت پیداوار ✓ پروفیسر حبیب الرحمن صاحب ایم اے ۱۰۰۹
 - ۴۔ اسلامی دنیا میں تیل کا خزانہ ✓ مولوی عبد الملک صاحب (جامعی) ۱۰۲۰
 - ۵۔ غزل حضرت جلیل احمد صاحب قدوائی ۱۰۳۲
 - ۶۔ روس میں اندرونی کشمکش ✓ م م ۱۰۳۵
 - ۷۔ تعلیمی دنیا جناب محمد عبدالغفور صاحب ایم اے (علیگ) ۱۰۴۰
 - ۸۔ رفتار عالم مراکش - فلسطین - مصر، ترکی ۱۰۴۸
- جیس نامزے میکڈانلڈ، سر جگدیش چندر بوس
حکیم محمد احمد خاں - جاپان کا چین پر حملہ

فی پرچہ ۸

قیمت سالانہ ۷۰

پرنٹر و پبلشر پروفیسر محمد مجیب، بی اے (دکن)، محبوب المطابع برقی پریس دہلی

الاصلاح

یہ رسالہ قرآنی مطالب و مباحث کے لئے مخصوص ہے۔ اس میں حضرت مولانا حمید الدین فراہیؒ کے قرآنی معارف بالائتزام شائع ہوتے ہیں، نیز مولانا کے ان تلامذہ کے تحقیقی مقالات بھی ماہ بہ ماہ شائع ہوتے ہیں، جو مولانا کے اصول پر قرآن پر تدبر کر رہے ہیں۔ اس موضوع کی متعلق یہ ملک کا واحد اردو رسالہ ہے، عام ذوق کی تسکین کے لئے سفیدہ علمی و ادبی مقبلاً اور عربی و انگریزی کے موقر رسالوں کے اہم اقتباسات بھی شائع کئے جاتے ہیں، کاغذ عمدہ، کتابت و طبعیت دیدہ زیب و فصاحت و بلاغت۔

(فیت سالانہ للدرشماہی غفر)

پتہ: منیجر رسالہ الاصلاح، دائرہ حمیدیہ، سرانے میر، اعظم گڑھ

ضرورت ہے

ایسے انٹرپرائس ادا البتے پاس دفیل نوجوانوں کی جو ایکٹرٹین، ایکٹرٹیل، اور سیر اور ایکٹرٹیل انجینرین کرکلی کے روز انسزوں ترقی کن اور محیر العقول شان دار میسے میں اعلیٰ ملازمت یا روزگار حاصل کرنے کے خواہش مند ہوں۔ بے کار اور مجبلی کی اعلیٰ تعلیم کے خواہاں نوجوان دو آئے (اس) کے بحث بھیج کر پراسپیکشن، رسالہ البرق، اور ایسی ٹیوٹ کے فارغ التحصیل ملازم شدہ طلبا کی۔

فہرست طلب کر ب

پنجاب انجینئرنگ انسٹیٹیوٹ جالندھر شہر

وردھائی تعلیمی کانفرنس

(پروفیسر محمد مجیب صاحب بی۔ اے (اکن) استاد جامعہ)

پچھلی جولائی سے رسالہ "ہیرینجن" میں ایسے مضامین لکھنے لگے جن سے سمجھنے والے سمجھ گئے کہ گاندھی جی کے دل میں ایک نئی دامن سائی ہے، اسی طرح کی دامن جس نے ستیاگرہ کی تحریک چلائی، قوم پرست ہندوستانیوں کو کھد پرہنایا، اور دوسرے ہندوستان کے سارے جیل خانے کانگریسیوں سے آباد کر دیے۔ یہ نئی دامن تعلیمی ہے، مگر ابتداء اس کی اخلاق سے ہوئی، اور اسے پیدا دینا دی مکت علی کے اس جال نے کیا جس میں اخلاق حوصلے کا بلند پرواز عقاب اکثر نہیں جاتا ہے اور بیکسی کے غصے میں اپنی بوٹیاں نوچنے لگتا ہے۔ مدراس کی کانگریسی حکومت نے ارادہ کیا کہ شراب کی تیاری اور خرید و فروخت بند کرے اور یہ سوال فوراً اٹھ کھڑا ہوا کہ ایسا کیا گیا تو پھر تعلیمی منصوبوں کا کیا حشر ہوگا۔ اب تک تعلیم کا خرچ اس آمدنی سے نکالا گیا ہے جو شراب اور دوسری منشیات کی تجارت پر حصول لگانے سے ہوتی تھی، اور اس آمدنی کے موقوف ہونے سے عام جبری تعلیم کا ارادہ پورا کرنا اور ان تعلیمی اداروں کی جان و بدن جانے گی جو اس وقت موجود ہیں۔ یہ صورت حال ایک مدراس کے صوبے میں نہیں ہے بلکہ ہندوستان کے بیشتر حصوں میں پائی جاتی ہے، اور ہمارے ملک میں افلاس بھی اس طرح پھیلا ہے کہ مزید آمدنی کی ضرورت ٹیکس بڑھانے سے پوری نہیں کی جاسکتی۔ اس عمل دشواری نے گاندھی جی کے دل پر بہت اثر کیا، وہ سوچتے رہے کہ کیا کرنا چاہیے اور اچانک ان کے دل میں خیال آیا کہ تعلیم کو اپنا خرچ آپ برداشت کرنا چاہئے۔ اس سے حکومت ہی کا کام آسان نہ ہوگا، بلکہ وہ بے روزگاری بھی بڑی مدت تک دور ہو جائے گی جو ہمارے موجودہ نظام تعلیم نے پیدا کی ہے، کیونکہ تعلیم اپنا خرچ آپ برداشت تبھی کر سکتی ہے جب کتابیں پڑھ دینے کے بجائے دستکاری سکھائی جائے اور اتنا مالی تیار کیا جائے کہ جسے بیچ کر اسکول اپنے اخراجات پورے کر سکیں۔

اپنا یہ خیال گاندھی جی نے ”سہریکت“ میں پیش کیا، لوگوں نے اس کے متعلق اپنی رائے دی اور گاندھی جی خود بھی اصرار نہ کیا اور تفصیلی باتیں جو ان کی سمجھ میں آئیں بیان کرتے رہے۔ لیکن یہ معاملہ اتنا سلجھا ہوا نہیں ہے کہ جنون لکھ کر طے کر لیا جائے، اس وجہ سے وہ دعائیں غن تعلیم کے ماہروں اور کانگریسی وزیروں کی ایک کانفرنس کرائی گئی۔

کانفرنس کے صدر مہاتما جی خود ہوئے۔ ان کی صحت بہت نازک ہے، اور اس ڈر سے کہ کہیں عین وقت پر ان کے قومی جواب نہ دیدیں انہوں نے چار پانچ روز پہلے سے خاموشی اختیار کر لی تھی۔ لیکن کانفرنس کے پہلے اجلاس میں وہ قریب ڈیڑھ گھنٹے کے بولے اور تعلیم کا جو نیا طریقہ ان کے ذہن میں تھا اسے تفصیل سے بیان کیا۔ میں نے ان کی تقریر حرف بحرف لکھنے کی کوشش نہیں کی اور گاندھی جی زبان کو سلجھانے اور آسان کرنے کے سوا اور کسی ادبی خوبی کی پروا نہیں کرتے، اس لئے میں ان کے خیالات کو اپنے الفاظ میں اور اختصار کے لئے ترتیب ذرا بدل کر بیان کر دوں گا۔

گاندھی جی نے اس وقت کی اعلیٰ اور ابتدائی تعلیم پر جو اعتراض کئے وہ مسلم میں، انھیں یہاں دہرانے کی ضرورت نہیں۔ لیکن وہ سمجھتے ہیں کہ آئندہ تعلیمی نظام کو درست کرنے کے لئے ان دونوں کو الگ کر دینا ہو گا۔ ابتدائی تعلیم میں بھی انہوں نے شہروں کی ضروریات کو چھوڑ کر صرف دیہات کو مد نظر رکھا۔ موجودہ طریق تعلیم کے انہوں نے جو نقصان بتائے کہ اس کی بدولت دیہاتیوں کو شہروں کی نقل کرنے کی خواہش ہوتی ہے، ان کے افلاک بگڑ جاتے ہیں اور کچھ نہیں تو انھیں اپنا خاندانی پیشہ چھوڑ کر نوکری حاصل کرنے کی فکر ہو جاتی ہے، ان سب باتوں سے ظاہر ہو گیا کہ انھیں شہروں اور شہری زندگی سے کچھ نفرت سی ہے۔ پھر یہی ہندوستانی آبادی کا اتنا بڑا حصہ دیہات میں رہتا ہے کہ گاندھی جی کے اس معاشرتی تعصب کا ان کی تجویز پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

اپنی تجویز کا یہ پہلو واضح کر دینے کے بعد گاندھی جی نے کہا کہ ابتدائی تعلیم کے لئے عام طور سے چار سال کی جو مدت رکھی گئی ہے وہ بہت کم ہے، اسے بڑھا کر سات سال کر دینا چاہئے، اور ابتدائی تعلیم میں ثانوی تعلیم شامل کر کے پوری مدت کے لئے ایک مشترک اور مسلسل نصاب بنانا چاہئے،

اس طرح کہ فارغ ہونے پر لڑکے کی معلومات قریب قریب اتنی ہوں جتنی کہ اس وقت میٹرکولیشن کے لئے درکار ہیں۔ مگر تعلیم خالی کتاب کے ذریعے سے نہ دینا چاہئے، جیسے کہ آج کل ہوتا ہے، بلکہ نصاب کا مرکز کسی دستکاری کو بنانا اور باقی تمام معنائیں اسی کے ضمن میں پڑھانا چاہئے۔ گاندھی جی نے کہا کہ تعلیم کا یہ طریقہ بالکل نیا ہوگا، لیکن جنوبی افریقہ اور ہندوستان میں مجھے تجربہ کرنے کے جو موقع ملے ہیں ان کی بنا پر میں کہہ سکتا ہوں کہ اس طریقہ پر تعلیم دینا نہ صرف یہ کہ ممکن ہے بلکہ اس کی بدولت بے شمار فوائد بھی حاصل ہوں گے۔

اس وقت جو تعلیم عام طور پر دی جاتی ہے اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ نوجوان اپنے خاندانی پیشے کو چھوڑ کر نئے ذرائع معاش تلاش کرتے ہیں۔ دستکاری کی جو تعلیم دیہات میں حاصل کی جاسکتی ہے۔ اس میں ذہنی تربیت داخل نہیں، اور خودشن بھی میں طریقہ پر سکھایا جاتا ہے وہ سائنٹفک نہیں، اور اسلئے یہ بھی اکثر ہوتا ہے کہ نوجوان اپنا آبائی پیشہ سیکھ کر بھی چھوڑ دیتے ہیں۔ حکومت نے زراعت اور صنعت کی تعلیم دینے کے لئے جو مدد سے کھولے ہیں وہ ایسے اوزار، سامان اور تنظیم کی عادت ڈال دیتے ہیں کہ وہاں تعلیم پا کر پھر گاؤں میں کام کرنا نا ممکن ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس وقت گاؤں میں اچھے - دستکار نہیں ملتے اور وہی صنعتوں کو دوبارہ زندہ کرنے کی تمام کوششیں ناکامیاب ہوتی ہیں۔ اگر ہم ابتدائی اسکولوں میں کام بھی سکھائیں اور ذہنی تربیت کا بھی انتظام کریں تو ہماری ہر غرض پوری ہو جائے گی۔ گاؤں کے رہنے والے گاؤں کو چھوڑے بغیر اپنا آبائی پیشہ اس طرح سیکھ لیں گے کہ وہ ان کا ذریعہ معاش بن سکے اور ان کے ذہنی قومی کی ایسی تربیت ہو جائے گی کہ وہ جدت اور ترقی کے حوصلے سے سیکھیں کام کے سلسلے میں ذہنی تعلیم دی جائے تو دماغ پر بہت بوجھ نہیں پڑتا، اور ذہنی اور جسمانی نشوونما میں آہنگی رہتی ہے۔ یہی تعلیم دراصل دستکاری کے ذریعے ہو سکتی ہے۔

ہندوستان کے دیہاتوں میں ہر جگہ اب بھی بہت سی صنعتیں نیم جان یا انتہائی پستی کی حالت میں موجود ہیں۔ جن کی تعلیم دی جاسکتی ہے، اور کئی اور چھانٹا لسی جینز میں جو ہر وقت اور ہر جگہ کام آسکتی ہیں۔ کاتنے اور بننے کا کام کم سے کم سرمایہ سے شروع کیا جاسکتا ہے، اس میں یہ دشواری

بھی نہیں ہے کہ جمال پیدا کیا جائے اس کی کھیت کیونکر ہو، اور اس کے دھند سے ایسے ہیں کہ اس کے سلسلے میں تاریخ، معاشیات، ریاضی، جغرافیہ وغیرہ جیسے تمام علم بڑی آسانی سے سکھائے جاسکتے ہیں۔ ہم چاہیں تو اسی سے نکلی ہاتھ میں لے کر اس نئے طریقے پر تعلیم دینا شروع کر سکتے ہیں۔ سینگاؤں میں اس وقت تکلی پہلانے کے ساتھ ساتھ صفائی، حفظان صحت، ڈرل اور موسیقی کی تعلیم دی جا رہی ہے۔ گاندھی جی کی تعلیمی تجویز کا دوسرا پہلو یہ ہے کہ اس نئی وضع کے مدرسوں کا نظام عمل ایسا ہو کہ

وہ اپنا خرچ آپ برداشت کریں، یعنی اتنا مال پیدا کریں کہ اسے بیچنے سے ان کے اخراجات پورے ہو سکیں۔ ہندوستان جیسے کنگال ملک میں تعلیم عام کرنے کا اور کوئی طریقہ ممکن ہی نہیں ہے۔ پھر وزیر اس فکر میں رہے کہ آمدنی بڑھے تو تعلیم پھیلائیں تو انہیں بہت انتظار کرنا ہوگا، اگر وہ واقعی نام کرنا چاہتے ہیں تو انہیں اس اصول پر چلنا ہوگا کہ تعلیم اپنا خرچ آپ نکالے۔ دوسری طرف، اگر خاص تعلیمی نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں کہ مدرسے میں آمدنی کے خیال سے کام کرایا جائے۔ یہ سمجھ لینا کہ لڑکوں کے ہاتھ میں جو چیز دی جائے اسے وہ توڑ ہی ڈالیں گے بالکل عجب ہے، اور ہم بغیر کسی دشواری کے کھلونوں کو تعلیم کا ذریعہ، اور پھر تعلیم کو آمدنی کا ذریعہ بنا سکتے ہیں۔ ایک صاحب نے اس کے متعلق ”ہربجن“ میں لکھا ہے کہ لڑکوں سے اس طرح کام لینا ان کو غلام بنالینے کے برابر ہے، لیکن اس طرح کا اعتراض صحیح نہیں، جب ہم دیکھتے ہیں کہ وہی لڑکے اب بھی ماں باپ کے لئے برابر ایسے کام کرتے ہیں جن سے آمدنی کی امید ہوتی ہے۔ دیہاتی تو سب اس پر خوشی سے راضی ہو جائیں گے کہ ان کے لڑکوں کو دستکاریاں سکھائی جائیں، اور اگر اس تعلیم کا برابر بانٹیں امتحان ہوتا رہا تو انہیں اور بھی زیادہ اطمینان ہوگا، کوئی وجہ نہیں کہ ہم اپنے آپ کو اس دھوکے میں رکھیں کہ تعلیم صرف دان دی جاسکتی ہے، اور لڑکوں سے تعلیم کے لئے کچھ مل نہیں سکتا۔ حکومت کو تو یہ سمجھنا چاہئے کہ مدرسوں اور طالب علموں سے یہ مطالبہ کر کے کہ وہ اپنا خرچ اپنے کام سے نکالیں وہ دراصل اس کا مطالبہ کر رہی ہے کہ تعلیم کا راستہ ہواور جو اسے حاصل کر لے وہ کھانے کے لائق ہو جائے۔

اب رہا یہ سوال کہ ہمارے دیہاتی اسکولوں کے لئے مدرس کہاں سے آئیں گے۔ سو اس کا

مل دی ہے جو پروفیسر شاہ نے پیش کیا ہے کہ ہم ان تمام لڑکوں کو جو میٹرک یونیورسٹی پاس کر ہی ایک سال کے لئے دیہاتی اسکولوں میں پڑھنے پر مجبور کریں۔ دوسرے ملکوں میں نوجوان فوج میں بھرتی کئے جاتے ہیں اور انھیں اپنی عمر کے دوسرے لڑکوں کے برابر سال تک قومی خدمت کے لئے دھت کرنا پڑتا ہے اس لئے ہم اپنے نوجوانوں سے تعلیمی کام لیں تو اس میں کوئی بے اضافی نہ ہوگی۔ جب ریاست لڑکوں کی تعلیم پر اتنا خرچ کرتی ہے تو وہ اپنے خرچ کا ایک حصہ اس طرح وصول بھی کر سکتی ہے۔

آخر میں گاندھی جی نے کہا کہ سیرت کی تشہیل کتاب کے ذریعے سے نہیں ہوتی، بلکہ کام سے ہی ہوتی ہے۔ خالی دماغ سے کام لینا آدمی کی صفت نہیں ہے، شیطان کی صفت ہے۔ تعلیم کے معانی ہیں ہم یورپ کی تقلید نہیں کر سکتے، اس لئے کہ وہاں گولے بارود کا راج ہے، اور روس بھی ہمارے لئے کوئی مثال نہیں، اس لئے کہ ہم اس کا مانتے ہیں۔ یورپ اور امریکہ میں تعلیم پر بہت زیادہ خرچ کیا جاتا ہے لیکن ان کی دولت دوسری قوموں کا خون چوس کر حاصل کی جاتی ہے۔ ہمیں تو ایسی تدبیریں اختیار کرنا ہوں گی جو ہماری معاشی حالت اور اخلاقی عقیدوں کے مناسب ہوں۔

گاندھی جی نے جو تجویزیں پیش کیں وہ ایسی تھیں کہ ایک طرف وزیر جنھیں تعلیم کا انتظام کرنا تھا اور جو یوں بھی مالی مشکلات کے سبب سے پریشان تھے اور دوسری طرف ماہران تعلیم گھبرا گئے۔ وزیروں میں کوئی بھی نہیں مانتا تھا کہ تعلیم اپنا خرچ آپ بزدانت کر سکتی ہے، لیکن اگر کانفرنس گاندھی جی کے اصرار پر طے کرتی کہ ایسا ہو سکتا ہے تو ان کی کچھ نہ چلتی، ان سے کہا جاتا کہ تعلیم کا بڑے پیارے بے نئے اصول کے مطابق انتظام کرو اور اگر وہ درآمدی پس و پیش کرتے تو ہر طرف سے اعتراضات کی مار پڑتی ماہران تعلیم زیادہ تر اس وجہ سے گھبرا گئے کہ وہ تعلیم کی پیچیدگیوں اور استادوں کی کوتاہیوں سے واقف ہیں، انھیں اخراجات کا بھی اندازہ ہے، اور اس لئے ان میں سے کوئی بھی یہ تسلیم کرنے پر تیار نہ تھا کہ مدرسوں میں دستکاری کے ذریعہ مکمل تعلیم دی جاسکتی ہے یا دستکاری سکھانے سے مدرسے اپنا خرچ نکال سکیں گے۔ لیکن دونوں اپنی بات کمزوریوں کے اعتراف کے پیرائے میں کہہ سکتے تھے، وزیر کہتے تو یہ کہتے کہ ہم میں اتنی انتظامی قابلیت نہیں ہے کہ ہم ایسے مدرسے بڑے پیمانے پر قائم

کر سکیں، ماہرانِ تعلیم یہ کہتے کہ اب تک ہم نے جس طریقے پر پڑھایا ہے اس میں کتاب کے بغیر کام نہیں چلتا، کتاب کے ساتھ ہم اچھے استاد پر بھی بھروسہ کرتے ہیں، اور اگرچہ ہم خالی کتابی تعلیم کو برا سمجھتے ہیں اور حتی الامکان ہاتھ کا کام بھی سکھاتے اور کراتے ہیں، ہم نے یہ کبھی نہ دیکھا ہے نہ سنا کہ مدرسے اپنی بنائی ہوئی چیزوں کو بیچ کر اپنا خرچ نکالتے ہیں۔ ہاں یہ بے شک ممکن ہے کہ ہم لوگوں سے کارخانے کے اصول پر کام کرائیں اور کارخانے کا نام اسکول یا صنعتی اسکول رکھ لیں مگر فرائض میں ایسے لوگ موجود تھے جنہیں دعوتے تھا کہ انہوں نے دستکاری کے ذریعے سے مکمل تعلیم دی ہے اور مدرسے کی مصنوعات سے تعلیم کا پورا خرچ نکلتا ہے، اس لئے فیزیوں اور ماہرانِ تعلیم کی معذرت آمیز مخالفت کا نہ جانے کیا نتیجہ نکلتا۔ لیکن گاندھی جی نے تقریر ختم کر کے جب لوگوں سے کہا کہ اپنی اپنی رائے دیں تو ڈاکٹر ذاکر حسین صاحب ادھر ادھر دیکھ کر اور سب کی نظروں نیچی پا کر کھڑے ہو گئے، اور ان کی تقریر نے سب کی شکلیں آسان کر دیں۔

ڈاکٹر ذاکر حسین صاحب خود بھی سمجھتے ہیں کہ سچی تعلیم وہ ہے جس میں انسان کی تمام صلاحیتیں نشوونما پائیں، اور چونکہ یہ ایک مانی ہوئی بات ہے کہ خالی کتابیں پڑھ لینے سے یہ مطلب حاصل نہیں ہوتا، اس لئے وہ بھی جانتے ہیں کہ ابتدائی تعلیم میں خصوصاً ہاتھ کے کام کو زیادہ سے زیادہ اہمیت دی جائے۔ لیکن یہ مسئلہ تعلیمی ہے، اس کا روحانیات، اہمسا، دیہاتی تہذیب، تنگی اور چرخے سے کوئی خاندانی تعلق نہیں۔ ڈاکٹر صاحب نے تقریر شروع اسکی سے کی۔ انہوں نے کہا کہ گاندھی جی کا یہ خیال کہ تعلیم کو ایک بالکل نئی صورت دے سب سے صحیح نہیں، اس لئے کہ مشہور جرمن معلم پستانووزی نے اسی طریقہ تعلیم کو سب سے بہتر مانا ہے، اور اس کے بعد سے اس خیال کو عام طریق تعلیم میں شامل کرنے کی برباد کوشش ہوتی رہی ہے اور سینکڑوں معلموں نے تجربہ کر کے اس خیال کو بہترین عملی روپ دینے کی ترکیبیں نکالی ہیں اس وقت اسی طریقے کی ایک خاص صورت امریکہ میں پروجیکٹ متھڈ (منصوبی طریقہ) اور دوسری روس میں کوپلکس متھڈ کے نام سے رائج ہے۔ لیکن یہ طریقہ اتنا عمدہ نہیں ہے جتنا کہ گاندھی جی نے ظاہر کیا ہے، تنگی کے ذریعے ہر علم نہیں سکھایا جاسکتا

اور ایک دستکاری کو لے کر بیچے جانے سے کام کے ذریعے تعلیم دینے کا اصول برتنا نہیں چا سکتا۔ گاندھی جی نے اتمائی تعلیم کے لئے سات سال کی جو مدت مقرر کی تھی اس سے ڈاکٹر ذاکر صاحب نے اختلاف کیا، اس بنا پر کہ یہ تعلیم اس وقت ختم ہو جائے گی جو دراصل صلاحیتوں کے ظاہر ہونے کی عمر ہوتی ہے، جس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ تعلیم اور تربیت نامکمل رہ جائے گی اور اس کا مقصد بھی یقین کے ساتھ نہ بتایا جاسکے گا کہ پورا ہوا یا نہیں۔ ہمیں چاہئے کہ سات برس کی عام جبری تعلیم کو تکمیل دینے کے لئے ایسے مدرسے قائم کریں جہاں مخصوص صلاحیتوں کے مطابق تربیت دی جائے، یعنی ایک مدرسہ دستکاری اور صنعتی تعلیم کے لئے ہو تو دوسرا رہائشی اور علوم طبیعی کے لئے، اور چونکہ ادبی ذوق بھی مائی ہوئی صلاحیتوں میں ہے، اس کی تربیت کے لئے بھی ایک مدرسہ چاہئے۔ چونکہ ہم اس طریق تعلیم کو بہت بڑے پیمانے پر رائج کرنا چاہتے ہیں اس لئے ضروری ہے کہ ہم جدا ادارے منتخب جگہوں پر قائم کریں، اور وہاں اس کا تجربہ کر کے ایسے نوئے بنالیں جن کی پھر عام طور سے نقل کی جاسکے، اور نہ ممکن ہے کہ نئی تعلیم کے رواج سے ہمیں غافلہ کی جگہ اٹنا نقصان ہو۔

ڈاکٹر ذاکر حسین صاحب کے بعد مولوی عبدالحق صاحب نے ایک مختصر سی تقریر میں فرمایا کہ اگلی پچھن کی تعلیم ساتویں برس شروع کی جائے تو اس کا بھی انتظام ہونا چاہئے کہ وہ پانچویں سے ساتویں برس تک تعلیمی کھیل کو دہیں مشغول رکھے جائیں اور مدرسے کی تعلیم کے لئے تیار کئے جائیں۔ مولوی صاحب کے بعد کئی حضرات نے جن میں قریب قریب سب کسی نہ کسی طرح کٹر گارن کی تعلیم کا بڑبڑا رہتے تھے کانفرنس کو اس ضرورت کی طرف متوجہ کیا۔

کانفرنس کے لوگوں میں گاندھی جی کی تجویزوں سے بنیادی اختلاف صرف پروفیسر شاہ کو تھا۔ وہ سوشلسٹ ہیں اور ان کے خیال میں اس وقت نشین اور کارخانے سے عداوت برتنا جب کہ ساری دنیا میں انھیں کا راج ہے وہ یا کوٹا بھانے کے منصوبے سے کم نہیں۔ گاندھی جی نے یہ طریقہ تعلیم بے اثر قرار دے دینے کے لئے سوچا ہے، لیکن تعلیم سے قطع نظر ہندوستان میں جو معاشی دشواریاں پیش آ رہی ہیں ان کا سبب دولت کی غلط تقسیم ہے، اور یہ مسئلہ نئی تعلیم کی مدرسے مل نہ ہو گا۔ ہم دستکاری کی تعلیم دینا چاہتے

تعلیم دینے کا ذریعہ بنائیں تو اس میں ایک خطرہ تو یہ ہے کہ سب لوگ ایک خاص ذہنیت کے نمونے بن جائیں گے اور ہماری غریبی اور بڑھ جائے گی۔ دوسرا خطرہ یہ ہے کہ اگر تعلیم کا خرچ نکلے تب ضرور دیا گیا تو نئے مدرسوں کی صنعتی تعلیم ویسی ہی بھان ہو جائے گی جیسی کہ کتابی تعلیم اس وقت ہو گئی ہے۔ معاشی نقطہ نظر سے غور کیا جائے تو تعلیم کا یہ طریقہ بڑی الجھنوں کا پیش خیمہ ہوگا۔ گاندھی جی کی تجویز کے مطابق ریاست نئے مدرسوں کو عمارت، سامان، استاد دے گی، اور ان میں جو چیزیں تیار ہوں انہیں بچنے کا انتظام کرے گی۔ اس طرح کوئی دو کروڑ پچھ ہوتی صنعتی مال تیار کر کے منڈی میں ڈالتے رہیں گے۔ اگر ایسا ہوا تو پھر ان دستکاروں کا کیا خیر ہوگا جو اس وقت موجود ہیں، اور ان کو جنہیں نئے مدرسے تعلیم دے کر اپنی روزی کمانے میں لیں گے اپنے مال کے خریدار کہاں سے ملیں گے۔ دراصل گاندھی جی کی تجویز اسی صورت میں قابل عمل ہو سکتی ہے کہ ہم دوسرے ملکوں سے مال کی درآمد بند کر دیں اور اپنی موجودہ صنعتوں کو بھی ختم یا کسی طرح نئے تعلیمی نظام میں محو کر دیں۔ لیکن پروفیسر شاہ کو بھی اس سے اتفاق تھا کہ تعلیم ہاتھ کے کام کے ذریعے سے دینا چاہئے۔ مگر اس میں بھی انہوں نے یہ شرط لگائی کہ ڈاکٹر ذکریا حسین صاحب نے مخصوص استعداد کے مدرسوں کی جو تجویز پیش کی تھی وہ بھی منظور کی جائے۔ اور عام تعلیم کے انتظام کے ساتھ ایسے مدرسے بھی قائم کئے جائیں۔

پروفیسر شاہ کے بعد کئی اور حضرات نے تقریریں کیں جنہیں یہاں دہرانے کا موقع نہیں، ابھی روز سہ پہر کو کانفرنس کا دوسرا اجلاس ہوا۔ مہاتما جی نے شروع میں اعتراضات کا جواب دیا، لیکن ان کا اصل مقصد یہ تھا کہ غلط فہمیاں رفع کریں اور یہ واضح کر دیں کہ وہ نقلی کا پرچار کرنا یا کسی نئے صنعتی نظام کی بنیاد رکھنا نہیں چاہتے ہیں۔ ان کے بعد جن لوگوں نے ان کے قریب بیٹھ کر یا کھڑے ہو کر تقریریں کیں وہ ایک خاص ذہنی رنگ میں رنگے ہوئے تھے اور اپنے پیرومرشد کی کمزوری اور پستی جتنی سمجھتے تھے کہ وہ دوسرے کی بات سنتے ہیں اور اس کے تجربے اور علم کی قدر کرتے ہیں۔ پہلے مقرر نو بوا صاحب نے کہنا چاہئے گاندھی جی کو سامنے سے ہٹا کر نئی تعلیمی تجویز پیش کرنے کا سہرا اپنے سر لے لیا اور فرمایا کہ ہر جگہ جو کچھ میں نے پڑھا اس نے میرے تجربے کی تصدیق کی، شاہد گ سائنات لفظی شبہات، ہوتی بھی دیکھو

کے اندر جانے سے معلوم ہوتا ہے کہ ہم کچھ جانتے ہیں۔ یعنی گاندھی جی کی تجویز خاص ان کے ذہن کی ایجاب ہے، اور یہ جو کہا گیا کہ لوگ پہلے ہی اسے جانتے تھے وہ غلط ہے۔ آگے چل کر انھوں نے یہ فرمایا کہ آج کل لوگ غنت سے جی جراتے ہیں، استاد لڑکوں کو مدر سے کے سامنے پیشاب کرتے دیکھتے ہیں اور کچھ نہیں کہتے، ان سے بیڑیاں منگواتے ہیں اور اپنی طرح انھیں بھی آرام طلب بنا دیتے ہیں۔ استادوں کی مخالفت کرتے کرتے ونوباسا صاحب تعلیم کی بھی مخالفت کرنے لگے، اور ایسا کچھ کہا جس سے ظاہر ہوتا تھا کہ تعلیم کا لفظ دوسروں کی رعایت۔ شاہ گاندھی جی کی اخلاقی کمزوری۔ سے درمیان میں آیا، ورنہ اصل کام تو دستکاری سکھانا ہے۔ لڑکوں والے استاد اور تعلیم کی حقیقت معلوم کر چکے ہیں۔ وہ مروجہ قسم کے مدرسوں میں اپنے بچوں کو بھیجے میں تامل کرتے ہیں، دستکاری سیکھنے کے لئے بڑی خوشی سے بھیجیں گے۔

ونوباسا صاحب بول چکے تو کا کا صاحب کا لیکچر کی باری آئی۔ انھوں نے مسئلہ سے اپنا تجربہ اور اپنے تعلیمی نصب العین کے بدلنے کا قصہ سنایا، لڑکوں کی اہمیت اور کتاب کی بے وقعتی بتائی، مشین سے اس وقت تک کام لینا حرام ٹھہرایا جب تک آدمی اور جانور کی پوری طاقت سے کام نہ لیا جاسکا ہو، پروفیسروں اور روکیوں نے جو قوم کو انجمن میں ڈال رکھا تھا اس کی شکایت کی، اور اس کے بعد فلسفہ تعلیم پر پہنچے۔ ڈاکٹر ذاکر حسین صاحب نے چند ماہر ان تعلیم کے نام لئے تھے، یہ سب کا کا صاحب نے دہرائے اور فرمایا کہ میں ان سب کو پرکھ چکا ہوں، اور پھر یہ فتویٰ دیا کہ جب تک ہندوستانی ان قوموں میں شامل نہ ہو جائیں جو دوسروں کا خون چوس کر دولت حاصل کرتی ہیں تب تک ہندوستان میں مونٹے سوری اور پروجکٹ متحد (مضبوطی طریقہ) رائج نہیں ہو سکتا۔

اس گولہ باری کے بعد صوبہ منوسا کے ذریعہ تعلیم شکار صاحب نے تقریر کی۔ وہ خود اس فکر میں ہیں کہ عام جبری تعلیم کا خرچ کسی طرح سے نکالیں، اور انھوں نے یہ سٹ کیا ہے کہ جہاں جہاں اسکول بنائے ہوں وہاں اتنی زمین حاصل کر لیں جو استاد کی بسر اوقات کے لئے کافی ہو۔ اپنے مجوزہ مدرسوں کا نام انھوں نے دو دیا مندر یعنی علم کا گھر رکھا ہے، اور انھیں وہ غالباً تعلیم کے ساتھ تنظیم کے مرکز بھی بنانا چاہتے ہیں۔ دستکاری کے ذریعے تعلیم دلانے میں انھیں کوئی عذر نہیں، اور مدر سے اپنا خرچ آپ نکال سکیں تو

انہیں بہت خوشی ہوگی، لیکن انہوں نے کہا کہ میری کچھ میں نہیں آتا کہ یہ ممکن کیسے ہو گا۔ میں نے تو یہ سوچا ہے کہ واپس جاتے ہی حکم دیدوں گا کہ وردھا اور سید گاؤں کے ارد گرد پندرہ بیس مدرسے بنادئے جائیں، اور انہیں ہاتھ تاجی کے پیر و کدوؤں کا کرائیں پلائیں۔ کامیابی کی صورت میں میں تیار ہوں کہ ہاتھ تاجی جو نمونے پیش کریں ان کی منتقل کروں۔

گاندھی جی کی خواہش پر اسی روز رات کو آٹھ سے دس بجے تک کانفرنس نے بحیثیت کمیٹی کے ان کی تجویزوں پر غور کیا اور ڈاکٹر ذاکر حسین صاحب کو اس کمیٹی کا صدر مقرر کیا۔ صدر کی حیثیت سے ذاکر صاحب کو ان لوگوں کی دلچسپی کرنے کا موقع مل گیا جنہیں ان کا یہ کہنا بہت ناگوار معلوم ہوا تھا کہ ہاتھ تاجی کی تجویز نئی اور نرالی نہیں ہے، اور انہوں نے ان تمام لوگوں کو تقریروں کا موقع دیا جو اپنی قابلیت ظاہر کرنے کے لئے بے چین تھے۔ کمال یہ تھا کہ کام بھی ہو گیا، اور کمیٹی نے بحث کے بعد چار روزہ بیوشن اتفاق رائے سے کانفرنس کے سامنے پیش کرنے کے لئے مرتب کر لئے۔ روز بیوشن یہ تھے:

(۱) اس کانفرنس کی رائے میں سارے ملک کے لئے عام جبری تعلیم کا انتظام کیا جائے اور یہ

تعلیم سات سال تک دی جائے۔

(۲) ذریعہ تعلیم مادری زبان ہو۔

(۳) یہ کانفرنس ہاتھ تاجی کی اس تجویز کی تائید کرتی ہے کہ اس تمام مدت میں جو تعلیم دی جائے اس کا مرکز کوئی دستکاری ہونا چاہئے۔ یہ دستکاری ماحول اور ضروریات کا لحاظ رکھ کر منتخب کی جائے اور جہاں تک ممکن ہو تعلیم اور صلاحیتوں کی تربیت کا جو طریقہ اختیار کیا جائے اس کا اسی دستکاری سے گہرا تعلق ہونا چاہئے۔

(۴) اس کانفرنس کو امید ہے کہ اس طریقہ تعلیم سے آہستہ آہستہ اتنی آمدنی ہونے لگے گی جس سے

استاد کی تنخواہ نکل آئے۔

دوسرے روز کمیٹی کے یہ ریویویشن کانفرنس کے سامنے پیش کئے گئے اور گاندھی جی نے یہ کہہ کر کہ

کانفرنس کی تجویزوں کا مقصد ملک کو پابند کرنا نہیں ہے اور جتنا اور تعلیم یافتہ لوگوں نے انہیں دل سے قبول

نہ کیا اور مدد کرنے کو کھڑے نہ ہو گئے تو تجویزوں پر عمل نہ کیا جاسکے گا پھر حاضرین کو اپنے خیالات ظاہر کرنے کی دعوت دی۔ پروفیسر شاہ نے پھر اصرار سے کہا کہ آمدنی پر زور نہ دینا چاہئے، تعلیم کو کسی ایک صنعت تک محدود نہ کرنا چاہئے۔ ابھی ناس انگم صاحب، ایم ایل اے اور پروفیسر ملکائی صاحب نے اپنے تجربے کی بنا پر کہا کہ آمدنی اور تعلیم دونوں کا ایک ساتھ خیال نہیں رکھا جاسکتا، اور نانا جیائی صاحب نے بھی، جو بھاؤ نگر کے ایک بہت مشہور اور کایا پ بچوں کے اسکول کے بانی اور منتظم ہیں، کہا کہ تجارتی پہلو کا زیادہ خیال کیا گیا تو ابتدائی تعلیم کی تعلیمی تندرست گھٹ جائے گی۔ اس کے بعد وزیروں کی تقریریں ہوئیں، اور ان سب نے کانفرنس کی عام رائے سے اتفاق کرتے ہوئے اپنے بس بھر کرنے کا وعدہ کیا، مگر صبر اور احتیاط کی ضرورت بھی بتائی۔

آخر میں گاندھی جی نے کانفرنس میں جو خیالات ظاہر کئے گئے تھے ان پر ایک نظر ڈال کر کمیٹی کے چاروں ریزولوشن کانفرنس کے سامنے پیش کئے اور وہ سب اتفاق رائے سے منظور ہوئے۔ تب گاندھی جی نے اس نئے طریقہ تعلیم کے لئے نصاب بنانے کی غرض سے ایک کمیٹی مقرر کی اور ڈاکٹر صاحب کو اس کا صدر بنایا۔ ڈاکٹر صاحب کو ورہائیں ایک دن کے لئے روک کر گاندھی جی نے نصاب کمیٹی کا پہلا جلسہ بھی کرایا، اور یہ کمیٹی غالباً نومبر کے آخر تک اپنا کام ختم کر دے گی۔

گاندھی جی نے ایک تقریر کے دوران میں کہا تھا کہ میں پہلے نہیں سمجھتا تھا کہ مجھ میں پروگنڈا کرنے کی خاص صلاحیت ہے، لیکن لوگوں نے میری تعریف کرتے کرتے مجھے یقین دلادیا ہے کہ میں واقعی اس فن میں ماہر ہوں۔ دراصل لوگوں کی زبان سے زیادہ گاندھی جی کی اپنی ایک جہتی اور ان کے خلوص نے ان کو تبلیغ کے فن میں کامل بنا دیا ہے۔ اور وہ اپنی بات کی دھوم ہی نہیں مچا سکتے بلکہ کم سے کم وقت میں زیادہ سے زیادہ کام کر سکتے ہیں اور کر سکتے ہیں۔ ان میں یہ صلاحیت بھی ہے جو خدا کی طرف سے صرف چند برگزیدہ ہستیوں کو ملتی ہے، کہ وہ آدمی ہی نہیں بلکہ زمانے کو بھی پہچانتے ہیں اور زندگی کو کبھی مقصد سے خالی نہیں رہنے دیتے۔ یہ ان ہی کی شخصیت کا فیض ہے کہ ہندوستان کی سیاسی تحریک کے ساتھ ساتھ ایسی معاشرتی تحریکیں بھی جاری رہیں جنہوں نے قومی خدمت کا حوصلہ اور استعداد رکھنے والوں کو براہِ تعمیر کاموں میں

مصرف رکھا اور اب گرمی لفت کی جگہ حکومت کے فرائض ادا کرنا کانگریس کے سپرد ہوا ہے۔ ان ہی کی نظر ہے جو وقتی دشواریوں اور مذہب داروں کے آگے دیکھ رہی ہے۔ کانگریس کے موجودہ صدر نے کانگریس کو بحیثیت پارٹی کے مضبوط اور سب پر حاوی کرنے اور لگے ہاتھوں قدامت پسند اور فرقہ پرست مسلمانوں کی جڑ کاٹنے کا تہیہ کر رکھا ہے، کانگریسی حکومتیں ابھی تک کندھے بدل بدل کر اپنے آپ کو سیاسی بار برداری کا عادی بنا رہی ہیں۔ گاندھی جی نے عام جبری تعلیم کی تحریک اٹھائی ہے، اور سچے قلوبہ ہے کہ ہماری سیاست کی جان یہی ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ قوم ان کی دراندیشی کا حق ادا کر سکے گی یا نہیں۔ اپنی طرف سے تو وہ جو کچھ چاہتا ہے کر کے چھوڑیں گے۔



ہندوستان میں مزدور تحریک

ابتدائی مزدور قوانین
۱۸۸۷ء سے ۱۹۱۷ء تک

از ریاض الدین احمد صاحب ایم اے

ابتدائی مزدور قوانین کا دور ہندوستان کی کاروباری جدوجہد میں نمایاں حیثیت رکھتا ہے۔ یہ وہ زمانہ تھا جب کہ ملوں اور فیکٹریوں کا آغاز ہوا۔ اور جدید کاروباری اصول کی طرف ملک نے پہلا قدم اٹھایا۔ اس وقت سیاسی بیداری اور کاروباری ہوش مندی کا فقدان تھا لیکن یہ مظاہرہ کسی حیرت انگیز اور غیر فطری حقیقت کا نہ تھا ہاں اگر عجیب اور غیر فطری کوئی چیز تھی تو وہ برطانیہ کی ٹائمنس سمہر دی اور مان چٹرا اور نکا سارے کے دکھانے والے دانت برطانوی تجارتی پیشہوروں کا جو تعلق اس وقت تک ہندوستان سے قائم ہو چکا تھا اس کا متعقی یہی تھا کہ ہندوستان میں برطانوی مال تجارت کے لئے ایک عظیم الشان منڈی تیار کی جائے۔ جہاں نہ مقابلہ ہو نہ محصل کی حد بندی۔ نہ صنعت و حرفت میں تیز رفتاری ہو نہ اس کے لئے کوئی جذبہ۔ یہ تھا وہ نظریہ جس کے تحت مس ہندوستان کے پہلے مزدور قانون کا مسودہ ۱۸۸۷ء بمبئی کی مجلس قانون ساز میں پیش ہوا۔ اس کے اہم نکات قارئین کی دلچسپی کے لئے ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔

مسودہ قانون ۱۸۸۷ء

- (۱) بچوں کی عمر کا قانونی تعین
- (۲) بچوں کے اوقات کا تعین۔
- (۳) مشین کے خطرناک حصوں سے بچوں اور لڑکیوں کا تحفظ۔
- (۴) تحفظ کے لئے چوگردوں کی تعمیر

۵۱، حادثات کاروباری کی فہری اسلوع۔

۵۲، فیکٹری انسپیکٹروں کا تقرر۔

اگرچہ اس سو سے میں سہراب جی شاہپوری بنگالی کا ہاتھ تھا، جو یقیناً ہندوستان کے ان ناقابل فراموش بہی خواہوں میں تھے جن کا دل غریب مزدوروں کی بنیاد عالی پر تاحیات انسہا تارہا مگر یہ بات خدا قابل غور معلوم ہوتی ہے کہ مندرجہ بالا مسودے میں انھوں نے خود بھی ایسے ہی نکات شامل کئے تھے جن کا اطلاق براہ راست برطانوی مفاد سے تھا۔ نہ اس میں مزدوری کے متعلق کوئی مطالبہ کیا گیا تھا نہ بود و ماند کے انتظامات کی طرف اشارہ تھا۔ نہ حادثات کے مواقع پر مالی اعانت کی گنجائش پیدا کی گئی تھی۔ وغیرہ۔ نظیر غار سے دیکھا جائے تو اس کے اسباب باطل عیاں ہیں۔ اول تو سہراب جی کی آواز میں کسی منظم فرقے کی طاقت شامل نہ تھی ان کی جدوجہد ایک گونہ شخصی تھی اور وہ صرف اپنے ان تاثرات کو استمال کر سکتے تھے جو انھوں نے برطانوی عہدہ داروں پر قائم کر رکھے تھے۔ دوم وہ سمجھ چکے تھے کہ ایسے قانون کا نفاذ کرنا جو مان چہر اور لٹکا ساز کے منار کے خلاف ہونا ممکن تھا۔ اس لئے یہ مسودہ ایک مجلس انتخابیہ کے سامنے غور و خوض کے لئے بھیجا گیا جس نے بعد ازیم مزید سفارشات پیش کیں وہ یہ تھیں۔

مجلس انتخابی کی تجاویز

۱، ہر اس کارخانے کو جو کم از کم چار ماہ (فی سال) جاری رہے، اور جس میں بھاپ، پانی اور دیگر آلات کا استعمال بھی کیا جاتا ہو اور جہاں کام کرنے والوں کی تعداد کم از کم تلو ہو۔ قانون کی تحت میں لانا چاہئے۔

۲، ان کارخانوں میں کام کرنے والے بچوں کی عمر کے حدود ۸ اور ۱۴ برس مقرر کئے جائیں اور ان کی تعداد اور دیگر حالات کا ایک مستقل رجسٹر رکھا جائے۔

۳، دو سالہ کاریں نام کے لئے وقفہ اور ان کے وقت کا تعین کیا جائے اور صوبہ جاتی حکومت کو حق حاصل ہو کہ وہ جلد کارخانوں کا معائنہ کریں اور ضرورت کے موافق وقفوں کا انتظام عمل میں لادیں۔

۴، اس کمیٹی کی آخری مگر خاص تجویز یہ بھی تھی کہ فیکٹری قانون کو ہندوستان کے ہر حصے میں نافذ کیا جائے۔

۵، سن ۱۹۳۳ء سے ۱۹۳۵ء تک، ۱۰ کالم اول (ہندوستان میں فیکٹری لیبر۔ مرتبہ ڈاکٹر احمد مختار صفحہ ۸)

سلسلہء کا قانون

یہ تجاویز پیش خیمہ تھیں اس قانون کا جو سلسلہء میں نافذ ہوا۔ اور دس سال تک بلا ترمیم جاری رہا۔ اس کی دوسری :-

۱۱، ہر وہ کارخانہ جس میں مشینوں کا استعمال بھاپ یا بجلی کی مدد سے ہوتا تھا۔ جو سال میں کم از کم ہم ماہ جاری رہتا تھا، اور جہاں کم از کم تین مزدور روزانہ کام کرتے تھے۔ قانونی تحت میں لایا گیا۔ لیکن چائے۔ نیل اور قہوے کے کارخانوں کو قانونی دست برد سے بچا ہوا رکھا گیا۔

۱۲، بچوں کی عمر ۷ اور ۱۲ برس کے درمیان میں مقرر ہوئی۔ ان کے اوقات کار کی آخری حد ۹ گھنٹے فراہم کی گئی۔ اور ایک گھنٹہ یومیہ وقفے کا مقرر ہوا۔ اس کے علاوہ ان کے لئے ہر ماہ میں کم از کم ہم دن کی تعطیل بھی لازمی قرار دی گئی۔

۱۳، جلد حادثات کاروباری کی اطلاع فیکٹری انسپکٹروں کے پاس بھیجنے کا حکم صادر کیا گیا۔
۱۴، فیکٹری کے خطرناک حصوں میں جوگرہوں کی تعمیر لازمی قرار دی گئی۔ اور فیکٹری انسپکٹروں کو اختیار دیا گیا کہ وہ خطرناک حصوں کی تجویز اپنی رائے سے کریں۔

۱۵، ہر شہر کا حاکم ضلع، فیکٹری کا انسپکٹر مقرر ہوا۔ اور صوبائی حکومت کو اختیار دیا گیا کہ وہ جب ضرورت دیگر انسپکٹروں کا تعین بھی عمل میں لائے۔

۱۶، صوبائی حکومت کو مزید اختیار عطا ہوا۔ کہ وہ اس قانون کے نفاذ کے لئے مناسب قواعد و ضوابط خود وضع کرے۔

اس قانون کے مطالعے کے بعد برطانوی نیک نیتی کا دعویٰ فوراً باطل ہو جاتا ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ ان چیزوں اور نیک نیتی کے مدعیان اصلاح جنہوں نے سہ و دستا فی مزدوروں کی حالت سدھانے کا بیڑا اس دعوے پر اٹھایا تھا کہ وہ یہاں کے غریب مزدوروں کو ان تجربات اور مصائب سے محفوظ رکھیں گے جو گذشتہ صدیوں میں برطانیہ کو برداشت کرنا پڑے تھے، لہٰذا ان اور فضول گو تھے۔ کیونکہ جس قانون کا نفاذ

لے کہنی طوں کے حالات از میو پور

ہوادہ اپنی جگہ پر باطل ابتدائی تھا اور کسی طرح منہ و ستانی مزدوری کی ضروریات کے لئے کافی نہ تھا۔ اس کے اہم نکات میں اوقات کار کے تعین اور بچوں کے تحفظ کے علاوہ کسی کار آمد اصول کی پابندی عمل میں نہیں لائی گئی تھی۔ مزدوری بے سوسامانی کے بنیادی اسباب کو چھرا بھی نہیں گیا تھا۔ درحقیقت جو کچھ کیا گیا تھا اس میں برطانیہ کا مفاد ہر حال میں مد نظر تھا۔ اور مان چیٹر اور لنکا شائر ہی کے مطالبات پورے کرنے کی کوشش کی گئی تھی۔

۱۸۸۱ء کے قانون کے بعد

دہلی کاروبار اور ملوں کی ترقی کو روکنا برطانیہ دعوہ اور تجارت کا وہ حقیقی مقصد تھا جو آزادی کے ساتھ تقریر اور تحریر میں بیان کیا جاتا تھا۔ اور یہ حقیقت ہے جس پر پردہ ڈالنا بڑے سے بڑے برطانیہ پرستوں کے بھی احاطے سے باہر ہے۔ لیکن اعداد و شمار پر نظر ڈالنے سے معلوم ہو گا کہ دوک تھام کی تمام کوششیں تقریباً ناکام رہیں اور اگرچہ اس نیز رفتاری کا سد باب ہو گیا جو آندیشہ ناک صورت اختیار کر رہی تھی لیکن پھر بھی ۱۸۸۱ء میں فیکٹریوں کی تعداد بمقابلہ ۱۸۷۱ء کے ۶۶ کے بجائے ۸۹ ہو گئی تھی۔ اور کپڑے کی بیرونی تجارت ۲ کروڑ گز کے بجائے ۵ کروڑ گز ہو گئی تھی۔ اس ترقی کو مزید طور پر واضح کرنے کے لئے مندرجہ ذیل نقشہ بھی دلچسپی سے غالی نہ ہو گا۔

سوئی کپڑوں کے ملوں کی ترقی

| سال | پھر کیوں کی تعداد | چرخوں کی تعداد |
|-----------|-------------------|----------------|
| ۱۸۷۷ - ۷۸ | ۱۲۸۹۷۰۶ | ۱۰۵۳۳ |
| ۱۸۸۲ - ۸۳ | ۱۶۵۴۱۰۸ | ۱۵۱۱۶ |
| ۱۸۸۷ - ۸۸ | ۲۳۷۵۷۲۹ | ۱۸۸۴۰ |
| ۱۸۹۲ - ۹۳ | ۳۳۷۸۳۰۳ | ۲۶۳۱۷ |

لے تفصیل کے لئے ابتدائی قانونی کوششیں مطبوعہ رسالہ جامعہ ماہ ستمبر صفحہ ۷۱۵ء ملاحظہ ہو۔

۷۵ انڈین ایریکٹس ۱۹۳۶ء ۷۵ منقولہ از تاریخ محصولات مرتبہ جے۔ این۔ شاہ۔ صفحہ ۲۵۳

ان اعداد و شمار سے ظاہر ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے قانون محصولات کے باوجود جس نے بھارت کو ہندوستان میں بھارتی آزادی دے کر مقابلے کو قبل از وقت شدید بنادیا تھا ملوں کی تعداد اور کپڑوں کے کاروبار میں اضافہ ہوتا ہی رہا۔ لیکن اس موقع پر ہم یہ کہے بغیر نہیں رہ سکتے کہ اگر حکومت کی ہمدردی ویسی کاروبار کے ساتھ شامل ہوتی تو یقیناً ترقی کی رفتار زیادہ تیز ہوتی اور یہ امید کی جاسکتی تھی کہ ہندوستان کی ملیں جلد ہی بیرونی مقابلے کو پسپا کرنے میں کامیاب ہو سکتیں۔ مگر افسوس ہے کہ حکومت کی کوششیں اس کے خلاف تھیں اور بیرونی مقابلے کی پرورش کئے ہر ممکن تدبیر عمل میں لائی جا رہی تھی۔

نئے قانون کا مطالبہ

ایسی حالت میں مان چٹر میں ایچی ٹیشن کا عود کر آنا حیرت انگیز نہیں معلوم ہوتا۔ نئے قانون کا نفاذ ہونے ہی اس کے خلاف پزیری کے اعلانات شروع ہو گئے تھے پھر ویسی تجارت کی تیز رفتاری نے زخم پر نیک کا کام کیا لہذا مسلمانوں ہی میں نئے مطالبات کئے گئے چنچ و پکار اور ترمیم قانون کے لئے شور و غل شروع ہو گیا۔ سی رہنے میں میڈیکل نے جو ایک برطانوی فیکٹری انپکٹر تھے بیٹی کی ملوں کا معائنہ کیا اور ایک تحقیقاتی رپورٹ شائع کی جس میں اس زمانے کے جملہ نقائص پر روشنی ڈالی۔ انھوں نے شکایات کی ایک طویل فہرست بھی تیار کی تھی جس کے اہم نکات درج ذیل کئے جاتے ہیں۔

- (۱) اس قانون میں صفائی اور تندرستی کے احکامات کا فقدان ہے۔
- (۲) کام کی یکسانی، خیر دلچسپی کا سبب ہو کر عورتوں اور بچوں کی صحت پر خراب اثر ڈالتی ہے۔
- (۳) اکثر ملوں میں بچوں کو ۶ بجے صبح سے ۶ بجے شام تک مشغول رکھا جاتا ہے
- (۴) دوپہر میں وقفوں کا انتظام نہیں ہے
- (۵) مل میں کام کرنے والے بچوں کی عمر اکثر ۶ برس سے بھی کم ہے۔
- (۶) بچوں کے لئے ڈاکٹری معائنے اور ان کی صحت کے تیقن کا کوئی انتظام نہیں ہے۔

لے میڈیکل کی تحقیقات کا سلسلہ ۶ ماہ تک جاری رہا تھا۔

۱۶ تا ۱۷ برس کی عمر کے بچوں کے لئے قانونی تحفظ کی ضرورت ہے اس لئے "نومردوں کا ایک نیا رج" قائم کیا جائے۔

میڈیکلنگ کی سفارشات زیادہ تر بچوں کے متعلق تھیں۔ اس کا خاص سبب یہ تھا کہ برطانوی تجارت کو عام طور پر یہ بڑی شکایت تھی کہ ایک تو ہندوستان میں مزدوریاں یوں ہی کم ہیں اس پر بچوں کا تعزیر سونے پر پہاگہ نتیجہ ہوتا ہے کہ دیسی ملوں کے کپڑے ارزاں فروخت ہوتے ہیں اور برطانوی مال کو گھٹا اٹھانا پڑتا ہے۔ یوں تو بچوں کی ملازمت کی اصلاح ہر حال میں ضروری تھی اور جلد نفاذ کا دور کرنا حکومت کا بہت بڑا فرض تھا لیکن ساتھ ہی یہ امر بھی کم قابل غور نہیں کہ بچوں کا حال زار ملوں کی فطری خرابیوں کا نتیجہ تھا۔ یا بے بس ہندوستانی مزدور کی معاشی اور اقتصادی کمزوریوں کا۔ ایک طرف تو مزدوروں کی جڑیں اس قدر قلیل کہ بلا بچوں کی مدد کے پیٹ پلنے کے لائے۔ دوسری طرف مان چہڑ اور لٹکا سار کا یہ اصرار کہ ان کا وجود "غیر معاشی مقابلہ" کی قوت کو نشو و نما دے رہا ہے اس لئے ان کی بیخ کنی لازمی۔ ایسی متضاد کیفیت کا مظاہرہ تھا کہ نہ جلتے رفعت نہ پائے ماڈن اس پر لطف یہ ہے کہ بے شمار مجالس نے سفارشیں کیں۔ بڑے بڑے کمیشنوں نے تجاویز پیش کیں۔ وفدوں نے حقوق طلب کئے۔ کانگریس نے یہ نہ سوچا کہ ان نفاذ کی جڑ کہہ رہے حقیقی اور بنیادی کمزوری کون سی ہے۔ بچوں پر پابندیاں عائد کرنے سے مزدور فرستے پر کیا اثر پڑے گا؟ ان کی صحت کے قائم رکھنے کا کیا انتظام ہوگا؟ ملن کی تعلیم و تربیت کی کیا صورت ہوگی؟ اگر ان تمام چیزوں کی ذمہ دار حکومت نہیں ہو سکتی تھی تو کیا ضرور تھا کہ بچوں کا تحفظ عمل میں لاکر ان کی زندگی ملک و قوم اور والدین کے لئے اور بھی وبال و دش ببادی جلسے۔ لیکن چونکہ اصل مقصد کا تعلق ہندوستان کے بہبود سے کم اور برطانیہ کے مفاد سے زیادہ تھا اس لئے مزدور قانون کے ان لوازمات پر غور کرنے کی ضرورت تھی نہ فرصت۔ لہذا میڈیکلنگ کی سفارشات کی نقلیں صوبائی حکومتوں کے پاس روانہ کی گئیں۔ اور امید کی گئی کہ صوبوں کو تربیم قانون میں اعتراض نہ ہوگا۔ بمبئی اور مدراس نے مجوزہ تربیم کے لئے رضامندی کا اظہار کیا۔ لیکن حکومت بنگال نے سختی کے ساتھ مخالفت کی اور بقیہ صوبوں سے بھی ہمت افزا جواب نہیں ملا۔ ہوا کا رخ مخالفت و بچہ کر لاؤ رہیں نے نئے قانون کی تجویز پیش کرنا مناسب نہ سمجھا مگر حکومت بمبئی نے عزم بالجزم کا اظہار کیا اور ملتئمہ میں ایک تحقیقاتی کمیشن مقرر کیا۔ جس سے میڈیکلنگ کی

رپورٹ پر دائے طلب کی۔

ملک کمیشن

اس تحقیقاتی کمیٹی نے جس کے صدر مسٹر ملک تھے اپنی رپورٹ میں حسب ذیل تجاویز پیش کیں۔

۱۱، مزدور قانون کا صوبائی نفاذ نہ صرف غیر ضروری بلکہ مضر ہے۔ اس لئے یہ قانون تمام ہندوستان

میں نافذ ہونا چاہئے۔

۱۲، ملوں اور فیکٹریوں میں خطان صحت کے حسب ذیل اصولوں کی پابندی لازمی اور ضروری مسترد دی

جانی جاہئے :-

۱ - ۱۴ ماہ میں ایک بار سفیدی۔

ب - ۷ سال میں ایک بار رنگائی۔

ج - ہوا کی صفائی کے لئے پنکھوں کا انتظام۔

د - فیکٹری کی تعمیر میں نئے اصولوں کی پابندی۔

۱۳، عورتوں اور بچوں کے تحفظ کا انتظام لازمی قرار دیا جائے۔ اور ان کے اوقات کار ۷ بجے صبح اور

۱۴ بجے شام تک کے درمیان میں مقرر کئے جائیں۔

۱۴، عورتوں اور بچوں کو ہر مہینے میں کم از کم ۴ دن کی تعطیل دی جایا کرے۔

۱۵، بچوں کی عمر کم از کم ۱۰ اور زیادہ سے زیادہ ۱۴ برس کے درمیان مقرر کی جائے۔

۱۶، بچوں کی تفریح کے لئے ڈاکٹری معائنے کی سند ضروری ہے۔

۱۷، مالکان مل کے پاس مزدوروں کا ایک مکمل رجسٹر ہو جس میں ان کی پوری کیفیت درج ہو۔

۱۸، وہ تمام کارخانے بھی قانونی تحت میں لائے جائیں جہاں کام کرنے والوں (بچے، عورتیں، مرد)

کی تعداد دس یا دس سے زیادہ ہو۔

حکومت بھٹی تو ترمیم قانون کے لئے جیاب ہی تھی۔ اس لئے مندرجہ بالا نکات کو قبول کرنے کے لئے

فورا تیار ہو گئی۔ صرف دقت یہ تھی کہ دیگر صوبیات کو اپنا ہم خیال کیونکر بنایا جائے۔ حکومت بھٹی اسی ادھیرن

میں تھی کہ ۱۵ نومبر ۱۹۴۷ء کو مان چٹر کی مجلس تجار نے وزیر مہد کی خدمت میں درخواست کی کہ اچھستان کا فیکٹری قانون ہندوستان میں بھی فوراً نافذ کر دیا جائے۔ دوسرے سال ۲۲ مارچ ۱۹۴۸ء کو پھر ایک دفعہ لکھنؤ شام کے تاجروں کا وزیر مہد لاڈ کراس کی خدمت میں پیش ہوا۔ اس نے بھی نئے قانون کا مطالبہ کیا۔

ہندوستان میں مخالفت کی ابتدا

اب کی بار ہندوستان کی پرسکون فضا میں بھی ہجانی کیفیت طاری تھی۔ اور آنے والے قانون کی طرف سے بے اطمینانی کا اظہار کیا جا رہا تھا۔ اسی دوران میں ملک کمیشن کی تقرری نے جذبہ اختلاف کو اور بھی بھڑکایا دیا تھا اور مسٹر ان ایم لوکھاڑی نے پہلی بار ۵۵ مزدوروں کو ہم نوا بنا کر اس کمیشن کے جانب دارانہ طرز عمل کے خلاف صدائے احتجاج بلند کی۔ ان کی سب سے بڑی شکایتیں یہ تھیں کہ کمیشن کے اراکین میں کوئی ہندوستانی نہ تھا۔ مالکان بل کے نمائندوں کی اکثریت ہی بلکہ شاہد دل میں بھی انھیں کا پورا خیال رکھا گیا تھا۔ مزدوروں کی ہمسامی جماعت کی طرف سے مسٹر لوکھاڑی نے مطالبات کی ایک فہرست بھی تیار کی تھی جو کمیشن کے سامنے پیش کی گئی۔ مطالبات یہ تھے۔

۱، ہفتے وار تعطیل۔

۲، دوپہر کے وقت کم از کم پانچ گھنٹے کا وقفہ۔

۳، اوقات کار کا پانچ بجے صبح اور غروب آفتاب کے درمیان میں تعین۔

۴، ہر ماہ کی ہر تاریخ تک اجرت کی لازمی ادائیگی۔

۵، کاروباری حادثات کے موقعوں پر تادان کی ادائیگی۔

۱۵ اس دفعہ نے کہا تھا کہ اگر ہندوستان کی لمبوں کے مزدوروں کو مات، اوتار اور سینچر پر ابر کام کرنے ہے تو ظاہر ہے کہ اس ملک (برطانیہ) کے مزدور دنیا کی منڈی میں ان کا مقابلہ کرنے سے قاصر رہیں گے۔ لیکن یہ الزام باطل غلط تھا۔ اس لئے یہی اور ہمد اس کی مجالس تجار نے فوراً اس کی تردید کی اور ثابت کیا کہ یہاں کے مزدور گرمیوں میں ۱۳ گھنٹے اور جھاڑوں میں صرف ۱۱ گھنٹے کام کرتے ہیں

ان تجاویز کا مقابلہ ملک کیشن کی سفارشات سے کیجئے تو معلوم ہوگا کہ مزدوروں کی اس جماعت کی آواز درجہ قبولیت تک پہنچنے سے قاصر رہی اور مندرجہ بالا مطالبات میں سے ایک بھی شامل نہیں کیا گیا۔ البتہ وہ تمام شکایت موجود ہیں جو ان چپٹر اور لنکا شائر نے طلب کئے تھے۔ لیکن بد قسمتی سے ایسی صورت حال نے قانون کے منافی تھی اس لئے یہ تمام سفارشات معرض التوأمیں پڑ گئیں اور نئے قانون کی تجویز کچھ عرصے کے لئے ملتوی ہو گئی

نئے قانون کے لئے مزید کوششیں

لیکن برطانوی تجارتی فاعلین نے اسے نہ سمجھا۔ انوار کی خبر مشتبہ ہوتے ہی درخواستوں اور دہلی اور بڑوہیشنوں کی ہما بھی پھر شروع ہو گئی۔ اور وزیر ہند کو ہندوستان میں نئے قانون کے نفاذ کے لئے مجبور کیا جانے لگا۔ ستمبر ۱۸۸۷ء میں مسٹر ان گریم اور منڈلانی دارالعمامہ برطانیہ میں نئے قانون کے نفاذ کے متعلق متعدد سوالات کئے۔ اور وزیر ہند سے ان کوششوں پر روشنی ڈالنے کی درخواست کی جو وضع قانون کے سلسلے میں ہندوستان میں جاری تھیں۔ اسی سال (۱۸۸۷ء میں) لنکا شائر کے کپڑوں کی ملوں اور دیگر فیکٹریوں کے نمائندوں کا ایک وفد وزیر ہند لاڈ کراس کی خدمت میں پیش ہوا جس نے ہندوستان میں نئے قانون کا مطالبہ شد و مد کے ساتھ کیا۔

برلن کانفرنس

پیرس میں جاری ہی تھا کہ بین الاقوامی مزدور کانفرنس کا انعقاد برلن میں ہوا۔ اس نے جو تجاویز پیش کئے کانفرنس کے ممالک کو بھیجیں اس سے برطانوی تجارت کو ایچی ٹیشن کا مزید موقع ہاتھ آیا۔ تجاویز یہ تھیں۔

(۱) ہفتے وار تعطیل ہر فیکٹری میں لازمی ہو۔

(۲) ۱۲ سال سے کم عمر کے بچے ملوں میں ملازمت نہ حاصل کر سکیں۔

(۳) بچوں کو رات میں کام کرنے کی ممانعت کی جائے۔

(۴) ملوں کے مخدوش حصوں میں کام کرنے سے بچوں کو روکا جائے۔

(۵) رات کے وقت عورتوں کو کام کی اجازت نہ دی جائے۔

(۶) ہر فیکٹری میں ہلّا گھنٹہ یومیہ کا وقفہ مقرر کیا جائے۔

۱۰، عورتوں کو زچگی کے بعد نہ ہفتے کی تعطیل منظور کی جابا کرے۔

ان تجاویز نے برطانیہ کو پھر یورپ برپا کرنے کا موقع دیا اور میک لین اور ہیلٹ نے مضامین کے ذریعے سے کانفرنس کے نکات کو ہندوستانی فیکٹری قانون میں شامل کرنے کا مطالبہ کیا۔ لہذا گورنر جنرل ہند کی طرف سے فوراً ایک کمیشن کی تقرری کا اعلان کیا گیا۔ جس کا مقصد برلن کانفرنس کی تجاویز پر غور کرنا اور ہندوستان کے لئے ان کی موزونی پر روشنی ڈالنا تھا۔ لیکن اگرچہ اب تک ہندوستانی مزدوروں میں خود کوئی بیداری پیدا نہ ہوئی تھی۔ مگر بعض ہمدرد لیڈروں میں ان غریبوں کی خدمت کا جذبہ پیدا ہو چکا تھا، اور غفلت کا خواب گرنے پیدا کرنے لگا تھا، اس لئے مزدور طبقوں سے صدائے مخالفت بلند ہوئی اور مسٹر لوکاٹڈی نے ایک بار پھر ۳۳ اپریل ۱۹۰۶ء کو دس ہزار مزدوروں کو ہم آہنگ کیا اور ان کے مطالبات اور حقوق کی حمایت شدہ دے کے ساتھ شریع کی۔ اس کا فوری نتیجہ یہ ہوا کہ ہفتہ وار تعطیل کا مطالبہ مالکان مل نے منظور کر لیا۔ اور اس کے لئے التوا کا دن مقرر ہوا

لیتھ برج کمیشن

۲۵ ستمبر ۱۹۰۶ء کو لیتھ برج کمیشن نے جو برلن کی تجاویز پر غور کرنے کے لئے مقرر ہوا تھا اپنی رپورٹ

شائع کر دی ۱۱، اور حسب ذیل تجویزیں پیش کیں۔

۱۱، عورتوں کے کاروباری اوقات ۱۱ گھنٹے سے زیادہ نہ ہوں۔

۱۲، بچوں میں چھوٹے اور نوعمر کی تفریق نہ کی جائے یہ

۱۳، ہندوستان میں کاروباری حالات ۱۴، از لوکاٹڈی - صفحہ ۱۰

۱۵، مخالفین میں جمیٹہ انجیر کلکتہ، ایوان تجارت بنگال، جرٹ ملوں اور کلکتہ ہائیڈرولک پریس کی مجالس قابل ذکر ہیں۔

۱۶، اس کمیشن نے تحقیقات کی ابتدا ایسی ہی میں کی اور بعد میں احمد آباد، کانپور اور کلکتہ کا دورہ کیا۔ اس سلسلے میں ہی نے ۳ فیکٹریوں کا معائنہ کیا اور ۹۶ مزدوروں کی شہادتیں طلب کیں۔

۱۷، مجوزہ میڈیکلنگ ۱۸،

(۳) بچوں کی عمر تقریبی زیادہ سے زیادہ ۱۴ اور کم سے کم ۱۲ ہو۔

(۴) بچوں کے اوقات کار ہر ۲۴ گھنٹوں سے زیادہ نہ ہوں۔

(۵) ہفتے میں ایک دن عام تعطیل کا مقرر کیا جاوے۔

(۶) ہر گھنٹہ یومیہ کا وقفہ لازمی قرار دیا جائے۔

۱۹۹۰ء کا فیملی قانون

ان سفارشات نے اس نئے قانون کی طرف رہنمائی کی جس کے متعلق یہ کہنا بیجا نہ ہوگا کہ یکیشن کاغذوں پر عرضداشتوں اور دفعہ کے عجیب و غریب مجموعے کی پیداوار تھیں۔ اس قانون کی رو سے۔

(۱) تمام وہ کارخانے جن میں مزدوروں کی تعداد کم سے کم ۵ تھی احاطہ قانون میں طلب کئے۔ اور صوبوں کی حکومتوں کو اختیار دیا گیا کہ وہ ان کارخانوں کو بھی قانونی تحت میں لاسکتے ہیں جن میں مزدوروں کی تعداد کم از کم ۲۰ ہو۔

(۲) بچوں کے تقریبی عمر ۱۴ اور ۱۹ کے درمیان مقرر کی گئی۔

(۳) بچوں کے اوقات کار کو ۹ کے بجائے ۷ گھنٹے کر دیا گیا۔ اور کام کا وقت ۷ بجے صبح اور ۴ بجے شام کے درمیان میں مسترد ہوا۔ اسی وقت میں ہر گھنٹے کا وقفہ بھی منظور کیا گیا۔

(۴) عورتوں کے اوقات کار ۱۱ گھنٹے یومیہ رکھے گئے۔ جو ۷ بجے صبح اور ۴ بجے رات کے درمیان کسی وقت مقرر کئے جاسکتے تھے اور ہر گھنٹے کا وقفہ بھی منظور کیا گیا (باقی صفحہ ۱۰) کام کرنے والے کارخانوں کو رات میں ہی کام کرنے کی اجازت دی گئی۔

(۵) ہفتے دار تعطیل منظور کی گئی۔

(۶) مجمع کے انسداد اور آب و ہوا کی صفائی کے متعلق صوبے کی حکومتوں کو حسب ضرورت قوانین کے وضع کرنے کا اختیار دیا گیا۔

ان نکات کے مطالعے سے یہ بات صاف طور پر ظاہر ہے کہ بچوں پر جو قانونی پابندیاں عائد کی گئیں انہوں نے ان کے فاضل اور غیر مصروف اوقات کو جو بہترین کاروباری اور علمی ترقی کا ذریعہ بن سکتے تھے بیکار کر دیا اور ان کی دہی مثل ہوئی کہ نہ الی الذی نہ اوللذی نہ خود ترقی کر سکتے تھے نہ والدین کو مدد دینے کے قابل رہے۔ کیا اس موقع پر برطانیہ کے تجربے سے فائدہ اٹھا کر ان بچوں کے لئے جبریہ اور بلا معاوضہ تعلیم کا انتظام ممکن نہ تھا؟ افسوس ہے کہ برطانوی مدعیان اصلاح نے خود غرضی کا دامن کسی حال میں بھی اپنے ہاتھوں سے چھوٹنے نہ دیا۔ اور اس وقت بھی اپنے مفاد کی پاسداری میں ہندوستانی مزدوروں کے بچوں کو بے رقام اور آوارہ بنانے کی صورتیں مہیا کر دیں۔ — کیونکہ فرصت اور ایسی فرصت جس میں کچھ کام نہ ہو صرف کارکردگی کے منافی ہی نہ تھی بلکہ والدین کو مجبور کر کرتی تھی کہ وہ فاضل اوقات میں اپنے بچوں کے لئے دوسری ملوں میں جگہیں تلاش کریں۔ فرنگہ سالہ دے قانون کا یہ جز جس قدر اہم تھا اسی قدر عبث اور ہندوستانی کاروبار کی ترقی سے بے تعلق تھا۔

سالہ دے کے قانون سے بیزاری — مان چٹہر میں

اگرچہ یہ قانون سالہ دے والے قانون کے مقابلے میں بہتر خیال کیا جاتا تھا، لیکن ہندوستان اور مان چٹہر ہر دو جگہ آقا و مزدور ہر دو طبقے میں اس کے خلاف بے زاری کا اظہار کیا گیا۔ مان چٹہر کی مخالفت کا سبب وہ وسیع مطالبات تھے جس کا مقصد ایسی ملوں کی قوتِ مقابلہ کو یک سر نہایت دباؤ دیکرنا تھا۔ اس لئے وہ چاہتے تھے کہ برلن کانفرنس کی سفارشات پر عمل کیا جاتا۔ اگرچہ ان کی پابندی خود برطانوی مالک پر عائد کرنا گوارا نہیں کی گئی مگر ہندوستانی مزدوروں کے قانون میں ان کا شامل کرنا ناگزیر خیال کیا جانے لگا۔ اس مقصد کی تکمیل کے لئے دارالعامہ میں سوالات کئے جانے لگے اور گرامر

لے تاریخ قوانین مزدوران - از ہینن و ہیرسین صفحہ ۹، منظر ہے کہ برطانیہ میں مزدوروں کے بچوں کی جبریہ تعلیم کا تھا
 سالہ دے اور سالہ دے کے قوانین کی روش سے مل میں آگیا تھا اور نیم اوقاتی مدارس میں مقررہ حاضرین کا پورا کرنا
 لازمی قرار دیا جا چکا تھا۔ ہندوستان میں فیکٹری قوانین - از حاجی کانت داس (فیکٹری قانون سالہ دے)

مباحثوں کے سلسلے جاری ہوئے۔ مان چٹرکے خاص نمائندے سٹر جہلٹ ہیٹ نے بھی اس موقع پر ہندوستانی فیکٹریوں کی حالت کا خوب ہی خوب چربا آمار۔ اسی دوران میں بین الاقوامی حفظان صحت کانفرنس کا انعقاد لندن میں ہوا۔ وہاں بھی اسی مسئلے پر نرودز مقالے پڑھے گئے اور سٹر ہیٹ نے ثابت کرنا چاہا کہ جہانی مندرستی کے لحاظ سے ہندوستانی مزدوروں کی حالت قابلِ رحم تھی۔ مگر خوبی قسمت سے اس کانفرنس میں چند ایسے اصحاب بھی موجود تھے جو حقیقت سے پوری طرح آشنا تھے۔ اور مخالفوں کا جواب ترکی یہ ترکی دے سکتے تھے۔ اس سلسلے میں گرانٹ کالج بمبئی کے استاد ڈاکٹر ان بنرجی اور سر جن جنرل ایچ کٹکے نام خاص طور پر یادگار ہیں گئے۔ ان حضرات نے ذاتی تجربے کی بنا پر ثابت کر دکھایا کہ مان چٹرک کی طرف سے جو کچھ بیان کیا گیا تھا وہ حقیقت سے کس قدر دور تھا۔ اور سٹر ہیٹ کے متبادل نے واقعات کی اصل صورت کو بالکل ہی مخ کر دیا تھا۔

اسکاٹ لینڈ

اسی دور میں ہندوستان ایک نئے جرم کا خطا دار دیا جانے لگا تھا۔ وہ یہ کہ یہاں کی جوٹ میں بھی اسکاٹ لینڈ کے کارخانوں سے برسرِ بیکار ہو چکی تھیں۔ اور اتنی ترقی کی رفتار سے یہ اندیشہ ہونے لگا تھا کہ ڈنڈی کے کارخانے کہیں ٹھپ نہ پڑ جائیں۔ سترہ دہائی کے بعد ۱۵ برس کی مدت میں جوٹ کے کاروبار میں جو ترقی ظہور پذیر ہوئی اس نے اسکاٹ لینڈ کے مالکان بل میں شدید ہیمان برپا کیا۔ اور مان چٹرک کے کپڑوں کے مل والوں کی طرح یہ بھی شور و غل مچانے لگے۔ اور ترمیم قانون کا مطالبہ کرنے لگے۔ نیچے دئے ہوئے نقشے سے معلوم ہو گا کہ سترہ دہائی میں جوٹ ملوں کی ترقی کس زینے پر تھی۔

۱۵ اس کانفرنس کا انعقاد ۱۹۰۱ء میں ہوا تھا۔

۱۶ سر جن جنرل کٹک نے ہندوستان میں ۳۰ (تیس) سال کی طویل مدت گزار دی تھی اور کچھ انھوں نے بیان کیا وہ ذاتی تجربات کی بنا پر تھا۔

۱۷ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ہندوستان میں فیکٹری قانون ۱۹۴۷ء (۱۹۴۷ء قانون)

| تعداد | (معاذ فی صدی (بعد ۱۵ سال) |
|--------------------|-----------------------------|
| ۱۱) ملوں کی تعداد | ۲۲ |
| ۱۲) چرخوں کی تعداد | ۹۶ |
| ۱۳) رقم اصل مصروفہ | ۴۹ |
| ۱۴) تعداد ملازمین | ۶۶ |

اس کے علاوہ کبھی کے استعمال نے ان ملوں میں شب درو زبا قساط طے کام کرنے کی آسانیاں بہم پہنچا کر اسکاٹ لینڈ کے خطرات کو اور بھی سخت اور شدید بنادیا تھا۔ اس لئے وہ محسوس کرنے لگے تھے کہ اگر یہی حالت قائم رہی تو بنگال کے معاملے میں ڈنڈی کے کاروبار کا خاتمہ ہے اس لئے وہاں کی مجلس التجار نے ہندوستان کی جوٹ ملوں کے لئے نئے قانون کا مطالبہ کیا اور حکومت برطانیہ سے درخواست کی کہ برلن کانفرنس کی تجاویز ہندوستان سے منظور کروائی جائیں۔ انہوں نے اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ دیسی مزدوروں کے ہمدرد اور انسانیت کے علم بردار کاروبار بدل کے خود ہندوستان کی جوٹ مجلس سے درخواست کی کہ ترسیم قانون کے لئے جدوجہد میں آگے بڑھیں۔

برطانیہ میں فریدیورث اور اس کے اسباب

اگرچہ ان تحریکات نے اب تک کوئی خاص نتیجہ پیدا نہیں کیا تھا اور نہ دیسی ملوں کی ترقی نے کسی خاص معاشی یا اقتصادی انقلاب کی صورت اختیار کی تھی۔ مگر رفتہ رفتہ حالات میں تبدیلیاں ہو رہی تھیں۔ حکومت کی پالیسی کا ردِ باہمی نظام پر گہرا اثر ڈال رہی تھی۔ بیرونی ممالک سے تجارتی تعلقات وسیع کئے جا رہے تھے اور اسی لحاظ سے ملکی آئین میں بھی تبدیلیاں ہو رہی تھیں۔ غرض کہ قدرتی اور مصنوعی اسباب کچھ اس طرح ہم ہوتے گئے تھے کہ ۱۸۵۷ء میں ایسے تغیرات کی ابتدا ہوئی جس نے برطانوی تجارت کو شدید خطرے میں مبتلا کر دیا۔ یہ تغیرات

۱۷ اس وقت جوٹ ملیں ۲ قسطوں میں کام کرتی تھیں۔ لیکن عورتوں اور بچوں کو ۷ بجے رات کے بعد کام کی اجازت نہیں تھی۔

غصہ طور پر ذیل میں درج کئے جاتے ہیں :-

- (۱) سلسلہ میں زراعت کی ناکامی کے باعث خام روٹی کی قیمتوں میں غیر معمولی اضافہ ہو گیا۔
- (۲) سلسلہ میں چاندی کے (DEMONEZISE) ہونے اور روپوں کی کھال کے بند ہوجانے کی وجہ سے ہندوستان اور دور دراز مغربی ممالک کے درمیان تجارتی رشتوں کو قائم رکھنے کے لئے جدید سکہ کی انتظامات کی ضرورت لاحق ہوئی۔
- (۳) اسی سال یہ تجویز بھی منظور کی گئی کہ صورت کی لچھروں کو محصول سے معاف رکھا جائے۔ مگر سوتی کپڑوں پر خواہ وہ باہر سے آویں یا ہندوستان کے تیار شدہ ہوں ۳۰۵ فی صدی کا محصول عاید کیا جائے
- (۴) سلسلہ میں ہی میں دجاپان کی جنگ کا بھی آغاز ہو گیا جس نے بین الاقوامی معاشی ہم بستگی کو فتنہ کر دیا۔

(۵) سلسلہ میں ہندوستانی محصل کا ترمیم شدہ قانون پاس ہوا اور سوتی سامان پر ۵ فی صدی محصول درآمد عاید کیا گیا۔ (یہ محصل سلسلہ میں اٹھائے گئے تھے)

(۶) بیرونی (بلکہ برطانوی) سامان پر محصول کے احادے نے مان چسٹر میں تھکا بجا دیا۔ اور دہا کے تجارت نے اس قدر شور وغل مچا یا کہ حکومت ہند کو مجبور ہو کر دیسی سامان پر بھی ۵ فی صدی محصول عائد کرنا پڑا

(۷) سلسلہ میں زبردست فحشاء اور ساتھ ہی طاعون نے ہندوستانی کاروبار میں ایسی جدید مصلحتیں پیدا کر دیں جنہوں نے برطانوی مفاد کو شدید ترین خطرے کے درمقابل کر دیا۔

ان تمام غیر معمولی حالتوں کے باوجود جب کہ سا داناری بھی پورے عروج پر تھی۔ دیسی فیکٹریوں کی تعداد میں دن بدن اضافہ ہی ہوتا رہا۔ لہذا سلسلہ میں جو تعداد صرف ۱۲۴ تھی سلسلہ میں ۱۹۰ ہو گئی۔ یہ ترقی یقیناً برطانوی کاروباری حلقوں میں ٹپل پیدا کرنے والی تھی۔

(۸) اسی زمانے میں بنگال کی تقسیم کے اعلان نے ہندوستان میں ایک نئی سیاسی تحریک کی بنیاد ڈالی یعنی سواتی کا پرچار اور بدیشی کا بائیکاٹ۔ اس تحریک نے مان چسٹر اور نکاشا کو اپنا دشمن بنا لیا۔ اس لئے سلسلہ میں برطانوی مزدوروں کی مجلس نے وزیر ہند سے درخواست کی کہ ہندوستان کے ہالے مزدور کو

پرکھی قانونی پابندیاں عائد کی جائیں۔

ہندوستان میں

سن ۱۸۵۷ء میں کساد بازاری کا دور تقریباً ختم ہو چکا تھا اور تجارتی دنیا میں پھر سماہمی شروع ہو گئی تھی۔ حالات میں جو تغیر واقع ہو چکا تھا اس نے ملوں کی مسرفیوں کو بہت بڑھا دیا تھا۔ اور کاروباری اوقات میں غیر معمولی اضافہ عام طور پر رائج ہو گیا تھا۔ اور اکثر ملوں میں جہاں پہلی کا استعمال ہوتا تھا دن و رات مسلسل کام جاری رہنے لگا تھا۔ اس طرح ۱۸۵۷ء گھنٹے یومیہ کام لینا بالکل معمولی بات ہو گئی تھی۔ ایسی صورت میں مزدور طبقے میں شدید بے اطمینانی پیدا ہو چلی تھی اور اب کی بار قانون کا مطالبہ انہی کی طرف سے کیا جا رہا تھا۔ اور دھڑاست کی جارہی تھی کہ ۱۱ گھنٹے یومیہ کا قانونی تعین عمل میں لایا جائے اور مالکان مل کو مجبور کیا جائے کہ حادثات کے تاوان اور طبی امداد کے اصول کو منظور کریں۔ اس زمانے میں مزدوروں کے حامیوں میں ہندوستان کا مشہور ایگلو ایڈین اخبار "ٹائمس آف انڈیا" بھی تھا۔ اس کے ایڈیٹر نے "فلان مہی" کے عنوان سے ایک مضمون ۲۰ دسمبر ۱۸۵۷ء کے اخبار میں شائع کیا جس میں ہندوستانی مزدوروں کے حال زار کا پردہ نقشہ کھینچا گیا تھا۔ اس مضمون کا آخری حصہ ناظرین کی دلچسپی کے لئے پیش کیا جاتا ہے۔

..... طع اور حرص کے اس کاروبار کو جو دس ہزار نانواں اور حرمان زدہ مزدور

کا خون چوس رہے ہیں روکنے والا کوئی نہیں۔ دولت بارش کی طرح برس رہی ہے۔ مالکان

مل خوش اعتقادانہ تحریکیں پاس کر رہے ہیں۔ تحقیقاتوں کا لائقا ہی سلسلہ جاری ہے مگر

مظلوم مزدوروں کی جگر خراش صدائیں کسی کے کانوں تک نہیں پہنچتی۔

مکن ہے کہ ٹائمس آف انڈیا کی یہ حمایت در پردہ مان چہڑ، نکاشا سر اور ڈنڈی سی کی بہبودی

کے لئے ہو۔ مگر فی الحال اس سے بحث نہیں کہ اس کا مقصد کیا تھا۔ بہر حال یہ پروپیگنڈا ہی اس طویل پودش

کے سلسلے کی ایک کڑی بھنپا چاہتے جس نے ہندوستانی مزدوروں کے لئے قانون کا مطالبہ کیا۔

سن ۱۸۵۷ء کی حقیقی کمیٹی

بالآخر کارروائیوں کا یہ نتیجہ نکلا کہ دسمبر ۱۸۵۷ء میں حکومت ہند نے وزیر ہند کے ایہ اسے ایک تحقیقاتی کمیٹی

مقرر کی جس کے صدر سرانج، پی فرمیر اسمتھ تھے۔ تحقیقات کا مقصد موتی کپڑوں کی طوں کے مزدوری حالات کی جانچ کرنا اور اس کی بنا پر نئے قانون کے لئے مشورہ دینا تھا۔ اس کمیٹی نے اپنی رپورٹ پیش کئے ہوئے کہا کہ ”قوانین خصوصاً جن کا تعلق مزدوروں سے ہو اگر کامیابی کے ساتھ عمل میں نہ لائے جائیں تو ان سے کسی مفید نتیجے کی امید کرنا عبث ہے۔ بلکہ درحقیقت اکثر و بیشتر ان سے سوائے نقصان کے فائدہ نہیں پہنچتا۔ مالکان مل کو یہ بات اچھی طرح ذہن نشین کر لینا چاہئے کہ حکومت کی دخل اندازی نے ان کی ذمہ داریوں کو بہت کچھ اپنے ہاتھ میں لے کر ان کے بوجھ کو ہلکا کر دیا ہے۔ اس لئے ان کا فرض ہے کہ وہ قانون کے عمل درآمد میں پوری طرح مگھ کی مدد کرتے رہیں۔“

اور حسب ذیل سفارشات حکومت کے سامنے پیش کیں :-

(۱) فیکٹریوں کے اوقات کار کو باقاعدہ متعین کیا جائے اور ان طوں میں جہاں باقسط کام نہیں ہوتا ہے مزدوروں کے اوقات کار پلاہ صبح اور پلاہ ۴ شام کے درمیان میں مقرر کئے جائیں۔ ۱۲ اور دو بجے کے درمیان میں کم از کم آدھے گھنٹے کے لئے مشین بائیکل بند کر دی جا یا کرے۔ جن کارخانوں میں باقسط کام ہونا ہے وہاں قسطوں کا فیس ۵ بجے صبح اور ۸ بجے رات کے درمیان کیا جائے اور بالغ مزدوروں کے کام کی حد ۱۲ گھنٹے سے زیادہ نہ ہو۔

(۲) عورتوں سے رات کے وقت ہرگز کام نہ لیا جائے۔

(۳) نو عمروں کا ایک درجہ قائم کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ ۱۶ برس سے کم عمر کے مزدوروں کا ایک الگ جیسٹر قائم کیا جائے۔

(۴) یومیہ اور نصف یومیہ کام کرنے والے لڑکوں کے لئے ملازمت سے قبل عرارد تدریسی کی سند حاصل کرنا لازمی قرار دی جائے۔

۱۵ سونے کارخانوں کے مزدوروں کی تحقیقاتی کمیٹی سلسلہء مصنفہ

(۵) اس کے علاوہ حسب ذیل دیگر انتظامات کرنے کی درخواست کی گئی :-

(۱) فیکٹری کے مرطوب حصوں میں خشک فیتوں والے مقیاس الحرارت

(DRY BULB THERMOMETER) کا استعمال کیا جائے۔

(ب) پانی کی صفائی کا خاص انتظام کیا جائے۔

(ج) سفیدی کی تاریخ درج، جیڑ کی جابا کرے۔

(د) پائخانوں کا مناسب انتظام کیا جائے۔ وغیرہ

۱۹۰۶ء کا لیبر کمیشن

سوت کی ملوں کے متعلق جو سفارشات اوپر درج کی گئی ہیں اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ہندوستانی فیکٹریوں کے لئے ایک نئے قانون کی ضرورت تھی۔ لہذا حکومت ہند کو ان کا وعدہ یاد دلایا گیا جس میں ۱۹۰۶ء کی تحقیقات کا فیصلہ نئے قانون کے حق میں ہونے پر ایک باقاعدہ کمیشن کے تقرر کی امید دلائی گئی تھی۔ چنانچہ ۱۹۰۶ء میں آنر بیل مسٹر (بعد ازاں سیر) ڈبلو، آئی، مارلسن کی قیادت میں ایک کمیشن کا تقرر ہوا۔ جس نے ۱۹۰۶ء میں ایک کارآمد اور قابل قدر رپورٹ شائع کی۔ اس کمیشن کی رائے میں ہندوستانی فیکٹریوں کی سب سے بڑی خرابی بچوں کی تقرری کا طریقہ تھا۔ جس میں قانون نجات کی پاسداری بھی روا نہیں رکھی جاتی تھی۔ اس لئے انھوں نے یہ تجویز کیا کہ ۹ برس کے بچوں کو نصف یومیہ اور ۱۴ برس کے لڑکوں کو یومیہ ملازم تصور کیا جائے اور اس قانون کی خلاف ورزی کو مناسب سزا کے ذریعے سے روکا جائے۔ اسی طرح انھوں نے بنگال جوٹ ملوں کے طریقہ عمل کو بھی قابل اعتراض قرار دیا کیوں کہ وہاں ۷، ۸ برس کے لڑکے بھی ۸ اور ۹ گھنٹے کام کرنے پر مجبور کئے جاتے تھے اور غرض کی دھن میں عمر کے قانونی تعین کو بھی ٹھکرادیئے میں گریز نہ کیا جاتا تھا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ نصف یومیہ مزدوروں میں سے تقریباً ۲۰-۳۰ فی صدی ایسے تھے جن کو یومیہ کام کرنے کے لئے مجبور کیا جاتا تھا حالانکہ ان کی امجرتوں میں کوئی خاص اضافہ واقع نہ ہوتا تھا۔

۱۹۰۶ء کا لیبر کمیشن

اسی طرح عورتوں اور مردوں کے مزدوری حالات پر بھی روشنی ڈالی گئی تھی۔ اور دکھایا گیا تھا کہ باوجود قانونی پابندیوں کے اکثر ملوں میں دوپہر کے وقفے کا دستور ہی نہ تھا اور نہ اتوار کا دن تعطیل ہی کے لئے وقف کیا جاتا تھا۔ بسا اوقات عورتوں سے رات میں بھی کام لیا جاتا تھا۔ مدتی صاف کرنے والے کارخانوں میں جہاں باقاعدہ کام کا طریقہ رائج تھا بسا اوقات عورتوں سے رات میں بھی کام لیا جاتا تھا۔

ظاہر ہے کہ یہ تمام کم زوریاں معائنہ کرنے والوں کی غفلت اور عدم توجہی کا نتیجہ تھیں، اور محض سخت انسپکٹروں کی تقرری سے درست ہو سکتی تھیں۔ مگر جو زیادہ اہم مسائل کمیشن کے پیش نظر تھے وہ عمر اور تندرستی کی سند حاصل کرنے اور بالغ مردوں اور عورتوں کے اوقات کار کے تعین کے تھے۔ یہ مسائل تھے جن پر نہ صرف عام رایوں میں اختلاف تھا بلکہ ممبران کمیشن خود بھی کسی ایک رائے پر متفق نہ تھے۔ کمیشن کی اکثریت اس بات پر ندر دے رہی تھی کہ یومیہ مزدوروں کے لئے عمر اور تندرستی کی سند تقرری سے قبل حاصل کر لینا لازمی قرار دیا جائے۔ لیکن ڈاکٹر نارنگ کا خیال تھا کہ نہ صرف "یومیہ" بلکہ نصف یومیہ" مزدوری سے بھی اس مندر کا مطالبہ کرنا چاہئے۔ اسی طرح عورتوں کے اوقات کار کے متعلق بھی رایوں میں اختلاف تھا۔ عام طور پر خصوصاً بھارتیہ میں مطالبہ کیا جا رہا تھا کہ ان کے اوقات کار کو گھٹا دیا جائے۔ مگر کمیشن کو اس سے اختلاف تھا اور بجائے گھٹانے کے ان کے اوقات کو ۱۱ گھنٹے یومیہ سے ۱۲ کر دینا چاہتے تھے اور ایک گھنٹہ یومیہ کے وقفے میں بھی کاٹ چھانٹ کر کے صرف ۵ گھنٹہ کر دینا چاہتے تھے۔ رات کے اوقات میں البتہ عورتوں کے کام کی مخالفت کمیشن نے بھی کی اور ساتھ یہ سفارش کی کہ صفائی اور حفظان صحت کے طریقے تمام فیکٹریوں میں رائج کئے جائیں غرض کہ یہ رپورٹ جواب تک پہنچنے سے قبل آخری چیز ہے۔ محققین فیکٹری قوانین کے لئے باعتبار تعلیم خیالات (نکہ باعتبار نتائج) اخذ ہو چکے ہیں۔ اسی رپورٹ کی بنا پر اسلئے ایک قانون نافذ ہوا جس نے گذشتہ قانون میں حسب ذیل ترمیمات رائج کیں:-

۱۔ اکثر ملوں میں اتوار کا دن ظاہر تعطیل کا ہوتا تھا مگر مشین کی صفائی کے بہانے سے کام بھی جاری رکھا جاتا تھا۔

۲۔ ڈاکٹر نارنگ کا اختلافی نوٹ ملاحظہ ہو رپورٹ کمیشن ۱۹۰۷ء

۱۱، مردوں کے اوقات کار ۱۲ گھنٹے یومیہ مقرر ہوئے جس میں پڑ گھنٹے یومیہ وقفے کی رعایت بھی رکھی گئی تھی۔

۱۲، بچوں کی عمر اور تندرستی کی سند پیش کرنا قبل ملازمت لازم کی گئی۔

۱۳، عورتوں کے لئے رات کا کام باطل بنڈ کر دیا گیا (صرف مدنی صاف کرنے والی فیکٹریوں میں عورتوں

کومات کے کام کی اجازت دی گئی)

۱۴، موسمی کارخانے بھی قانون کی تحت میں لائے گئے۔

۱۵، ملوں میں حفظانِ صحت اور حفظ کے طریقوں کا استعمال لازمی قرار دیا گیا۔

۱۶، ملوں کے معاملے کے لئے انسپکٹروں کے علاوہ دیگر عملوں کے تقرری کا حکم بھی دیا گیا۔

یہ قانون بجز دھبلی اپنے فرائض کو انجام دے رہا تھا کہ سلاسلہ میں جنگ عظیم کی ابتدا ہو گئی۔ اس نے ایک بیک سیاسی اور معاشی حالات کا رخ پلٹ دیا۔ کاروبار کی خاموش ترنی کے دن ختم ہو گئے اور ایک بھائی اور ہنگامی دور کی ابتدا ہوئی جس نے درحقیقت پہلی بار ہندوستانی مزدوروں کو خواب غفلت سے بیدار کیا اور ان کو حقوق کی ہاسٹری کا سبق دیا۔ اس لئے سلاسلہ سے سلاسلہ تک ہندوستان عجیب و غریب معاشی اور سیاسی کشمکش کی آماجگاہ بنا رہا۔ جس کی تفصیل فی الحال آئندہ کے لئے ملتوی کی جاتی ہے۔



فروخت پیداوار

حبیب الرحمن صاحب پروفیسر معاشیات جامعہ عثمانیہ نے ارجح سلسلہ میں ہندوستانی
زراعت کے بعض معاشی مسائل پر لاسکی نشر گاہ حیدرآباد سے تین تقریریں نشر کی ہیں یہ
اس سلسلہ کی تیسری تقریر ہے۔

اگرچہ اب بھی ہندوستانی کاشتکاروں کے اکثر خاندان اپنے ہی استعمال کے لئے غلہ اور
اجناس اگاتے ہیں، تاہم یہ ایک بدیہی بات ہے کہ اس قدیم طریقے پر اب بہت سرعت کے
ساتھ زوال آرہا ہے۔ جدید وسائل آمدورفت کی ترقی نے نہر سوزی کے افتتاح کے بعد سے ہندوستان
کی زراعتی پیداواروں کے لئے دور دراز ممالک میں خریدار پیدا کر دیے ہیں، خاص کر یہاں کی روٹی،
سن، چاول اور مختلف روغن دار تھنوں کے لئے تو ساری دنیا کے بازار کھل گئے ہیں۔ مزید برآں
خود ملک کے اندر کثرت کے ساتھ چھوٹے بڑے شہر نمودار ہو رہے ہیں جن کی بدولت اشیائے
نزدک کے وسیع بازار پیدا ہو رہے ہیں اور ملک میں صنعت و حرفت کے کارخانوں کے ساتھ ساتھ
خام پیداواروں کے لئے بھی نئے نئے بازار بننا ہوتے جا رہے ہیں۔ ان تمام رجحانات کا نتیجہ یہ
ہے کہ اب ہندوستان میں کاشتکاروں کی روز افزوں تعداد اس لئے کاشت نہیں کرتی کہ اپنی
پیداوار سے براہ راست اپنی احتیاجات رفع کرے بلکہ اس کا زیادہ تر یہ منار ہو رہا ہے کہ دوسروں
کے لئے اپنی پیداواریں فروخت کر کے منافع حاصل کرے اور اس کو اپنی معاش کا ذریعہ بنائے۔
ہمارے نظم معیشت کی اس تبدیلی کی وجہ سے ہندوستانی کاشتکار کی خوش حالی کے
گوناگوں حوال میں ایک اور عامل کا اضافہ ہو جاتا ہے اور جیسے جیسے ملک میں 'نیز ملک کے
باہر نقل و حمل کے وسائل محفوظ اور ارزاق ہوتے جاتے ہیں اور زرعی پیداواروں کے بازار پھیلتے
پھیلتے تمام دنیا پر محیط ہوتے جاتے ہیں، اس لئے عالی معنی فروخت پیداوار کی اہمیت بہت بڑھ جاتی ہے۔

اور اگر پھر بھی اس کی طرف سے غفلت کی جائے تو ذراعت کے دوسرے شعبوں کی اصلاح و ترقی سے کاشتکاروں کو جو فوائد حاصل ہونے چاہئیں، ان سے وہ بڑی حد تک محروم رہتے اور دوسرے اشخاص ان سے مستفید ہوتے ہیں۔

زرعی پیداواروں کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ وہ بہت زیادہ موسموں کی پابندی جس کی وجہ سے سال بھر کی تمام پیداوار ایک خاص وقت پر یک کر تیار ہو جاتی ہے۔ مصنوعات کی طرح وہ سال کے باہر یوں مینے ستوا تر تیار نہیں ہوتی رہتیں۔ نتیجہ یہ کہ جب تک کوئی خاص اشتغالات نہ کئے جائیں، بازار میں رشتہ غیر معمولی طور پر بڑھ جاتی ہے اور چونکہ ہر کاشتکار جلد از جلد اپنی پیداوار فروخت کرنا چاہتا ہے، اور خریداروں کو کوئی خاص عجلت نہیں ہوتی اس لئے قیمتیں نا اہجی طور پر گر جاتی ہیں اور کاشتکاروں کو اپنی محنت کا کافی معاوضہ نہیں ملتا۔ مزید برآں زرعی کاروبار بالعموم اس قدر چھوٹے پیمانے پر کئے جاتے ہیں کہ اگر کوئی ایک کاشتکار بلکہ کسی ایک گائوں کے تمام کاشتکار اپنی پیداوار کو روک رکھیں تب بھی مجموعی رشتہ پر اس کا کوئی خاص اثر نہیں پڑ سکتا اور قیمتیں گرنے سے رگ سکتی ہیں۔ لہذا ضرورت جس چیز کی ہے وہ یہ ہے کہ جو بھی نظم قائم کیا جائے وہ سارے ملک پر حاوی ہو، اور زرعی کاروبار کی حد تک یہ کوئی آسان کام نہیں ہے کیونکہ مصنوعات تیار کرنے والے چند بڑے بڑے کارخانوں میں جس سہولت کے ساتھ اتحاد عمل پیدا کیا جاسکتا ہے وہ چھوٹے چھوٹے کم حیثیت کثیر التعداد کاشتکاروں میں ممکن نہیں۔

اس کے علاوہ زرعی پیداواروں کے خریدار بالعموم بڑے بڑے کارخانوں کے ایجنٹ یا معامی ساہوکار ہوتے ہیں۔ یہ لوگ بالعموم دولت مند، تعلیم یافتہ، طلبہ و رسد کے حالات سے باخبر اور معاملہ کرنے میں بڑے تیز اور ہوشیار ہوتے ہیں اس کے برعکس کاشتکار غریب، جاہل، اور معامی اور بردنی حالات سے قطعاً ناواقف ہوتے اور معاملہ کرنے میں بڑی آسانی سے دھوکا کھا جاتے ہیں۔ اکثر کارخانوں کے ایجنٹ انھیں کچھ پیشی رقم دے دلا کر تیار ہونے سے پہلے ہی پیداوار پر اپنا حق جھالیتے ہیں اور جب معاملہ معامی ساہوکار سے پڑے تو پھر کاشتکار کو ذرا بھی چن و چرا کی

گنجائش نہیں رہتی کیونکہ وہ پہلے سے ساہوکار کا قرضدار ہوتا ہے اور جب تک وہ اسے خرید
قرض نہ دے، آئندہ بھی اس کا کوئی کام نہیں چل سکتا۔ اور اگر بالفرض کاشتکار تعالیٰ ایجنٹ
یا ساہوکار کے ہاتھ فروخت نہ کرے تو پھر جائے کہاں۔ ہندوستان کے اکثر دیہاتی علاقوں
میں ذرائع آمد و رفت اس قدر ناقص حالت میں ہیں کہ پیداوار کو دیہات سے باہر لے جانے
میں کافی مصارف لاحق ہوتے ہیں۔ اور اگر کاشتکار یہ مصارف برداشت کر کے دُور دراز
شہروں اور منڈیوں تک اپنی پیداوار لے بھی جائے تب بھی اسے دیسے ہی تیز ہشیار
باخبر اور مالدار فریق سے دوچار ہونا پڑے گا کیونکہ گو ہندوستان میں منڈیاں کافی تعداد
میں موجود ہیں، لیکن اکثر و بیشتر صورتوں میں وہ نہ کسی خاص قانون اور ضابطے کے تحت
قائم ہوئی ہیں اور نہ ان کے کاروبار میں کسی قسم کے قواعد و ضوابط کی پابندی کی جاتی ہے
مختصر یہ کہ کاشتکاروں کی ناقابل برداشت قرضداری، ان کی جہالت اور عام نادانگہی،
کثرت تعداد کی وجہ سے ان میں اتحاد عمل کا فقدان، دیہاتی علاقوں میں ذرائع آمد و رفت
کی غیر اطمینان بخش حالت، اور باضابطہ منڈیوں کی عدم موجودگی، یہ ایسے امور ہیں جن کی وجہ
سے ہم یہ توقع نہیں کر سکتے کہ کاشتکار بغیر کسی بیرونی امداد کے اپنی پیداواروں کی درجہ قیمتیں
پاکیں گے اور جب مناسب قیمتیں ملنے کا ہی فریہ موجود نہ ہو تو پھر کس امید پر کوئی اپنی پیداوار
کو بہتر بنانے کی کوشش کرے۔ نتیجہ یہ کہ زرعی ترقی کے تمام شعبوں کی کامیابی فروخت
پیداوار کے مناسب انتظامات کے ساتھ ناگزیر طور پر وابستہ ہے۔

جہاں تک فروخت پیداوار کے موجودہ طریقوں کا تعلق ہے، وہ نہ صرف مختلف صوبوں میں
مختلف ہیں بلکہ ایک ہی صوبے کے اندر مختلف پیداواروں کو فروخت کرنے کے مختلف طریقے
راج ہیں۔ لیکن باوجود ان گونا گوں اختلافات کے چند عام خصوصیات ایسی ہیں جو ملک کے
ہر حصے میں نظر آتی ہیں اور جن کا بحیثیت مجموعی تمام ملک پر اطلاق ہوتا ہے۔ مثلاً اوزان اور پیمانہ
بالعموم اس طور پر استعمال کئے جاتے ہیں جس سے ہمیشہ کاشتکار ہی کو نقصان پہنچتا ہے۔

چونکہ ملک میں اوزان اور پیمانوں کے معینہ معیار نہیں ہیں اور نہ ان کی تنقیح و نگرانی کا کوئی باقاعدہ انتظام ہے اس لئے اس قسم کی دھوکہ بازی کا یہاں وسیع امکان موجود ہے جس کا نمایاں ہمیشہ کمزور فریق کو بھگتنا پڑتا ہے۔ مزید برآں مذہبی اور خیراتی اغراض کے نام سے بغیر کاشتکار کی رضا مندی کے قیمت کا ایک جزو وضع کر لیا جاتا ہے اور رسم و رواج کا اثر اس قدر غالب ہے کہ کاشتکار اپنی ناراضگی کے اظہار کی جرأت ہی نہیں کر سکتا۔ نمونے کے طور پر پیداوار کی اچھی خاصی مقدار نکال لی جاتی ہے اور خواہ پیداوار خریدی جائے یا نہ خریدی جائے، نیچے والے کو نمونے کی مقدار کا کوئی معاوضہ نہیں ملتا۔ بسا اوقات خود کاشتکاروں کو اپنی پیداوار فروخت کرنے کے لئے اینٹوں کا واسطہ ڈھونڈنا پڑتا ہے اور یہ اینٹ خریداروں کے نامزدوں سے جو کچھ گفت و شنید کرتے ہیں وہ بالکل راز میں رہتی ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ ہاتھوں کیپٹا ڈاکٹر انگلیوں کے اشاروں سے معاملات طے کئے جاتے ہیں۔ اور غریب کاشتکار ان کی نوعیت سے سراسر نادانف رہتا ہے۔ بڑی بڑی منڈیوں میں کاشتکار کسی نہ کسی دلال کو مقرر کرنے پر مجبور ہوتے ہیں اور یہ دلال بالعموم کاشتکاروں سے نادانف لیکن خریداروں سے روزانہ ملنے جلنے والے ہوتے ہیں اور اس وجہ سے فطرتاً انہیں کی حمایت کرتے ہیں اور اگر کہیں خریدار اور فروشنده، دونوں کا ایک ہی دلال ہو تو پھر خریدار کی حمایت اور بھی زیادہ یقینی اور بدیہی ہو جاتی ہے۔ یہ ایسے نقائص ہیں جو ہندوستان کے کسی خاص مقام یا کسی خاص پیداوار کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں بلکہ ملک کے ہر حصہ میں اور ہر پیداوار کی خرید و فروخت میں وہ کم و بیش ضرور پائے جاتے ہیں۔

اب سوال یہ ہے کہ ان خرابیوں کو کیونکر رفع کیا جائے۔ بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ کاشتکار کے تمام موجودہ مصائب کا باعث محض یہ درمیانی اشخاص ہیں جو کاشتکار سے اس کی پیداوار ادا کرنے والوں پر خرید کر خریداروں سے اس کی خوب قیمتیں وصول کرتے اور اس طور پر ہفت اپنا پیٹ بھرتے ہیں۔ لہذا ان خرابیوں کی اصلاح کا سیدھا سادہ علاج یہ ہے

کہ درمیانی تاجروں کا قطع کر دیا جائے اور کوئی ایسا انتظام کیا جائے کہ کاشتکار اپنی پیداوار میں براہ راست صارفین کے ہاتھ فروخت کر سکیں۔ واضح رہے کہ اس قسم کے کام بیانات کو عملی تحقیق کا مرتبہ نہیں دیا جاسکتا اور نہ کوئی ذمہ دار شخص ان کی بناء پر کوئی عملی تدبیریں اختیار کر سکتا ہے جدید نظام منشیات سے جو لوگ ذرا بھی واقفیت رکھتے ہیں، وہ درمیانی تاجروں کی ناگزیر ضرورت اور ان کے اہم فرائض کی نوعیت سے بخوبی واقف ہوتے ہیں۔ کاشتکاروں سے پیداوار اکٹھا کر کے اسے صارفین میں اس طور پر تقسیم کرنا کہ مختلف اوقات اور مختلف مقامات میں طلب و رسد کا توازن نہ بگڑنے پائے ایک نہایت دقت طلب اور پیچیدہ کام ہے اور جب تک کہ کوئی شخص اپنے آپ کو ابتدا ہی سے اس کے لئے وقف نہ کر دے، وہ اسے کامیابی کے ساتھ نہیں انجام دے سکتا۔ مال تیار کرنے یا پیداوار اکٹھا کرنے والوں سے یہ توقع کرنا کہ وہی اس پیچیدہ کاروبار میں بھی مہارت تاملہ حاصل کریں، دراصل عبث ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہر ملک میں تجارت پیشہ اشخاص کا ایک علیحدہ گروہ موجود ہے جو ملک کی معاشی زندگی میں ناگزیر خدمات انجام دیتا ہے ہندوستانی زراعت میں تو ان خدمات کو انجام دینے والے ایک مخصوص طبقے کی ضرورت اور بھی ناگزیر ہے۔ اول تو یہاں ذرائع آمد و رفت انتہا درجے ادنیٰ حالت میں ہیں دوسرے یہاں کارزئی کاروبار کثیر التعداد کم حیثیت کاشتکاروں کے ہاتھوں میں ہے۔ تیسرے ان کا لون کی نہ مالی حالت ایسی ہے کہ وہ اپنی پیداوار فوراً فروخت کرنے کے لئے بے چین نہ ہوں اور نہ انھیں ایسے گودام میسر ہیں جہاں وہ بہتر قیمتوں کی امید میں اپنی پیداواروں کو بہ حفاظت رکھ سکیں مزید براں جس حالت میں وہ اپنی پیداوار فروخت کرنے کے لئے آتے ہیں، وہ بے احتیاطی اور قصداً آمیزش کرنے سے ہرگز اس قابل نہیں ہوتی کہ بازار میں اس کی اچھی قیمت مل سکے۔ ان گوناگوں دقتوں پر غالب آنے کے لئے یہ ضروری ہے کہ ہم بھی دوسرے ممالک کی طرح درمیانی تاجروں کی خدمات سے مستفید ہوں، اور ان خدمات کا داہمی معاوضہ ادا کرنے میں تامل نہ کریں۔ البتہ یہ احتیاط لازم ہے کہ یہ لوگ ملک کے حق میں مفید ثابت ہونے کی بجائے

کیس آئے وہاں جان نہ بن جائیں۔ ہندوستان میں فروخت پیداوار کی مدت تک سردست جو خرابیاں نظر آرہی ہیں، وہ دراصل ایسی ہی احتیاط نہ کرنے کا نتیجہ ہیں۔ چنانچہ قرض دینے والے ماہوکار کا خود اپنے آسامی کی پیداوار خرید لینا، یا ضرورت سے زیادہ اشخاص کا اس درمیانی تجارت کو اپنا ذریعہ مکاش بنالینا، یا اس میں ایسے اشخاص کا داخل ہونا جن کا خشار محض کاشتکاروں کی مجبوریوں سے بنے جانفاہدہ اٹھانا ہو، یہ ایسی خرابیاں ہیں جو زراعت کی ترقی اور زراعت پیشہ طبقے کی خوش حالی میں بڑی طرح حائل ہیں اور اسی وجہ سے ان کی اصلاح کے مسئلے کو یہاں بہت زیادہ اہمیت دی جاتی ہے۔

اصلاح کی تدبیروں میں سب سے زیادہ اہم باضابطہ منڈیوں کا قیام ہے۔ زرعی کمیشن کا بیان ہے کہ جب کبھی کاشتکار کو اپنی پیداوار اپنے ہی گاؤں میں فروخت کرنے کی بجائے کسی منڈی میں فروخت کرنے کا موقع ملتا ہے تو باوجود مصارف نقل و حمل کے اسے نسبتاً بہت بہتر قیمت ملتی ہے، خواہ منڈی کتنی ہی محدود اور اس کی تنظیم کتنی ہی خراب ہو۔ ظاہر ہے کہ ایسی حالت میں موجودہ منڈیوں کی اصلاح اور جدید باضابطہ منڈیوں کا قیام کاشتکاروں کے حق میں نعمت غیر مترقبہ سے کم نہیں۔ لہذا ملک کی زرعی ترقی کے لئے جو بھی اسکیم بنائی جائے، باضابطہ منڈیوں کا قیام اس کا ایک لازمی عنصر ہونا چاہئے کیوں کہ اسی کی بدولت زراعت کے محکموں کی گوناگوں کوششیں بار آور ہو سکتی ہیں۔

خوشی کی بات ہے کہ اب ہندوستان کے اکثر صوبوں میں باضابطہ منڈیوں کے قیام کی کوششیں کی جارہی ہیں اور ہماری ریاست حیدرآباد بھی اس جدوجہد میں دوسروں کے دوش بند چل رہی ہے چنانچہ ایک خاص قانون کے تحت متعدد باضابطہ منڈیاں قائم ہو چکی ہیں اور ہائے کاشتکاران کے فوائد سے بوز بروز مستفید ہو رہے ہیں۔ تو انین بازار کی رو سے ہر صوبہ دار حکومت منڈیاں قائم کر کے ان کا اعلان کر دیتی اور ان کے انتظام کے لئے کمیٹیاں مقرر کر دیتی ہے جن میں خریدار اور فروشنده دونوں کے نمائندے شامل کئے جاتے ہیں، انتظامی کمیٹیوں کی

ترکیب اور ان کے اختیارات کی صراحت کر دی جاتی ہے اور ان کی رہ نمائی کے لئے مفصل قواعد بنادئے جاتے ہیں جن کے مطابق وہ فیس وصول کرتی اور بازار کے اغراض پر صرف کرتی ہیں، دکانوں اور تولنے اور ناپنے والوں کو خاص شرائط کے تحت لائسنس عطا کرتی ہیں، تول اور ناپ کے لئے خاص خاص مقام اور خاص خاص اوزان اور پیمانے مقرر کرتی ہیں اور وقتاً فوقتاً ان کی نگرانی اور تصحیح کرتی ہیں، غرض منڈی کے انتظام سے متعلق جو جو امور پیش آسکتے ہیں، ان سب کی دیکھ بھال کرتی ہیں۔ صوبہ واری حکومت کو یہ اختیار ہے کہ غیر اجازت یافتہ منڈیوں اور بازارات کو خاص خاص حدود کے اندر ممنوع قرار دے۔

زرعی کمیشن نے ان قوانین کی تفصیلات میں بہت کچھ اصلاح کی گنجائش بتائی ہے لیکن وہ جس اصول پر مبنی ہیں اس کی بہت تعریف کی ہے اور حکومت سے پرزور سفارش کی ہے کہ دوسرے صوبوں میں بھی ایسے ہی قوانین نافذ کر کے جلد از جلد باضابطہ منڈیاں قائم کی جائیں۔ تفصیلی سفارشات بیان کرنے کی تو یہاں گنجائش نہیں ہے، البتہ تین چار امور ایسے ہیں جن کا سرسری ذکر کر دینا ضروری ہے۔ ایک یہ کہ ان قوانین کے تحت جو باضابطہ منڈیاں اب تک قائم ہوئی ہیں، ان سب کا تعلق صرف روئی کی خرید و فروخت سے ہے۔ بھئی کا قانون تو صریحاً روئی ہی کی تجارت کے لئے بنایا گیا ہے۔ ہمدان کے قانون میں اگرچہ دوسری پیداواروں کے لئے گنجائش موجود ہے لیکن عملاً جتنی منڈیاں اب تک قائم ہوئی ہیں وہ سب روئی کی تجارت سے متعلق ہیں۔ لیکن ہے کہ ابتدائی طرز عمل قرنِ مصلحت رہا ہو لیکن اب جبکہ تجربے سے باضابطہ منڈیوں کے فوائد بدیہی طور پر ثابت ہو چکے ہیں، کوئی وجہ نہیں کہ وہ روئی کے علاوہ دوسری پیداواروں کے لئے بھی مفید ثابت ہوں۔ دوسرے یہ کہ باضابطہ منڈیوں کا قیام بدیہات یا مجلس اضلاع کے صوابدید پر نہ چھوڑا جائے۔ یہ ادارے پہلے ہی سے دوسرے طبقوں کے زیر اثر ہیں اور کاشتکاروں کو ان میں کوئی دخل یا اثر حاصل نہیں ہے۔ لہذا مناسب یہ ہے کہ ہر صوبہ واری حکومت اپنی عملداری میں ایک بالکل علیحدہ قانون نافذ کرے جس کے تحت باضابطہ

منڈیوں کا قیام، انتظامی کمیٹیوں کی تشکیل اور ان کے قواعد و ضوابط کا تعین عمل میں آئے۔ تیسرے یہ کہ جب خریدار اور فروکشندے کے درمیان کوئی جھگڑا واقع ہو تو اس کے تصفیہ کے لئے پہلے سے باقاعدہ انتظام موجود ہونا چاہئے۔ مدد کا شکار ہی کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ رہتا ہے۔ مثلاً روٹی کی مدد تک اکثر یہ شکایت سننے میں آتی ہے کہ خریدار منڈی میں تو نمونہ دیکھ کر روٹی خرید لیتا ہے لیکن *in many cases* میں پہنچ کر جب گاڑی سے روٹی اتار لی جاتی ہے تو اسے خلاف نمونہ قرار دے کر قیمت میں کمی کر دیتا ہے۔ غریب کا شکار میں کہاں یہ استطاعت کہ پھر گاڑی میں روٹی لا کر اُسے کہیں اور فروخت کرنے کے لئے لیجائے۔ چارو ناچار اسی قیمت پر راضی ہو جاتا ہے۔ ان حالات میں یہ ضروری ہے کہ انتظامی کمیٹی کی جانب سے کوئی بچاوت یا ناانسانی بورڈ مقرر کر دیا جائے جو اس قسم کے تمام جھگڑوں کا مناسب تصفیہ کر سکے۔

باضابطہ منڈیوں کے قیام سے کاشتکاروں کو ادائیگی بہت سے فوائد پہنچنے کا قرینہ ہے۔ مثلاً پیداواروں کی طلب اور رسد اور ان کی قیمتوں سے ہمیشہ باخبر رہنا فریقین کا دوبارہ کے لئے خاصکر اس روز افزوں سابقہ کے زمانہ میں بے حد ضروری ہے۔ ذرائع نقل و حمل اور وسائل خبر رسائی کی غیر معمولی ترقی کی بدولت اب اکثر زرعی پیداواروں کے لئے ساری دنیا گویا ایک بازار بن گئی ہے۔ اگر دنیا کے کسی ایک گوشے میں فصل خراب یا معمول سے زیادہ سرسبز ہوتی ہے تو اس کے اثرات صرف اسی خطے تک محدود نہیں رہتے بلکہ ساری دنیا پر پھیل جاتے ہیں۔ اسی طرح اگر کسی ایک ملک میں کسی پیداوار کی طلب بڑھتی یا گھٹتی ہے تو دوسرے تمام ممالک اس تبدیلی سے کم و بیش متاثر ہوتے ہیں۔ نتیجہ یہ ہے کہ کاشتکار کو اپنی پیداوار کی داہمی قیمت پانے کے لئے بازار کے حالات اور ان کی تبدیلیوں سے بروقت واقفیت حاصل کرنا نہایت ضروری ہے۔ ہندوستانی کاشتکار کی لاپرواہی کی یہ کیفیت ہے کہ دوسرے ممالک کے حالات تو ایک طرف، وہ خود اپنے صوبے کی حالت سے بھی بے خبر رہتا ہے اور اسی وجہ سے معاملہ کرنے میں دوسرے فریق سے برآسانی دھوکہ کھا جاتا ہے۔ روٹی کی مدد تک اس قسم کی واقفیت بہم پہنچانے کے

کہیں کہیں انتظامات موجود ہیں۔ لیکن بحیثیت مجموعی یہ کہنا بالکل درست ہے کہ سر درست ملک میں کاشتکاروں کو بازار کے حالات سے بروقت واقف ہونے کے کوئی ذرائع حاصل نہیں ہیں۔ باضابطہ منڈیوں کے قیام سے یہ کمی بہ آسانی پوری کی جاسکتی ہے اور وہ اس طور پر کہ انتظامی کمیٹی کے فرائض میں یہ بات شامل کر دی جائے کہ وہ اس منڈی میں لین دین کرنے والوں کے فائدے کے لئے بازار کے متعلق خاص خاص معلومات وقتاً فوقتاً مہیا کیا کرے مثلاً یہ کہ پڑوس کی دوسری منڈیوں میں اور ملک کے بڑے بڑے بندرگاہوں میں جہاں سے پیداوار برآمد کی جاتی ہے، کیا قیمتیں رائج ہیں، گرنیوں اور کارخانوں میں سابقہ ذخیرے کن مقداروں میں موجود ہیں، دوسرے ملکوں میں طلب و رسد کے کیا حالات ہیں اور پیداواروں کی قیمتوں پر ان کے کیا اثرات پڑنے کا قرینہ ہے وغیرہ وغیرہ۔

مناسب قیمت حاصل کرنے کے لئے بعض اوقات پیداوار کو کچھ دنوں کے لئے رک لینا ضروری ہوتا ہے لیکن یہ اسی وقت ممکن ہے جبکہ پیداوار کو بحفاظت رکھنے کے لئے گودام موجود ہوں اور اس پیداوار کی بنا پر فوری ضروریات کے لئے روپیہ حاصل کرنے کا امکان بھی ہو۔ ہندوستان میں یہ سہولتیں بالکل معقود ہیں۔ لیکن اگر باضابطہ منڈیاں قائم ہو جائیں تو اس کمی کی تلافی بھی چنداں شکل کام نہیں ہے۔ ہر انتظامی کمیٹی اپنی مالی حالت کے مطابق تھوڑا بہت روپیہ محفوظ گوداموں کی تعمیر پر صرف کر سکتی ہے۔ اور امداد باہمی کی انجمنوں کے اتحاد عمل سے اراکین کو ان کی پیداواروں کی ضمانت چھوڑی مدت کے لئے حسب ضرورت قرضہ دینے کا انتظام کیا جاسکتا ہے۔ اس قسم کی سہولتوں کا وجود ہی بہا اوقات خریداروں کو کاشتکاروں کی مجبوریوں سے بچا فائدہ اٹھانے اور ناوہی طور پر پیداواروں کی قیمتیں گھٹانے سے باز رکھنے کے لئے کافی ہو جاتا ہے۔

ہندوستان میں اوزان اور پیمانہ جات کی موجودہ حالت بہت ہی ناگفتہ بہ ہے۔ صوبائی کے صرف ایک ضلع یعنی مشرقی غاندیش کی سولہ منڈیوں میں کوئی تیرہ مختلف اوزان کے جواہر

مروج ہیں پنجاب کے ضلع جسیلم میں صرف ساٹھ مربع میل کے رقبے کے اندر اناج کی خرید و فروخت میں چھ مختلف پیمانے استعمال کئے جاتے ہیں۔ کم و بیش یہی حال ہندوستان کے دوسرے حصوں کا بھی ہے۔ نتیجہ اس کا یہ ہے کہ اشیاء کے لین دین میں بالعموم سخت مزاحمت واقع ہوتی ہے۔ فائنکر کا شکاروں کو اس سے ہمیشہ نقصان پہنچتا ہے۔ اپنی جہالت اور دوسری مجبوریوں کے باعث پہلے ہی سے ان کا انحصار درمیانی اشخاص کے رحم و کرم پر ہوتا ہے۔ لیکن لہذا ان اور بیابانوں کا کوئی عام معیار معین نہ ہونے سے ایک اور حربہ ان درمیانی اشخاص کے ہاتھ لگ جاتا ہے جس کی بدولت غریب کاشتکاروں کو دھوکہ دینے اور ان کی مجبوریوں سے بے جا فائدہ اٹھانے کے مزید امکانات پیدا ہو جاتے ہیں۔ حکومت ہند نے اس مسئلے کی تحقیق کے لئے ۱۹۱۷ء میں ایک کمیٹی مقرر کی تھی جس نے اس بارے میں متعدد سفارشات پیش کیں۔ ان کے سنجیدہ ایک بہت اہم سفارش یہ تھی کہ حکومت ۸۲ پونڈ کے ٹن کو سارے ملک کے لئے وزن کا معیار قرار دے۔ بدقسمتی سے ان سفارشاتوں پر اب تک کوئی عمل نہیں کیا گیا اور صورت حال اب بھی وہی ہے جو اس تحقیق سے پہلے موجود تھی۔ لیکن باضابطہ منڈیوں کے قیام سے اس بات کی قوی توقع ہے کہ یہ خرابیاں بھی بڑی حد تک رفع ہو جائیں گی اور اس ضروری اصلاح میں ان کی وجہ سے بہت تاخیر مدد ملے گی۔

باضابطہ منڈیوں کا ایک اور اہم فائدہ یہ ہے کہ ان کو مظاہروں اور پروگنڈا کا ایک موثر ذریعہ بنایا جاسکتا ہے۔ زندگی ترقی کی مختلف تدبیروں سے کاشتکاروں کو واقف کرانے کے لئے زراعت اور امداد باجی کے صوبہ داری محکمے بہت کچھ پروگنڈا کرنے میں اس غرض کے لئے ان کے کارکن وقتاً فوقتاً دیہات کا دورہ کرتے اور کاشتکاروں کو مختلف امور سے جو ان کی زندگی پر اثر انداز ہو رہے ہیں، آگاہ کرنے اور ان کے مضر اثرات سے محفوظ رہنے اور ترقی کے راستے پر چلنے کی ہدایت کرتے اور تدبیریں بتاتے ہیں۔ باضابطہ منڈیوں کے قیام سے اس ضروری پروگنڈا کے لئے جگہ جگہ نہایت موزوں مرکز مہیا ہو جائیں گے۔ مزید برآں ہر اہم منڈی کے احاطے میں

انجمن امداد باہمی یا ڈاکھانے کے سیونگ بنک کی ایک شاخ کھول کر کاشتکاروں کو آمادہ کیا جاسکتا ہے کہ وہ قیمت پیداوار کا کچھ نہ کچھ حصہ اس میں بطور امانت رکھ دیں بلکہ خود مشترک سرمایہ دار بنکر ان کے سامنے بھی ان مٹھیوں کے قیام سے کاروبار کا ایک وسیع میدان کھل جائے گا اور عوام میں بنکوں سے مین دین کرنے کی عادت ترقی پائے گی۔

اسلامی دنیا میں تیل کا خزانہ

حبشہ پر حملہ کرنے کے مسئلہ پر غور کرتے ہوئے مسولینی نے جاسوسی جی کے کونسل روم میں اعلانہ انداز میں کہا تھا کہ "ہاں اب ہم حملہ کریں گے، برطانیہ داخل نہیں دے گا۔ جرمنی کو فوجی تیسرے فرصت نہیں ہے، فرائض ہمارا بار ہر کسی سے باطل صاف ہے، ہمارے پاس سونا، اومی جنگی مشینیں بہت ہیں کوئی نہیں ملک سکتا، ایک مغربی مصنف پیرک تھا پسین کا خیال ہے کہ مسولینی اس وقت ایک جوڑی سی چیز بھول گیا جو اس کے بنار کے لئے سرکاری بن کر حبشہ میں اس کی مشین گنوں کو ٹھپ کر سکتی تھی، وہ شے بھی کیا؟ تیل وہ جو اس کی یہ ہے کہ اٹلی میں تیل کا خرچہ نو کروڑوں ٹن ہے اور جوئی ایک لوند نہیں۔ نہ اس کے اپنے ملک میں جوئی ہے اور نہ اس کے زبردستہ علاقوں میں تیل نہ تیل اس کو دوسرے ملکوں سے خریدنا پڑتا ہے۔

برطانوی کابینے کے ایک سابق رکن نے جنگ عظیم کے متعلق کہا تھا "اتحادیوں کی فتح کی کشتی تیل کے سمندر کے ذریعے آئی تھی" تو غلط نہیں کہا تھا "لیکن تیل صرف جنگ ہی میں صرف نہیں ہوتا۔ اب امن و امان کے زمانے میں اس کی مقدار سالانہ خرچ ہو رہی ہے وہ چودہ کروڑ ٹن کے قریب ہے۔ پھر کس کی مجال ہے جو تیل کی اہمیت سے انکار کرے۔

اسلامی دنیا اپنے بکری اور ہوائی رستے میں واقع ہونے کی وجہ سے نو سیاسیات عالم میں اہم ہے ہی لیکن بڑوں

۱۵ یوں تو برطانیہ غلطی بھی محتاج محض ہے، لیکن ماتحت علاقوں میں اتنا تیل موجود ہے کہ دوسرے ملکوں کے آگے ہاتھ پھیلا نا نہیں پڑتا۔ مگر اٹلی کے کسی ماتحت علاقے میں بھی تیل نہیں ہوتا۔ دنیا کی سات بڑی طاقتوں میں صرف روس اور امریکہ تیل کے معاملے میں بے نیاز ہیں اور باقی پانچ میں یا تو سرے سے ہوتا ہی نہیں اور اگر ہوتا ہے تو ناقابل ذکر۔ فرائض اپنے کل خرچ میں سے ۲۰٪، جرمنی ۱۰٪ جاپان ۱۰٪ اٹلی سو فی صدی دوسرے ملکوں کے دست نگر ہیں۔

یہ کہنی اہل میں ڈبو، مکے، ڈی، آڑکی کے اس معاہدے کی پیداوار ہے جو مسقطہ میں ہوا تھا، مسٹر آرکی جو ایک زمانے میں بمائل کہنی میں بھی رہ چکے تھے، حکومت (اس زمانے میں مظفر الدین قاجار بادشاہ تھے) نے ۶۰ سال کے لئے معاہدہ کیا تھا اور ایران کے پانچ شمالی ضلعے منشی کوکے تمام ملک میں انھیں زمین کی اجازت دے دی تھی۔ مسقطہ میں یہ اجارہ، پچھلے ایران کہنی نے حاصل کر لیا۔ مسٹر آرکی نے ۸ سال کی مسلسل کوششوں کے بعد مسجد سلیمان میں تیل کا پتہ لگایا۔ کنزس کھدوانے لگے۔ تیل صاف کرنے کے کارخانے قائم ہوئے اور ۲۰ سال بعد مسقطہ سے تیل کی باقاعدہ تجارت ہونے لگی۔ مسقطہ تک اس کے تیل کی مقدار ۱۰ لاکھ ٹن تک تھی اور اس سے زائد ۶۰ لاکھ ٹن ہوئی۔ گذشتہ سال ۵۰ لاکھ تک پہنچ گئی۔ ابھی اس میں زرق کی بہت گنجائش ہے۔

تیل کی صفائی آبادان میں ہوتی ہے اور یہیں سے اس کی برآمد ہوتی ہے۔ مسجد سلیمان اور آبادان کا فاصلہ کوئی ۲۰۰ میل کے قریب ہے۔ آبادان ایک چھوٹی سی بستی ہے جس کو سمندر سے نکالی ہوئی بہتر نے دھوئیں نپیس کر دیا ہے، ایک طرف ایرانی آباد ہیں دوسری طرف کہنی کے انگریز افسر اور ملازمین کی کوٹھیاں ہیں۔ یہ بہر کہنی نے اپنی سہولت کے لئے بنائی ہے۔ لیکن اس میں ٹنگ نہیں اس نے شہر میں خاص رونق پیدا کر دی ہے۔

تیل کھانے کا مرکز صرف مسجد سلیمان ہی نہیں ہے۔ ہفت کل کے علاقے میں اگرچہ بعد میں تیل دریافت ہوا ہے۔ لیکن اس کی پیداوار بڑھ رہی ہے اور اب مسجد سلیمان سے زیادہ ہو گئی ہے۔ مسقطہ میں ہفت کل کے تیل کی مقدار چوبیس لاکھ چوبیس ہزار ٹن تھی اور مسجد سلیمان کی چوبیس لاکھ اکتالیس ہزار ٹن۔ نئی تحقیقات برابر جاری ہیں۔ ہفت کل سے ۱۲۵ میل جنوب مشرق میں اور آبادان کے مشرق میں ۵۵ میل پر ایک مقام ہے گچ قرل علی وہاں بھی تیل کے آثار ہیں، اس کے قریب ہی اسمری میں ایک کنواں گذشتہ سال کھودا گیا تھا۔ اس سے تو ۱۰۰ ٹن یومیہ تیل نکلا، لیکن دوسرے سے چار ہزار ٹن یومیہ کا اوسط رہا۔ خیال یہ ہے کہ یہ میدان مسجد سلیمان کے میدان سے باڑی سے جائے گا۔

مسجد سلیمان کے شمال مغرب میں ترکو کے مقام پر تیل کا یقین تھا۔ کھدائی شروع ہوئی اور جب عام گہرائی پر تیل نہیں نکلا تو اور زیادہ کھودا گیا حتیٰ کہ وہ گیدہ ہزار غلط یعنی ۲ میل سے زیادہ گہرا ہو گیا۔ یہ دنیا کا عین ترین کنواں ہے۔ لیکن تیل کی مقدار کھودا پہاڑ نکلا چوہا کی مصداق نہیں۔

کے پانچ لاکھ مربع میل علاقے میں تحقیق و تلاش کا کام شروع کر سکتی ہے۔ لیکن کھدائی کے لئے صرف ایک لاکھ مربع میل کا علاقہ دیا جائے گا۔ کینی تین سال کی مدت میں دو ایسے علاقوں کا انتخاب کرے گی جو رقبہ بھانسنے زاہدہ ہوں یہ علاقہ یمن ؟ نیدر شاہ سے سرحد بلوچستان تک ہے۔ ضلع سیمان (پہران کے مشرق میں) کو تیل کا پہلے سے یقین ہے۔

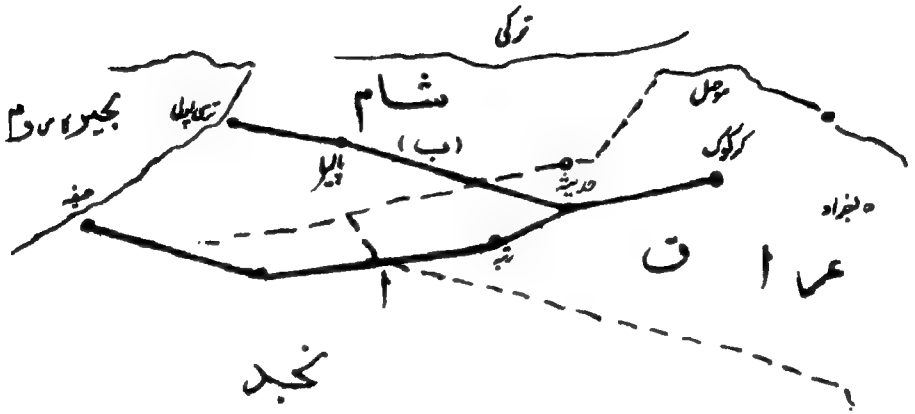
اگر ان میدانوں میں اچھے کنوئیں نکلے تو کینی کام جاری رکھے گی۔ حتیٰ کہ ۶۰ لاکھ ٹن تیل سالانہ ہو جائے یہ کینی بھی انگریز ایرانی کینی کی طرح چارٹنگ فی ٹن حکومت کو دے گی اور عام شریکوں کے حصے میں سے۔ ہفیکہ ادا کرے گی (انگریز ایرانی کینی ۱۶ فی صدی دیتی ہے) ان دونوں رقموں کی تعداد پہلے تین سال میں تین تین لاکھ، دوسرے پانچ سال میں پانچ پانچ لاکھ اور اس کے بعد (ختم معاہدہ تک) چھ چھ لاکھ پونڈ سے کم نہ ہونی چاہئے۔ (انگریز ایرانی کینی کم از کم پانچ لاکھ پونڈ ادا کرتی ہے) کینی سے یہ بھی طے ہوا ہے کہ وہ ایرانی طلباء کو امریکہ میں تسلیم دلانے کے لئے (جب تیل تجارتی مقدار میں نکھنا شروع ہو جائے گا) دس ہزار پونڈ سالانہ کی امداد دے گی۔

دوسری کینی نے پائپ لائن تعمیر کرنے کا معاہدہ ہوا ہے، یہ دونوں معاہدے ساٹھ سال کے لئے ہیں پائپ کمپنی افغانستان کا تیل ایرانی لوگوں سے بھیجنے کی مجاز ہوگی۔ ایران کی ایک تازہ اطلاع (تصدیق طلب) ہے کہ جنوبی ایران میں اجارہ کے متعلق بعض کمپنیوں سے گفت و شنید ہو رہی ہے۔ جزیرہ قشم میں تیل کے یقینی ذخائر ہیں۔

عراق

عراق کی تدبیریں سرزمین جو تہذیب کے قدیم ترین مرکز بائبل و توراتی کو اپنے دامن میں نہیں چھپائے ہو بلکہ مسلمانوں کے تمدن کا گہوارہ بھی رہ چکی ہے، آج تیل کی طویل ترین لائن کا منبع ہونے کی حیثیت سے مشرق و مغرب کی سیاست کا شریک بنی ہوئی ہے۔ یہاں ایک اجارہ دار، عراق پٹرولیم کمپنی ہے جس کے بانیوں نے ۱۹۳۰ء میں (برطانوی حکومت) شاہی ڈچ، شل، فرانسس دی پٹرول (بہ شرکت حکومت فرانس) اور امریکن کمپنیوں (اسٹینڈرڈ ایل آف نیو جرسی اور ساکوئی وچم) کے پاس ہیں۔ دوسری کینی

بی، اور دی ہے جو موصل آئل فیلڈ کچی کے ماتحت ہے۔ عراق کے تیل کے میدانوں کا رقبہ کوئی ۶۰۰ مربع میل ہے، باطل، سیبا، بان، تیل اور پانی کے تلوں کے انبارج افسروں اور ملازموں کے سوا یہاں نہ

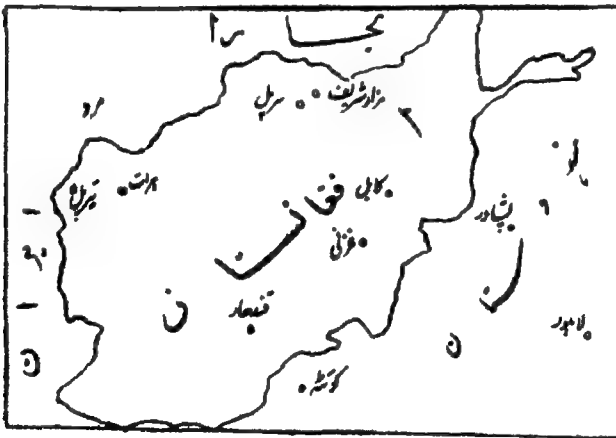


ذکوئی رہتا ہے نہ بستا ہے۔ لیکن یہ میدان جو بقول لارڈ مکڈونلڈ سوڈے کی بول کی مانند تیل سے بھرے ہوئے ہیں۔ ان کی زمین کے نیچے بڑی بڑی فوئیں پوشیدہ ہیں اور باہر آنے کے لئے بیتاب ہیں۔ ۶۰۰ تیل کانل کا گڑگڑ سے مجرور ملک مسلسل چلا گیا ہے۔ درمیان میں شام، شرق اردن اور فلسطین کے ملکوں سے گزرتا ہے اس نل کی دولائیں ہیں ایک شام سے گذرتی ہوئی ٹری پولی چلی جاتی ہے یہ فرانس کی لائن ہے۔ دوسری شرق اردن اور فلسطین ہوتی ہوئی حیفہ بندرگاہ تک آتی ہے۔ یہ برطانیہ کانل ہے۔ کرکوک سے دونوں نل ساتھ ساتھ چلتے ہیں حدیثہ اس کو تیل کی دنیا میں رک۔ ۳ - ۳ - ۱۴ کہتے ہیں۔) پیچ کر فرانس کانل پالیرا کارخ کرنا ہے۔ اور برطانوی نل رقبہ کی ماہ لینا ہے۔ اس لائن پر ۱۲ پمپنگ اسٹیشن ہیں۔ تین آباد اور رتی یافتہ بستیوں کے کدے ہیں اور فوجی آباد مقامات پر۔ دنیا کی یہ عجیب و غریب لائن جو بقول لارڈ مکڈونلڈ اہرام مصر سے کم نعبیز نہیں ہے۔ ۶۰۰ میل تک ریگستان میں چلتی ہے۔ کل لمبائی گیارہ سو پچاس میل ہے۔ لائن کاٹشیف فزڈ بھی خوب ہے۔ ایک جگہ ٹنڈ ہوتے ہوئے آٹھ سو فٹ بلند ہو گئی ہے اور دوسری جگہ پست ہوتی شروع ہوتی توسلحہ سمندر سے سو فٹ نیچے پہنچ گئی ہے جہاں پیٹڑ دلتے ہیں آگے ہیں پوری پوری چٹانیں کاٹ ڈالی ہیں

نظاہر یہ کام انسانوں کا نہیں معلوم ہوتا لیکن فرہاد و خنجر کی تہذیب نے پتھر کو بانی کر دیتی ہے
عراق میں تیل کا دوسرا میدان نفت خانہ ہے۔ یہ ایران اور عراق دونوں کو تیل دیتا ہے۔ نفت خانہ
سے درہ پانچواں ہونے لگا کر تیل شہر جاتی ہے۔ کرمان شاہ میں تیل صاف کرنے کا کارخانہ ہے۔ اس کارخانہ میں
دس ہزار ٹن تیل روزانہ وصول ہوتا ہے۔ سالانہ پیداوار پچاس لاکھ ٹن سے زیادہ ہے۔

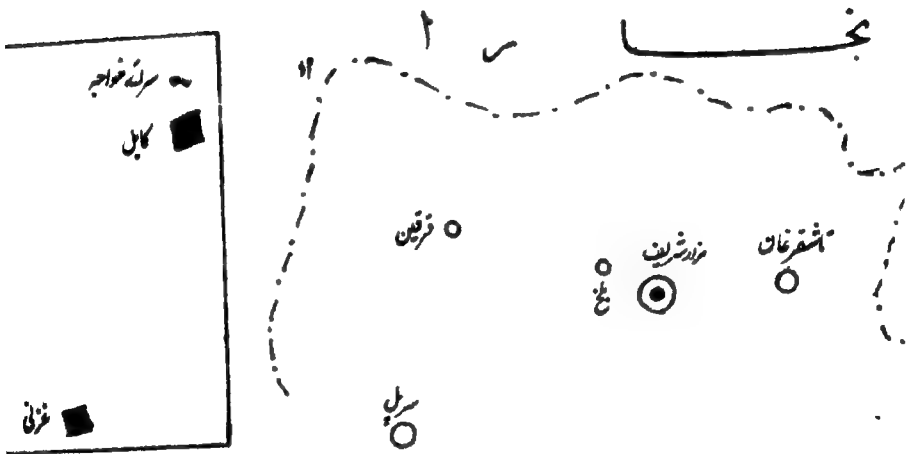
افغانستان

افغانستان میں بھی لوگوں کو تیل کا یقین ہو چلا ہے۔ اس سلسلے میں جن مقامات کا نام لیا جاتا ہے ان میں
ایک تیرپل ہے جو ہرات کے مغرب میں ٹیک ایران کی سرحد پر واقع ہے۔ یہاں کچھ چشے دریافت ہوئے
ہیں ان کے تیل کا نمونہ وزارت تجارت افغانستان کے محاسب خانہ میں بھی موجود ہے مقرر (غزنی کے جنوب
میں) اور سمت جنوبی میں جس کی سرحد ہندوستان سے ملتی ہے) میں بھی زمین کا پتہ دیتی ہے۔ علاوہ ان میں مزار شریف
کے جنوب مغرب میں سرپل، ماسٹر خان (مزار شریف کے بالکل قریب) قلعن اور سرکے خواجہ (نزد کابل)



میں بھی زمین کی حالت بہت امید افزا ہے۔ ان حالات میں باقاعدہ تحقیق و تلاش ضروری تھی ہی، حال میں حکومت
نے ایک امریکن کمپنی سے معاہدہ کر لیا ہے۔ اس کی شرائط بھی باطل اسی قسم کی ہیں جیسی ایران اور آرمینیاں کمپنی کے
درمیان طے ہوئی ہیں۔ کمپنی کا نام ان انڈیا ایکسپلوریشن کمپنی ہے۔ مدت معاہدہ پچیس سال ہے۔ کمپنی کا وعدہ
ہے کہ جلد سے جلد تیل کی مقدار کو جس لاکھ ٹن تک پہنچا دے گی، حکومت کو کافی فن چاند سنگ اور منافع کا

۲۰ فی صدی حصہ پیش کرے گی۔ یہ واجب الادا رقم سارٹ سے چار لاکھ پونڈ سے کسی طرح کم نہ ہوگی۔ حتیٰ الوسع افغانستان کے باشندوں کو ملازم رکھے گی۔ کمپنی کو اجازت ہے کہ وہ فنی اشخاص کو بقدر ضرورت افغانستان لائے۔ لیکن امریکہ کے علاوہ اور کہیں سے نہیں دیکھنی کمپنی تیل کی برآمد شروع ہوتے ہی افغانستان کے طلباء کی تعلیم (امریکی میں) اسکے لئے ۵۰ ہزار ڈالر مخصوص کر دے گی وغیرہ وغیرہ



کمپنی نے عہد کیا تھا کہ وہ آٹھ جیسے کے اندر اندر افغانستان کے ہمسایہ ممالک میں سے کسی ایک سے معاہدہ کر کے سمندر تک تیل کے جلفے کے حقوق حاصل کرے گی۔ سو اب ایران سے معاملہ کر لیا ہے۔ یوں کمپنی کی تجویز یہ ہے کہ افغانی تیل کے میدانوں سے بحرہ عرب تک ایک پائپ لائن تعمیر کر لی جائے۔

کویت

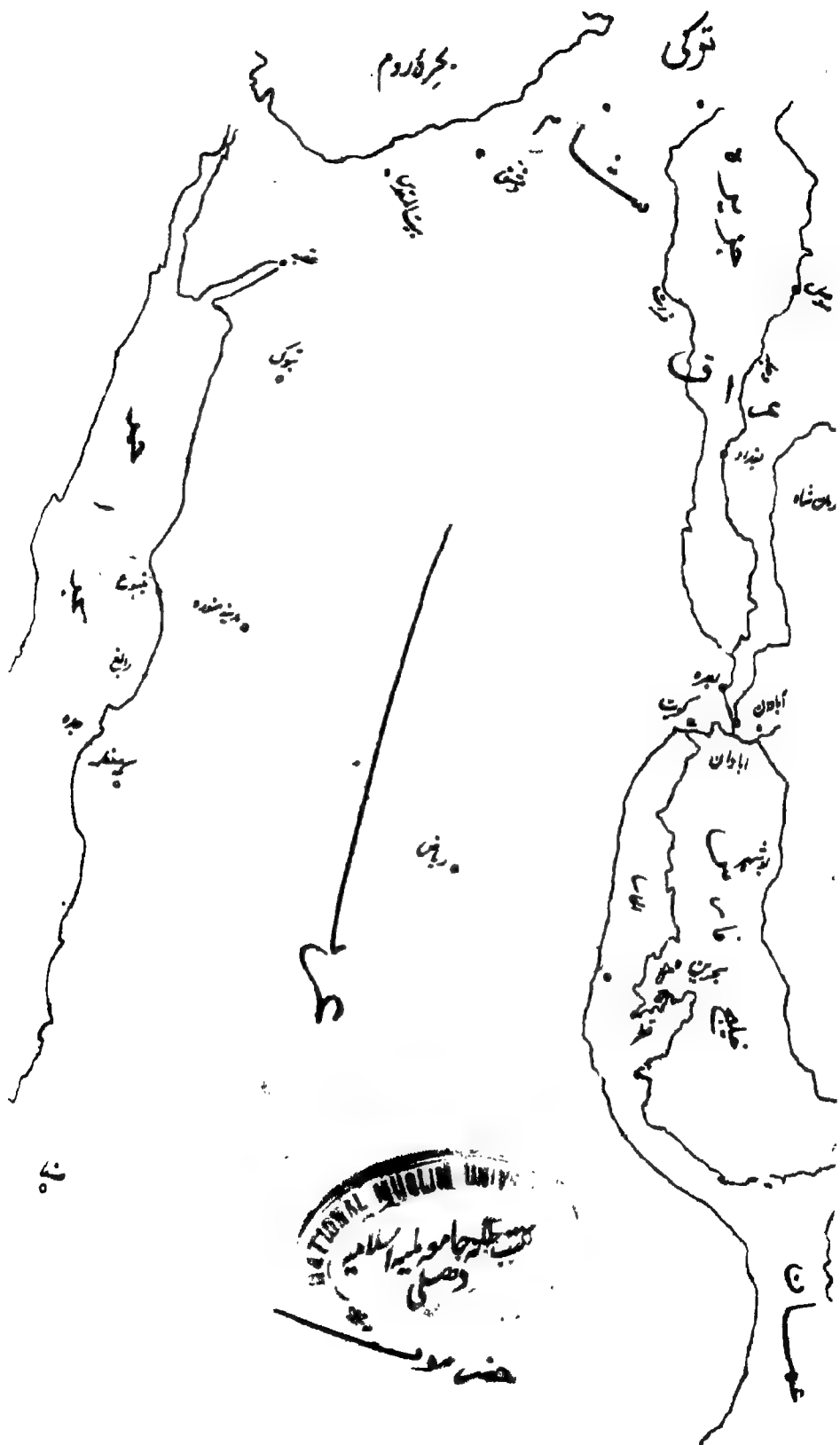
کویت خلیج فارس کے شمالی سرے پر آبادان سے کوئی سو میل جنوب میں واقع ہے یہ ڈیڑھ لاکھ آبادی کی ایک چھوٹی سی ریاست ہے۔ لیکن عرب اور مشرق وسطیٰ کی سیاست میں اسے بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ یہ عراق اور سعودی عرب کی سرحد پر واقع ہے۔ اس نام دیکھنا میں جو عراق کو عرب سے الگ کرتا ہے کویت ہی ایسا مقام ہے جہاں پانی کے اچھے کنوئیں موجود ہیں اسی لئے عراق اور عرب کی شاہ ماہ کویت سے ہرگز گزرتی ہے۔ ایک ربیعہ صدی پہلے تھم جزیرہ العرب کی طرح یہ اہمیت بھی حکومت عثمانیہ میں شامل تھی

مونہوں کی برآمد اب بھی اچھی خاصی ہوتی ہے۔ صعد مقام جزیرہ مرق، عی۔ نیلج فارس کی دوسری اسلامی حکومتوں کی طرح یہ بھی برطانیہ کے زیر اقتدار ہے۔ موجودہ امیر شیخ محمد بن عیسیٰ الفلیفہ ہے۔ امریکہ کی دو بہت بڑی کمپنیاں اسٹینڈرڈ ایل کمپنی کیلیفورنیا اور ٹیکسس کارپوریشن یہاں تیل کا کام کر رہی ہیں۔ یہاں کے تیل کی کانیں سونے کی کانیں ہیں۔ تیل نکالنے میں تقریباً کچھ خرچ نہیں ہوتا اور تیل با فراط۔ تیل کو سب سے زیادہ بہت سے زیادہ بحریں ہی میں جمع ہے۔ بحریں کے میدانوں سے تین ہزار تین سے زیادہ تیل روزانہ نکل رہا ہے۔ بقول شیعہ جہاں قدرت آدمی کو کچھ نہیں دیتی۔ وہاں تیل چھپا ہوتا ہے جو لوگ اللہ کی صفت رحیمی پر ایمان رکھتے ہیں انہیں تو ہر حال میں رحمت کا یقین ہے خواہ وہ بظاہر زمین سے برآمد یا آسمان کو نازل نہ بھی ہو مگر حق کی تسکین کچھ نظر آئے ہی پر ہوتی ہے۔ بحریں کے کنوئوں پر صعد امریکن، یورپی، ہندوستانی اور عرب کام میں ملے ہوئے ہیں۔ میدان سے ساحل سمندر تک پائپ کی لائن دوڑتی چلی گئی ہے۔ بحریں دنیا کے گرم ترین علاقوں میں سے ایک درجہ حرارت ۱۲۰ فٹ تک پہنچ جاتا ہے لیکن اس کے باوجود پستی ہوئی آبادی، تالاب، میدان اور استیل سب کچھ موجود اندازہ ہے کہ اس سال اس کے تیل کی مقدار ایک لاکھ ٹن تک پہنچ جائے گی تیل کے میدانوں میں ترقی نڈا کا بہر بار ہوا ہے۔ خیال ہے کہ بحریں اس کی جگہ لے گا۔

عرب

سعودی عرب کی داوی غیر ذی ذراع میں بھی تیل کے بہت آثار پائے گئے ہیں، عراق پڑوسیہ کمپنی نے مغربی عرب میں سلطان ابن سعود سے مراعات حاصل کی ہے اور حال میں اس میں یہ مزید اضافہ ہوا ہے کہ کمپنی مجازی سال کے شمالی علاقے میں ۶۰ میل کی چوڑائی تک اپنی انجنیری کوششیں شروع کر سکتی ہے (مقابلہ مقدسہ اور ان کے طعنت کا تحقیق سے کوئی فتنہ نہیں) اجانت طے کی دیرنہی۔ کمپنی نے کام مشہور کر دیا ہے۔ مشرقی عرب میں کیلیفورنیا اسٹینڈرڈ ایل کمپنی کو اجانت ملی ہے۔ 'عمان میں (جو بحریں کے ایک جزیرہ 'الاسی' کے مقابل تقریباً ۲۰ میل شمال کی طرف واقع ہے) خوب کام ہو رہا ہے۔

ایک نجی کمپنی نے ایک لاکھ پونڈ کے سرمایہ سے قطر کے علاقے میں کام شروع کیا ہے۔ یہ کمپنی عراق پڑوسیہ کمپنی کے ماتحت ہے۔ قطر کا علاقہ جزائر بحریں کے جنوب مشرق میں ایک جزیرہ نما کی شکل میں ہے۔ اللہ فیلیج ماک



میں شاید یہی ایک علاقہ ہو جو برطانیہ کے پاس نہیں ہے

صوبہ انخاسا (عرب کا شمال مشرقی علاقہ) میں بھی تیل کی امید ہے۔ یہاں بھی کام ہو رہا ہے۔ یہ علاقہ کافی وسیع ہے۔ خلیج فارس کے ساحل پر ہے۔ یقین ہے کہ یہاں بھی تیل کا بڑا خزانہ ہوگا۔

عرب کے جنوب مغرب میں دو، لاکھ چوبیس ہزار مربع سیکل کی ایک ریاست ہے، مسقط، اس کے ساحل کی لمبائی چار سو کیلو میٹر ہے، آبادی بھی دوسری دہائیوں سے کہیں زیادہ یعنی ۱۵ لاکھ ہے۔ ایک خاص قسم کی کھجور یہاں پیدا ہوتی ہے اور امریکہ کو جاتی ہے۔ صوم، شیناس، وغیرہ مشہور شہر ہیں سعد ابن تیمور حاکم ہیں۔ حضرت عمر دین غاص اس علاقے کے اولین گورنر تھے۔ اب سلاطین کی کم زوری کی وجہ سے سو سو سال سے انگریزوں کی نگرانی میں ہے۔

تیل کے خزانے یہاں بھی موجود ہیں۔ لیکن ابھی کوئی کمپنی میدانوں میں نہیں پہنچی ہے۔

شام

عرب کے گنگا، دجلہ و فرات مشہور دریاؤں کے درمیان شمال میں جو علاقہ ہے وہ جزیرہ کہلاتا ہے۔ اس کے کچھ مشرقی حصے کے علاوہ تمام علاقہ حدود شام میں شمار ہوتا ہے، ماہرین فن کے اس فیصلے نے کہ جزیرہ ان چٹانوں کا منہ ہے جو عراق میں پائے گئے ہیں ان کے سیاسی اور صفاشی سمندر میں ایک عالم پیدا کر دیا ہے فرانس حال ہی میں شام کو انتداب کی قید و بند سے بہت کچھ آزاد کر چکا تھا اب بہت سٹ پارہ ہو رہا تھا کہ نہ تو اسے نکلی ہوئی جڑ یا کو کسی طرح بھر بچلے۔ حال ہی میں یہ تجویز سننے میں آئی کہ حکومت فرانس جزیرہ کو شام سے الگ ایک علیحدہ نظام کے ماتحت رکھنا چاہتی ہے۔ اس نظام کی اسپرٹ سمجھا نہیں ہے۔

شام اپنی دست میں افغانستان کے لگ بھگ ہے، ۱۵ لاکھ انسانوں کا مسکن ہے، جنگ عظیم کے نتائج اور شریعت میں سنہری میگوہن کے معاہدہ کے مطابق ”فرانس کے حصے میں آیا تھا۔ یہ ذات شایوں پر بہت شاق تھی۔ ہزاروں مجاہدین آزادی فرانس کے ظلم و جور کا شکار ہو کر ملک پر قربان ہو گئے۔ لیکن غلامی کا بندھن کچھ مضبوط ہی جوتا تھا۔ سستہ میں متباد آپ ہی آپ مہربان ہوا اور چند شرائط کے ساتھ آزادی بخش دی۔ دنیا کی چال ڈھال سمجھنے والوں کا خیال ہے کہ عراق اور مصر میں بطلانوی پالیسی کا عمل اور

غزل

از جلیل صاحب قدوائی . ایم . اے

جو وہ برسر ہسر بانی نہیں ہے تو کچھ لذت زندگانی نہیں ہے
 نگاہیں تو ملتی ہیں اب بھی مگر اب نگاہوں میں وہ مہربانی نہیں ہے
 نہیں یاد آئیں گی میری وفاؤں انھوں نے مری قدر طائی نہیں ہے
 نہیں حسن میں کوئی ان کا مقابل توانفت میں میرا بھی ثانی نہیں ہے
 نگاہیں جو کہیں تو کہیں دگر نہ مجھے حالتِ دل سستانی نہیں ہے
 بجز داغِ حسرت کے اباد کوئی مرے پاس دل کی نشانی نہیں ہے
 ترے حسنِ دلکش کا ہے اک ترنہ مرے در دل کی کہانی نہیں ہے
 حقیقت ہر لفظ میں اس کے پنہاں جو تم میں ہے ہو کہانی نہیں ہے
 وہ اک سیلِ غلوں کا بوجھِ بیل کی اگر شعر میں ترجمانی نہیں ہے

کوئی اُن سے جا کر یہ کہہ دے جلیل اب

مری حالتِ دل بیانی نہیں ہے

روس میں اندونی کشمکش

کسی ملک میں "انقلاب" ہو تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہاں جو کچھ بھی ہو جائے تعجب نہیں۔ ہر انقلاب بے شک خاص حالات کے اثر اور خاص لوگوں کی جدوجہد کا نتیجہ ہوتا ہے، لیکن زندگی جب ایک مرتبہ اپنی پرانی روش چھوڑ دے تو وہ پھر کسی ڈھرے پر لگتے لگتے بہت پیٹے اور اکثر پٹخنے کھاتی ہے، اور انقلاب چاہے جتنا "کامیاب" ہو، یعنی کسی ایک عقیدے کے لوگ ملک کی زندگی پر کتنے ہی حاوی کیوں نہ ہو جائیں، اس کا آخری نتیجہ دراصل ایک قسم کا سمجھوتا ہوتا ہے۔ وہ ایک فیصلہ ہے جس میں عدالت کے حکم میں اس کا رد عمل یعنی مزاحمت یا جرم کی خواہشیں، اغراض اور حوصلے بھی شامل ہو جاتے ہیں، جیسے بھنور میں پانی چکر کھا کر پلٹتا بھی ہے اور وحارا آگے بھی ہٹتا چلا جاتا ہے۔ روسی انقلاب کی ابتدا سوشل ڈیموکریٹک (جمہوری) پارٹی نے کی، پھر اس پر لینن اور بولشوک پارٹی کا قبضہ ہو گیا۔ بولشوک پارٹی کارل مارکس کی صحیح تقلید کا دعویٰ کرتی تھی، لیکن اسے ماحول مصلحت اور موقع کا بہت کچھ لحاظ کرنا پڑا۔ اب بولشوک حکومت کی باگ ڈور تالین کے ہاتھ میں ہے، اور وہ کارل مارکس اور لینن کی تعلیم پر موقع اور مصلحت کا لحاظ رکھتے ہوئے عمل کر رہا ہے۔

۱۹۲۷ء کے شروع میں وہ لوگ جو روس کی حالت سے بخوبی واقف تھے سب یہ کہہ رہے تھے کہ روسی زندگی انقلاب کی طوفانی منزلوں سے گزر چکی ہے، اب وہ ایک خاص ڈھرے پر لگ گئی ہے اور ایسی رکاوٹوں اور دشواریوں کا اندیشہ نہیں ہے جو اسے اپنا رخ بدلنے یا بندھ کھانے پر مجبور کریں۔ پھر اچانک حوالائی میں یہ خبر مشہور ہوئی کہ زینووی یف، کامینف اور چوہ اورادنی جو سب کم و بیش ممتاز تھے گرفتار کر لئے گئے ہیں، اور ان پر غیر ملکوں سے تعلقات رکھنے، انھیں روسی فوج اور سامان جنگ کے بارے میں اطلاعات پہنچانے، روسی حکومت اور صنعت کا نظام بگاڑنے اور مختلف عہدہ داروں کے قتل کی

سازشیں کرنے کا الزام لگایا گیا ہے۔ جنوری ۱۹۳۸ء اور اسی طرح پکڑے گئے، جس میں سے تیرہ حکومت اور چار کوملٹی قیدی کی مراد دی گئی۔ جون ۱۹۳۸ء میں مارشل توفا چٹسلی، انقلابی فوج کے سپہ سالار اور اس کے ساتھ فوج کے سات اور بڑے عہدہ داروں کو موت کی سزا ملی۔ حال ہی میں یہ خبر آئی ہے کہ تنوی نوف، جو یوہپی ملکوں میں روس کا سب سے ممتاز نمائندہ رہا ہے اور جو خارجی پالیسی میں ستالین کا دست راست کہا جاسکتا ہے گرفتار ہوا ہے، اور غائبانہ بھی چند دفعہ کے اندر موت کے گھاٹ اتار دیا جائے گا۔ یہ تمام ملزم تو ایسے ہیں جن کے نام روس کے باہر کے لوگ بھی جانتے ہیں۔ ان کے علاوہ بہت سے لوگوں نے سزائیں پائی ہیں جن کی صرف تعداد بتائی جاتی ہے۔

ان کا ردو ایہوں سے معلوم ہوتا ہے کہ روسی حکومت چھپے خفیہوں سے پاک کی جا رہی ہے۔ لیکن یہ روس کا اپنا گھر کا معاملہ ہی نہیں ہے، اس کا اثر دنیا کی سیاست پر پڑے گا۔ اسی وجہ سے اس پر غور کرنا بہت ضروری ہے، اگرچہ حقیقت کا پتہ لگانا بہت مشکل ہے اور ہم کوئی بات پورے یقین کے ساتھ نہیں کہہ سکتے۔

ان تمام لوگوں پر جنہوں نے سزائیں پائیں یہ الزام لگایا گیا کہ وہ ٹروٹسکی کے پیرو، یعنی ستالین اور اس کی حکمت عملی کے مخالف ہیں، اور ان کے خلاف یہ ثابت کیا گیا کہ ایک طرف تو وہ سبوتاژ آلات اور سامان صنعت کی تخریب کے ذریعے موجودہ صنعتی پالیسی کو کامیابی سے محروم رکھنا چاہتے ہیں اور دوسری طرف غیر ملکوں کو ترغیب دلا رہے ہیں کہ وہ روس پر حملہ کریں یا اس کے کسی حصے پر قبضہ کر لیں۔ ستالین اور ٹروٹسکی کے درمیان شخصی عداوتوں کے علاوہ یہ اصولی اختلاف ہے کہ ٹروٹسکی عالمگیر انقلاب کو سوشلسٹ تحریک کی کامیابی کے لئے ناگزیر سمجھتا ہے اور اس کے نزدیک مارکس کے ہر سچے پیرو کا فرض ہے کہ جس طرح جی ہو سکے ہر ملک میں انقلابی تحریک کو تقویت پہنچائے۔ اس کے برخلاف ستالین اس پر تلا ہوا ہے کہ روس کو سوشلسٹ نظام کا ایک مکمل نمونہ بنائے، اور اس طرح دنیا کی اور قوموں کو سوشلزم کی طرف مائل کرے۔ شاید ٹروٹسکی اپنی اصولی اور اصطلاحی بحث میں روس کی خاص ضروریات کو نظر انداز کرتا ہے، اور ممکن ہے اصولی نقطہ نظر سے ستالین پر جو الزام وہ لگاتا ہے وہ بھی کسی حد تک صحیح ہوں۔ ستالین کا حکومت

اور کوئن تزن، یعنی اس جماعت پر جو عالم گیر انقلاب کی ذمہ داری جاتی ہے، پورا تسلط ہے، مثالاً
 نے ٹروٹسکی کو جلاوطن کر دیا، اور اس کے ہم خیال لوگوں کو بے دست و پا کر دیا۔ ان کے لئے سازشیں
 کرنے کے سوا اور کوئی چارہ نہیں رہ گیا اور بہت ممکن ہے جن لوگوں پر الزام لگایا گیا ہے وہ سازشوں
 میں شریک ہوتے ہوں۔ لیکن اصولی اختلافات ہر ملک کی سیاسی پارٹیوں میں ہوتے ہیں۔ سیہات ذرا
 مشکل سے سمجھ میں آتی ہے کہ چونکہ ٹروٹسکی اور ستالین میں اصولی اختلاف تھا اس وجہ سے ایک کے
 پیرو روس کو غریبوں کے ہاتھ پیچھے پر تیار ہو گئے اور دوسرے نے انہیں بکڑ کر قتل کر دیا۔ ہم یقین کے
 ساتھ نہیں کہہ سکتے کہ وہ لوگ جنہیں روسی عدالت نے منراوی واقعی اسی منرا کے متعلق تھے، لیکن ان
 پر جو الزام لگائے گئے تھے ان سے کم نہیں بلکہ زیادہ ہی کا انہوں نے اپنی زبان اور قلم سے اقبال کیا۔
 عدالت اور حکومت نے غالباً ان کے ساتھ کسی قسم کی زیادتی نہیں کی، اور ملک میں کوئی ان کی حمایت میں
 نہیں بولا۔ اس سے ایک گہری سازش کا پتہ چلتا ہے، اگرچہ ایسی کارروائیوں کے ظاہری اور حقیقی پہلو
 میں اکثر زمین آسمان کا فرق ہوتا ہے۔ بہر حال روسی عدالت کا ان ملزموں کے بارے میں جو فیصلہ
 تھا وہ بغیر چون و چرا دنیا بھر میں تسلیم نہیں کیا، ہر طرح کے بوجھ بھجکر اس معے کو مل کرنے کی فکر میں
 پڑ گئے، اور ہر طرف سے تحقیقات اور رائے زنی ہونے لگی۔ اس سب کا نتیجہ جو بحیثیت عجوبی صحیح معلوم ہوتا
 ہے یہ ہے۔

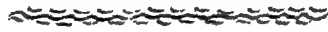
روسی عدالت نے بے انصافی نہیں کی، اگرچہ کارروائی کیل کی زبان کہیں کہیں پر قابل اعتراض
 تھی، مجرم کے اقبال جرم کو ثبوت کے برابر سمجھا گیا، اور بہت سے کاذبات اور خطوط جن کی بنا پر الزام قائم
 کئے گئے تھے عدالت میں پیش نہیں آئے۔ ملزموں کا مفصل احوال اقبال جرم حیرت انگیز معلوم ہوتا،
 اور فوراً یہ شبہ ہوتا ہے کہ ان کو اقبال جرم پر مجبور کیا گیا ہو گا، لیکن جبر کے علاوہ اس کے اور اسباب
 بھی ہو سکتے ہیں، جن میں سب سے زیادہ تعین قیاس یہ ہے کہ ان لوگوں کے اوپر جاسوس لگائے گئے
 تھے، جو انہیں دھوکے میں ڈال کر سازش میں شریک ہوئے، اور بعد کو جب انہیں جاسوسوں کا
 سامنا کرنا پڑا تو ملزموں کو سب کچھ قبول دینے کے سوا کوئی چارہ نہ تھا۔ شاید وہ یہ بھی سمجھتے ہوں کہ

جرم قبول دینے سے ان کی سزا کچھ ہلکی ہو جائے گی۔

اب رہا یہ سوال کہ انقلاب کے شیدائی غدار کیسے بن گئے۔ اس کا جواب ملزموں کی شخصیت اور ان کے عقائد پر غور کرنے سے مل جائے گا۔ ملزموں کے پہلے اور دوسرے گروہ میں زیادہ تر لوگ ایسے تھے جن کی عمر سائیشیز کرتے گذری، ان کے عقیدے ملک اور قوم کے تصورات کے پابند نہیں تھے، اور وہ یہ جانتے تھے کہ معاشرتی انقلاب بغیر بین الاقوامی فساد کے ممکن نہیں۔ لہذا اگر ان میں سے کوئی یہ تدبیر سوچتا کہ جرمنی کو روس کا ایک حصہ دیکر اس کی طاقت بڑھائی جائے اور پھر دوسرے ملکوں کو اس سے بھڑایا جائے تو اس میں کوئی بات اصول یا انقلابی تعلیم کے خلاف نہ ہوتی۔ روسی عدالت نے ملزموں کو غدار اس لئے نہیں ٹھہرایا کہ انھوں نے انقلابی اصولوں کو چھوڑ دیا تھا بلکہ اس بنا پر کہ انھوں نے روس اور روسی قوم کو شدید نقصان پہنچانے کی کوشش کی تھی۔ روس میں اب عام رائے تو میتسکی طرف مائل ہے، روسیوں کے حوصلے صنعتی اور معاشرتی تعمیر کو اپنا مقصد بنائے ہوئے ہیں، وہ انقلاب کے شعلے بھڑکانے کی خاطر اپنی زندگی کو درہم برہم نہیں کرنا چاہتے۔ ملزموں کا تیسرا گروہ، جس میں سب سے ممتاز مارشل تو خاچنسکی تھا، اس حد تک تو انقلاب پسندوں کے ساتھ تھا کہ جرمنی کو فساد پر پا کرنے کا فریضہ نبایا جائے، لیکن فساد سے اس کو صرف انقلابی تعلیم کے پھیننے کی امید نہ تھی بلکہ وہ اپنی ترقی بھی چاہتا تھا۔ لوگ کہتے ہیں کہ تو خاچنسکی انقلاب اور فساد سے وہی فائدہ اٹھانا چاہتا تھا جو نپولین کو ہوا۔ روسیوں کا اپنے موجودہ مسلک پر قائم رہنا اور متالین کا اسی طرح عادی رہنا تو خاچنسکی کے حوصلوں کے لئے ناکامیابی کا اعلان تھا۔ جرمن فوج اور اعلیٰ فوجی افسروں سے روسی سپہ سالار اور اس کے ماتحتوں کے کئی برس سے خاصے گہرے تعلقات رہے ہیں، اور کوئی تعجب نہیں کہ اس نے ان تعلقات سے کام لینے کا ارادہ کیا ہو۔

اتنے ممتاز آدمیوں کا ایک ساتھ سزا یا پابند ہو جیس نے روس کے باہر لوگوں کو روسی انقلاب کی خونریزیاں یاد دلادیں، لیکن اگر نیر اور امریکن کبھی مانتے ہی نہیں ہیں کہ دوسری توہمیں انصاف کر سکتی ہیں یا ظلم اور تشدد سے پرہیز کرنے کی خواہش رکھتی ہیں۔ دراصل موقع کو دیکھتے ہوئے روسی

حکومت نے کوئی خاص زیادتی نہیں کی ہے۔ جن لوگوں کو سزائیں دی گئی ہیں ان میں سے اکثر ایسے تھے کہ ان کی بے چین طبیعتیں پر امن زندگی گوارا نہیں کر سکتی تھیں اور بہت سے ایسے بھی تھے جنہوں نے انقلابی بن کر ذاتی فائدے حاصل کئے تھے یا ایذا رسانی کا شوق پورا کیا تھا۔ روسی اپنی حکومت کی اس کارروائی سے خوش ہیں اور پھر کے لوگوں کو بھی مطمئن ہی ہونا چاہئے۔ روس ان ملکوں میں سے ہے جو اس وقت جنگ سے بچنا چاہتے ہیں اور دنیا کے امن کا دار و مدار ایسے ہی ملکوں پر ہے۔



تعلیمی دنیا

(محمد عبدالغفور صاحب - ایم اے علیگ)

روس میں صنعتی مراکز | حکومت روس کی طرف سے اسکولی بچوں کے لئے تقریباً آٹھ سو صنعتی اور زرعی مرکز کھولے گئے ہیں، یہاں ہزاروں بچوں کو جدید ترین صنعتی اور زرعی طریقوں نیز آلات سے روشناس کیا جاتا ہے۔ ان مراکزوں میں بچوں کو اپنے سیدھے سادے طریقے سے تجربے کرنے اور نئی چیزیں ایجاد کرنے کی ترغیب دی جاتی ہے۔ بچے مشہور ماہرین فن کے زیر ہدایت عمل کرتے ہیں۔ سب سے بڑا زرعی اسٹیشن ماسکو میں ہے جو زراعت سے دلچسپی رکھنے والی نوجوان نسل کا مرکز ہے۔ ہر سال ہزاروں بچے اس کے دفتر میں خطوط، استفسارات نیز زیچ - بودوں کی پوزیڈ شاخوں کے لئے درخواستیں بھیجتے رہتے ہیں۔ پچھلے سال اس ادارے میں ۱۱۰۰۰ خطوط موصول ہوئے، جن کے جواب میں آٹھ ہزار بچوں اور ۶۳۰۰ بودوں کے بندل بھیجے گئے۔ ماسکو کے مرکز میں، سال سے، سال کے نوجوان، علم نباتات، حیوانات، فلکیات وغیرہ پر کام کر رہے ہیں۔

لکھنؤ میں یونیورسٹی طلباء کی تعداد ۱۹۳۷ء میں ۳۰،۰۰۰ تھی۔ یہ اب گھٹ کر صرف ۶۵۰۰ رہ گئی ہے۔ سائنس میں تحقیقات کا کام محض جنگی ضروریات کے نقطہ نگاہ سے کیا جا رہا ہے۔ آرٹس میں علمی آزادی کے آخری نشان بھی آہستہ آہستہ مٹ رہے ہیں۔ اساتذہ صحت تک آریہ نسل سے ہونے کا پورا ثبوت نہ دیں نہ یکچر دے سکتے ہیں، نہ کوئی کتاب شائع کر سکے ہیں۔ کم از کم ۱۵۰ معلمین کو زبان بند رکھنے کا حکم دے دیا گیا ہے۔ اور ان کے علاوہ ہزاروں روزی چھن جانے کے ڈر سے خاموش ہیں۔ نئی ملازمتیں صرف ان کو مل سکیں گی جو لیبر کیپ - فوج یا کسی خاص کمیپ میں جہاں نازی ازم کی تعلیم دی جاتی ہے، کام کر چکے ہوں۔ حکومت کی طرف سے ایک نیشنل اسٹوڈنٹ لیڈر

مقرر ہے جو ہر یونیورسٹی کے لئے ایک ریڈر معین کرتا ہے۔ اس افسر کے اختیارات یونیورسٹی ریکٹر (Rector) سے بھی زیادہ ہیں۔ پچھلے دنوں تمام یونیورسٹی ریکٹروں کو ہدایت کر دی گئی ہے کہ وہ وزارت تعلیم سے مشورہ لئے بغیر کسی طالب علم کو سزا نہ دیں۔

آئی انڈیا ایجوکیشنل کانفرنس کا تیسرا اجلاس ۲۶ دسمبر سے ۳۰ دسمبر ۱۹۵۶ء تک کلکتہ میں منعقد ہوگا۔ بمصلہ ذیل خوانات ہر مقالات پڑھے جائیں گے اور بحث و مذاکرات ہونگے۔ ابتدائی اور دیہاتی تعلیم۔ ثانوی۔ یونیورسٹی۔ گھر کی تعلیم۔ تعلیم بالغان۔ پیشوں کی تعلیم۔ طریقہ امتحان۔ صحت اور ورزش کی تعلیم۔ تعلیم اخلاق و مذہب۔ اساتذہ کی تربیت و تعلیمی تحقیقات۔ بین الاقوامی اخوت اور امن کی تعلیم۔ اس کانفرنس میں نیو ایجوکیشن فیلوشپ کا یورپی وفد بھی شامل ہوگا۔ نیز ایک تعلیمی نمائش بھی اس سلسلہ میں منعقد کی جائے گی۔

پروفیسر صیب الرحمن صاحب وائس پرنسپل ٹریننگ کالج علیگڑھ کو برٹش یونیورسٹی کی طرف سے ان کے مقالہ پر جو انھوں نے ایم اے ایجوکیشن کے لئے پیش کیا تھا۔ کید بری پرائز عطا کیا گیا ہے۔ پروفیسر موصوف پہلے ہندوستانی ہیں جنھوں نے یہ تعلیمی امتیاز حاصل کیا ہے۔ مقالہ کا موضوع ”طریقہ امتحان اور اس کا جائزہ“ تھا۔ امتحان کا تعلیمی مسئلہ ولایت کے تعلیمی مکتوں میں جاذب توجہ ہے۔ ابھی پچھلے سال سرفیلپ بارگٹ کے قلم سے امتحانوں کا امتحان، کے عنوان سے ایک رپورٹ شائع ہو چکی ہے۔ نیز ایک بین الاقوامی تعلیمی کمیشن نے بھی اس موضوع پر مابین تحقیقاتی رپورٹ شائع کی ہے۔ پروفیسر موصوف کو اس کامیاب مقالے کی تصنیف پر پروفیسر سسرل برٹ میس مشہور ماہر تعلیم اور محقق نفیات تعلیمی نے مبارکباد دی ہے۔ امید ہے یہ مقالہ عنقریب چھپ کر شائع ہو جائے گا۔ نیز *Co-dependence of Education and Social Development* کے بین الاقوامی مرکزی دفتر سے صاحب موصوف سے استمداد کی گئی ہے کہ وہ ہندوستانی نظام تعلیم اور امتحان کے سلسلے میں

علمی تحقیقات کے کام میں مرکز مذکور سے تعاون کریں۔

چین میں تعلیمی فکوں کے سلسلے میں کچھ عرصے سے خاص دلچسپی کا اظہار کیا جا رہا ہے۔ پچھلے سال وزارت معارف کی جانب سے ملک بھروسہ ۱۶۰ فلیس (۱۶ ملی میٹر۔ با آواز اور خاموش دونوں) کی تقسیم و اشاعت کا انتظام کیا گیا تھا۔ یہ فلیس ابتدائی اور ثانوی تعلیم میں امدادی طور پر استعمال ہوئی۔ نیز عوام کے لئے دلچسپ معلومات اور تفریح کا سامان بھیہا کریں گی۔ تمام ملک کو ۱۲۰۰ مندرجہ میں تقسیم کر دیا گیا ہے۔ ہر ضلع میں ایک تربیت یافتہ آپریٹر ہوگا۔ پچھلے سال ناگن یونیورسٹی کی طرف سے آپریٹروں کی تربیت کے لئے ایک خاص جماعت کھولی گئی تھی۔ حکومت ایک سینما اسکول کھولنے کی تجویز پر بھی غور کر رہی ہے۔

حکومت اسپین کی طرف سے مزدوروں کے لئے ایک آسان بی۔ اے کی ڈگری کا انتظام کیا گیا ہے جس میں پندرہ سال سے ۳۵ سال کی عمر تک کے طلباء داخل ہو سکیں گے۔ ان طلباء کا انتخاب ان امیدواروں میں سے کیا جائیگا جن کے نام کسی ٹریڈ یونین کی طرف سے پیش کئے گئے ہوں اور جنہوں نے فائنل آرم کے خلاف عملی جدوجہد کی ہو۔ مدت تعلیم دو سال ہوگی۔ اختتام کے بعد طلبہ کو بی۔ اے کی سند دی جائے گی جس کی علمی حیثیت دوسری اسناد کے برابر تصور کی جائے گی۔ طلباء سے فیس نہیں لی جائے گی بلکہ کتابیں اور سامان تعلیم بھی مفت بھیکیا جائے گا۔ حکومت کی طرف سے ان طلباء کو جو مشقت و مزدوری سے اپنا کنبہ پالتے تھے امدادی جائے گی تاکہ وہ اوسان کے متعلق مالی مشکلات سے بے فکر ہو جائیں۔

ورلڈ ایجوکیشنل کانفرنس ٹوکیو میں دو ہزار چارپانی اور نو سو غیر ملکی نمائندے شامل ہوئے جن میں تقریباً چالیس ممالک کے ماہرین تعلیم تھے۔ جاپان کے بعد امریکہ کے نمائندے سب سے زیادہ

تھیں ۴،۵- اس کے بعد کنیڈا ۹۲- فلپائن ۷۳- ہندوستان ۶۲- انگلستان ۲۸-
 سیام ۱۱- چین ۱۱- جرمنی ۸- لٹکا ۷۔

کانفرنس کا پروگرام متنوع اور بے حد دلچسپ تھا جس میں خاص قابل ذکر چیزیں مفصلہ ذیل
 ہیں:- ٹوکیو پریکٹل آرٹ گیلری میں آرٹ کی نمائش- جدید و قدیم- شروکیو ڈیپارٹمنٹ سٹور میں
 تمدنی اور صنعتی آرٹ کی نمائش- ٹوکیو میں نسوانی اعظمی مارل اسکول میں تعلیمی نمائش- ٹوکیو اسپیریل
 ریویو سٹی کی سیر- جاپانی تاج- جہانوں کے لئے جاپانی آرکٹیکچر- جاپانی ڈرامے- چائے نوشی کے
 مہذب طریقے- جاپانی پھولوں کی بھانڈ- فن پہلوئی- تیغ زنی- تیر اندازی وغیرہ کے مطالعہ کے لئے
 مناسب سہولتیں مہیا کی گئی تھیں۔ بقول ایک ہندوستانی ڈیلیگیٹ کے معلوم ہوتا تھا کہ اہل جاپان نے
 ام لوگوں کو اپنے تہذیب و تمدن سے روشناس کرانے کے لئے بلایا ہے نہ کہ اک دنیا بھر کی تعلیمی مجلس
 میں مشورے اور بحث و گفتگو کے لئے۔

ہائی کمنر ہند کے دفتر تعلیم سے انگلستان میں ہندوستانی طلباء کے موضوع پر سالانہ رپورٹ
 حال میں ہی شائع ہوئی۔ یہ رپورٹ ستمبر ۱۹۳۷ء تک کی ہے۔ اس سال کے دوران میں ۱۳۵۰
 ہندوستانی طلباء انگلستان میں تعلیم پا رہے تھے جن میں ۷۴ عورتیں تھیں۔ سب سے زیادہ طلباء
 ڈاکٹری میں (یعنی ۴۶۶) اس کے بعد آرٹس میں (۳۱۲) ہیں۔ اس سال کے دوران میں ہندوستانی
 طلباء کا ہوشل جوا ۲ کرام دل روڈ پر واقع تھا۔ طلباء کی کمی کی وجہ سے بند کر دیا گیا۔ ہندوستانی
 طلباء کی یونین اور ہوشل واقعہ ۱۱۲- گوڈرا سٹریٹ اپنے مفید فرائض باقاعدگی کے ساتھ انجام دیتے
 رہے۔ اور پچھلے سالوں کی نسبت انجن کے میروں میں کافی اضافہ ہوا۔ اس سال ہندوستانی طلباء
 نے تعلیمی حالت امتحانیا زات حاصل کرنے کا معیار نسلی بخش رکھا۔ ۴ سائنس کے طلباء کو ڈی ایس سی
 ۲۴ کو بی ایچ ڈی۔ اور ۱۲ کو ایم ایس سی کی ڈگریاں ملیں۔ آرٹس میں ۱۴ طلباء نے بی ایچ ڈی
 کی تکمیل کی کھیلوں میں جہاگیر خاں کیرج کی طرف سے کرکٹ کھیلا۔ سٹریٹنگ نے مکہ بازی میں

کیرج یونیورسٹی کی نمائندگی کی اور یونیورسٹی کے ٹینس بلیو (Blue) کا امتیاز حاصل کیا۔ اس سال میں خاص طور پر قابل ذکر یہ امر ہے کہ ایجوکیشن یعنی اساتذہ کی ٹریننگ کلاسوں میں طلباء کی تعداد میں معتد بہ اضافہ ہوا۔ ہندوستان میں ایک نیا تعلیمی دور کا آغاز ہونے والا ہے، امید ہے کہ ہندوستانی تربیت یا فلکان کی بڑھتی ہوئی تعداد تعلیمی ہندوستان کی روز افزوں ضروریات کو پورا کر سکے گی۔

پچھلے پندرہ ماہ کی مدت سے فرانس کا نظام تعلیم ایک ایسے دور اصلاحات میں سے گزر رہا ہے جس میں نظم و نسق، اسکولی بچوں کی عمر کے تعین وغیرہ کے سلسلے میں دلچسپ تبدیلیاں کی گئی ہیں۔ مدام ٹریوکیوری کو ان وسائل کی نگرانی پر مقرر کیا گیا ہے جن کے ذریعہ حکومت اعلیٰ سائنس کی ایجادات کو فروغ دے سکے گی۔ وزیر تعلیم موسیو ٹری آن زان اسکولی عمر کی حدود کو متعین کرنے اور لازمی تعلیم کے اجراء میں خاص دلچسپی لے رہے ہیں۔ ایک نئے قانون کی رو سے چھ سال سے چودہ سال کے بچوں کے لئے خواہ ملکی یا غیر ملکی۔ ابتدائی تعلیم لازمی قرار دی گئی ہے۔ نیز لیبر کوڈ (Labour Code) میں بھی مناسب تبدیلیاں کر دی گئی ہیں جن کی رو سے کوئی بچہ چودہ سال کی عمر سے پہلے کسی تجارتی یا صنعتی ادارے میں ملازم نہیں رکھا جاسکتا۔ پچھلے دسمبر میں ایک اسکول براڈ کاسٹنگ کمیشن مقرر کیا گیا ہے جس کا فرض اسکولوں کے لئے مناسب تعلیمی پروگرام تیار کرنا ہے۔

جولائی ۱۹۳۵ء میں ام برگس کل دنیا کی فالتوا اوقات اور تعلیمی تفریح کی کانگریس کے مذاکرے کے بعد برلن میں ایک مرکزی میور قائم کیا گیا ہے جس کے فرائض مفصلہ ذیل ہیں:- ان انجمنوں اور مشاہرین کے پتے ہیا کرنا جو تفریحی تحریکات سے دلچسپی رکھتے ہیں۔ نیز اس تحریک پر ہر قسم کا لٹریچر ہیا کرنا۔ تفریحی تحریک کی تاریخ پر تحقیقات کرنا۔ مختلف قوموں کی تفریحی تنظیم اور طریق کا مطالعہ کرنا اور

اس کی کل دینا پس اشاعت کرنا۔ یہ ادارہ تفریح کے عملی پہلو، مختلف مالک کی تحریکوں کی رپورٹ وغیرہ
 ہی ہیا کرتا ہے۔ نیز اس سلسلے میں اعداد و شمار فراہم کرتا ہے۔ ایسے مختلف مالک میں جو تفریحی تنظیم
 میں میٹس پیش ہیں۔ تعلیمی دعووں۔ تقریر و نکال اور عملی کام کرنے والوں کی باہمی کانفرنسوں کا انتظام
 کرتا ہے۔ اس تحریک کی پہلی کانفرنس لاس انجلس میں منعقد ہوئی تھی۔

نازی حکومت کی تحریک سے جرمنی کے تعلیمی اور سماجی طبقوں میں جسمانی ورزش پر بہت توجہ
 کی جا رہی ہے اور کچھ عرصے سے مختلف یورپی مالک کے ماہرین تعلیم بھی اس تحریک کو بے حد دلچسپی سے
 مطالعہ کر رہے تھے۔ پچھلے نومبر میں انگلستان سے ریاضت جسمانی کا مطالعہ کرنے کے لئے ایک وفد جرمنی بھیجا
 گیا جو دس افراد پر مشتمل تھا۔ وفد نے ابتدائی اور ثانوی مدارس کا مطالعہ کیا۔ نیز چند ایسے اداروں کا جو
 جرمنی بلکہ اس کی موجودہ حکومت سے مخصوص ہیں۔ ان میں خاص طور پر قابل ذکر ٹیٹل پوٹیلک ایجوکیشن
 کا ادارہ ہے جس میں ان طلباء کی تربیت کی باقی ہے جن میں تیارات اور نہ ہری کا ذاتی ملک موجود ہے۔
 ایک دوسرا اسکول قائدین کے لئے ہے۔ لیبر کیپ میں فوجیوں کو بغیر کسی سماجی امتیاز کے اپنے ہاتھ
 سے کام کرنا اور مشقت کی عزت کرنا سکھایا جاتا ہے۔ *Handwerk* میں شہری بچوں
 کو نہ ہات کی زندگی اور مشغلوں سے روشناس کرایا جاتا ہے۔ وفد نے ہٹلر کی فوجانہ تحریک کا
 خاص طور پر مطالعہ کیا۔ وفد نے ولایت کے تعلیمی بورڈ کے سامنے اس موضوع پر رپورٹ پیش کر دی
 ہے جس کی سفارشات پر غور کیا جا رہا ہے۔ ہندوستان میں ریاضت جسمانی کی تحریک ابھی قائم نہیں
 اور ماہرین تعلیم کی توجہ کی محتاج ہے۔ مٹر کھیر نے جو خوش قسمتی سے وزیر اعظم کے فرائض کے ساتھ
 ساتھ وزارت تعلیم کا قلمدان بھی سنبھالے ہیں کونسل کے اندر اور ہر ملک کی توجہ اس اہم مسئلہ پر
 مہذول کرائی ہے۔ مگر ہندوستان میں ریاضت جسمانی کے ساتھ ساتھ اسکولی بچوں کی خدمات کا مسئلہ بھی
 اتنا ہی ضروری ہے بلکہ اس سے زیادہ اہم ہے۔ خالی بیٹے ورزش کرانا یا ایسے بچوں سے جن کو ورزش
 کی وجہ سے اچھی غذا نہ مل سکے ریاضت جسمانی کا کام لینا یقیناً ان کی صحت کے لئے مضر ہو گا۔

حکومت بری نے شریقی تاقی ہائی وائو و سر تھا کر سے انڈین جوین یونیورسٹی کو سرکاری طور پر منظور فرما کے طبعہ اسماء پر پڑا احسان کیا ہے۔ یونیورسٹی کی بنیاد پر و فیئر کاروے کی غلغلہ اندہ اور میر و بنیاد کو ششہٹوں سے پڑی تھی۔ حکومت کی طرف سے منظوری ہونے کے بعد یونیورسٹی کو پندرہ لاکھ کا وہ گراں قدر عظیم مل جائے گا جو سر و محل تھیکر سے نے اس ادارے کے لئے وقف کر دیا تھا اور اب تک شرائط وقف کی رو سے یونیورسٹی اس رقم کے صرف سود سے مستفید ہو سکتی تھی۔ اس ادارے میں سب معنایں کے لئے ذریعہ تعلیم دیسی زبانیں ہیں۔ اور بی ۱۷۷ کے بعد کی جماعتوں میں بھی دیسی زبانوں ہی میں تعلیم ہوتی ہے۔

آئندہ سال ماہ جنوری میں انڈین سائنس کانگریس، کلکتہ میں اپنی سولہ جوبلی کی تقریب منائی ہے۔ اس سلسلے میں کانگریس کی طرف سے برٹش ایوسی ایشن (British Association) کے سرکردہ اصحاب اور غیر مالک کے شاہرہ سائنس کو دعوت کیا گیا ہے۔ طے کیا گیا تھا لاڈر تقریر کی مدد میں برٹش ایوسی ایشن اور انڈین سائنس کانگریس کا مشترکہ اجلاس منعقد ہوگا۔ مگر پروفیسر موصوف کی بے وقت اور ناگہانی موت کے سبب اس تقریب کو یہ عزت حاصل نہ ہو سکی۔ انگریزی و فہرہ دسمبر میں روانہ ہوگا اور تقریباً ماہ انگلستان سے باہر رہے گا۔ کانگریس کی طرف سے پروفیسر آئن سٹائن کے نام بھی ایک دعوت نامہ بھیجا گیا تھا، ان سے اس موقع پر اپنے خاص موضوع پر چند تقریریں کرنے کی درخواست کی گئی تھی مگر موصوف نے ناسازی طبع کی وجہ سے حاضری سے معافی چاہی۔ اس کانگریس میں دنیائے سائنس کے درخشاں و تابندہ ستارے شامل ہو رہے ہیں۔ سرزمین ہند پر اس سے پہلے سائنس کے علماء کا اتنا بڑا اور اہم اجتماع نہیں ہوا۔ مثلاً صرف شعبہ نفسیات میں ہی مائر (Mayr) ڈاکٹر کیری پیری، آفٹنڈ سٹریل سائیکا لوجی انگلستان۔ پروفیسر سپیرمین (Spencer) لندن یونیورسٹی۔ ڈاکٹر یونگ وغیرہ شامل ہو رہے ہیں۔

ٹروینڈرم میں آئندہ دسمبر میں ہونے والی آل انڈیا اور نیشنل کانفرنس کی حدادت پر پروفیسر ایف۔ ڈبلیو۔ ٹامس فرماویں گے جو آکسفورڈ یونیورسٹی میں بوڈن پر پروفیسر آف سسٹمکس ہیں۔

کونسل آف برٹش اکادمی نے سر رادھا کرشنن، پروفیسر فلسفہ کلکتہ (حال آکسفورڈ) کو Mind and Matter (بہترین داغ) کے موضوع پر سالانہ لیکچر دینے کے لئے مدعو کیا ہے۔ اس سلسلے میں اس سے پہلے دانٹے۔ ارسطو۔ سپینوزا وغیرہ پر ڈین انک اور پروفیسر راس نے لیکچر دئے ہیں۔ رادھا کرشنن صاحب آغاز مشق میں ہاتھ پیرا دے کر تقریر فرما دیں گے۔ اور یہ لیکچر کتاب کی شکل میں اکادمی مذکور کی طرف سے شائع کیا جائے گا۔

مرکشاگر عالم

مرکشاگر

مرکشاگر میں بے چینی برابر برپا رہتی چلی جا رہی ہے، عرب وطن پرست آئینی جدوجہد کو چھوڑ کر مرنے مارنے پہنچے ہوئے ہیں، پڑوس میں اپنی مراکشا ہے، جہاں نوجوان عرب جرمن افسروں سے قواعد یکھ سیکھ کر جزیرہ فرنگی کی فوجوں میں شامل ہو رہے ہیں۔ یہیں سے مراکشی وطن پرستوں کو بھٹا رہنچے ہیں فرانسیسی حکومت سختی کرتی ہے تو خون خرابہ ہو جاتا ہے۔ اور اگر نرمی برتی ہے تو وطن پرستوں کی تحریک آزادی کو اور پھلنے پھولنے کا موقع ملتا ہے۔ یہ بل چل مرف مراکشا تک ہی محدود نہیں بلکہ الجزائر اور ٹیونس میں بھی قوم پرستوں نے آزادی کی لڑائی شروع کر دی ہے۔ آخر الذکر ملک کے مشہور رہنما عبدالعزیز الشعالی ایک عرصے کی جلا وطنی کے بعد واپس ٹیونس پہنچے ہیں۔ آپ کے دم سے ملک کی مردہ تحریک میں از سر نو جان پڑ گئی ہے، فرانس میں اس وقت عوام پسند حکومت ہے۔ اس کی کوشش ہے کہ شمالی افریقہ میں برانی حکمت عملی کو بدلا جائے، اور قوم پرستوں کے مطالبات کو ایک حد تک مان لیا جائے لیکن اہل ملک کی مصیبت اتنی بڑھ چکی ہے کہ معمولی دوا دار دے ان کا اچھا ہونا مشکل ہے۔ ضرورت ہے کہ سرے سے سامراج کی لعنت سے اس زمین کو پاک کیا جائے۔ پھر کہیں جا کر شمالی افریقہ میں بسنے والوں کو اطمینان نصیب ہو سکتا ہے۔

مرکشاگر، الجزائر اور ٹیونس کی بے چینی کی تر میں اقتصادی اسباب کام کر رہے ہیں۔ ساحل کی زرخیز زمینیں فرانسیسی آبادکاروں نے لے لیں، تجارت یہودیوں اور فرانسیسیوں کے ہاتھ میں ہے۔ اب عرب کھلے لو کہیں سے کھائے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ ملک میں ایک سرے سے دو سرے سرے تک سوزش پھیلنے لگی ادب فرانس ہے کہ تمام جتن کرنا ہے لیکن حالت بد سے بدتر ہوتی جا رہی ہے۔

فلسطین

فلسطین کے عربوں کی خود سری اور ناشکری پر برطانیہ کہاں تک صبر کرنی آخر سات آٹھ لاکھ عربوں کو برطانیہ کی جناب میں یہ گستاخی کرنے کی جرأت کیسے ہوئی کہ وہ برطانیہ کے شاہی کمیشن کے فیصلے کو ٹھکرا دیا۔ مجبوراً ان سر بھروں کو قرارداد فی سزا دینے کا فیصلہ کرنا پڑا۔ ان کی آن میں تمام فلسطین پر فوجی قبضہ ہو گیا۔ مجلس اعلیٰ تو رومی تھی اور اس کے ارکان قید و بند کی تذر ہوئے، مجلس اسلامی معطل، اور مفتی اعظم برصغیر جس نے جماع کی جسرت کی، گرفتار کر لیا گیا۔ راستوں اور سڑکوں پر پہرے بٹھائے گئے۔ جبرگاہوں کے قریب گولی چلنے کا حادثہ ہوا۔ اس گاؤں کے ممتاز لوگ گرفتار ہلا اور ان کے مکان آگ کی تذر، اذیتاں عام عدالتوں سے چھین کر فوجی عدالتوں کو دے دئے گئے ہیں۔ راہ چلتوں کی جامہ تلا ہو رہی ہے۔ جس کے پاس سے آتشیں ہتھیار نکلتا ہے وہ بھانسی کے تھکے پر ٹکا دیا جاتا ہے۔

فوجی قانون کی اس داسو گیر نے "سر بھرے" عربوں کو کچھ زیادہ سراسیمہ نہیں کیا۔ دیکھو گاڑیاں اب بھی بارود سے اڑاؤ کی جارہی ہیں۔ عرب نشاۃ باز پولیس اور فوج کی تاک میں برابر رہتے ہیں اور کوئی دن نہیں جاتا کہ کوئی واردات نہ ہوتی ہو۔ ایک طرف فلسطین میں قتل و غارت کا بازار گرم ہے تو دوسری طرف جزیرہ عرب، شرق اردن، شام اور عراق میں برطانیہ کی اس حکمت عملی کے خلاف سیاسی مجلسوں، دینی اجتماعوں اور جمہوری اداروں میں آگ بر سائی جارہی ہے۔ حجاز کی خبروں سے معلوم ہوتا ہے کہ جزیرہ عرب کے بدو ملک اپنے فلسطین بھائیوں کی مصائب سے متاثر ہو رہے ہیں اور ابن سعود کی حکومت کے لئے "برطانیہ دوستی" کا طرز عمل رکھنا مشکل ہو گیا ہے۔

عراق اور مصر تو چند سال پیشتر برطانیہ کے ساتھ خون کی اس قسم کی ہولی کھیل ہی چکے ہیں۔ اور وہ اچھی طرح سے جان گئے ہیں کہ جب برطانی سامراج اس طرح کے اچھے ہتھیاروں پر اترے تو یہ اس کی باعزت پسپائی کی تمہید ہوتی ہے، اب دیکھنا یہ ہے کہ برطانیہ کب تک بند و قوں کی گولیوں، طیاروں کے بموں اور پھانسیوں کے تختوں کے ذریعے عربوں کو شاہی کمیشن کے فیصلوں کو ماننے پر اصرار کرتی ہے۔

مصر

مصر کی سیاسی لہے و چڑھت ان باتوں میں گھر کر رہ گئی ہے ، بادشاہ کی ذات ، وفدِ جماعت اور اس کا رہنا ۔ سیاسی جماعتوں کی آپس کی ٹوٹو ، میں میں ، بادشاہ کسی جامع مسجد میں نماز ادا کرتا ہے تو مفتی تک اخبارات کے کالم سیاہ ہوتے ہیں ۔ اب خیر سے بادشاہ کی شادی کی دھوم ہے ، بادشاہ کی ہر دل عزیزی وفد کے رہنا مسئلے خاص کو پریشان کر رہی ہے ۔ بادشاہ شہر کی ایک جامع مسجد میں نماز پڑھتا ہے تو خاص پاشا کسی دوسرے حصے میں پہنچا ہے ۔ ایک طرف زندہ باد بادشاہ کے غورے لمبے ہوتے ہیں تو دوسری طرف نیلی پوشوں کے دستے "زعیم مصر" کو سلامی دیتے ہیں ۔ نیلی پوشوں کی تحریک وفدِ جماعت نے شروع کی ہے ، اور بعض لوگوں کا خیال ہے کہ خاص پاشا مصر میں ٹہلے اور مسولینی بننے کا خواب دیکھ رہا ہے شاید نشین اسے بادشاہ کے خلاف بڑھلا رہے ہیں اور ٹہلے اور مسولینی کی مثال دے کر مصر کا مختار مطلق بننے کی ہمت دلاتے ہیں ۔ وفد اور قصر شاہی کی پرکشش اب ہر شخص کی زبان پر ہے ۔ وفد کو اپنی اکثریت پر ناز ہے اور بادشاہ پرست استغاثہ شاہی اور دین دار طبقوں کی پشت پناہی ڈھونڈتے ہیں ۔

سیاسی جماعتوں کی خانہ جنگی نازک صورت اختیار کر رہی ہے ۔ وسط نومبر میں پارلیمنٹ کا سہ ماہی اجلاس شروع ہوا ۔ ایک اخبار کا بیان ہے کہ کئی ارکانِ وفد کی جیبوں میں پستول لے کر گئے ۔ پارلیمنٹ کے باہر پولیس بغرض احتیاط تیار تھی ۔

ادھر زعماءِ آپس میں دست گریبان ہیں اور ادھر مغربی حدود پر مسولینی فوج پر فوج بھیج رہا ہے ، اہل مصر نام نہاد آزادی پاکر خوشی میں یہ بھی بھول گئے کہ آزادی کے لئے سپاہِ واسطی کی ضرورت پڑتی ہے ۔ مصر حبیباً غیر محفوظ ملک جو چاروں طرف سے دشمن سے گھرا ہوا ہے فوج کی طرف سے کس طرح فطرت بت سکتا ہے لیکن برطانیہ کی قوت و جدوت پر بھروسہ ہے اس لئے گمن ہے ۔ اور آپس میں لڑ رہے ہیں ۔

ترکی کا پنج سالہ پروگرام

مصری اخبارات کا خیال ہے کہ مصطفیٰ وزارت کے استعفیٰ اور جلال یار کے کابینے کے تفرقہ کی وجہ یہ ہے کہ ملک کو اب سیاسی بدیروں سے زیادہ معاشی ماہروں کی ضرورت ہے، ممکن ہے عزل و نصب کی یہ وجہ صحیح نہ ہو لیکن اس میں شک نہیں کہ جمہوریہ ترکیہ اپنی تمام تر توجہ اس وقت ملک کے معاشی اور سماجی اصلاح و تعمیر پر صرف کر رہی ہے۔ کاغذ سدا بادیوں کو فائق و شہداء اس نے جو تفریق کی تھی اس میں سب سے زیادہ زور معاشی اصلاح و استحکام پر دیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آج ترکی میں پہلے پنج سالہ پروگرام کے ختم ہونے سے قبل ہی ایک دوسرے پروگرام کا عمل شروع ہو گیا ہے۔ ترکی جمہوریت قوم کی معاشی اور سماجی زندگی کے تمام پہلوؤں کی تعمیر براہ راست خود کرنا چاہتی ہے۔ وہ ایک بڑے اجارہ دار کی طرح ان کاموں کو انجام دے رہی ہے۔ وہ زمین کھائی پر ٹیکسٹائل کارخانے اور بجلی گھر قائم کرتی ہے۔ زراعت کو نئے نئے آلات کے ذریعے ترقی دیتی ہے اور تمام کام ایک صحن اور خارج پروگرام کے ماتحت کئے جاتے ہیں۔ مسئلہ زمین حکومت نے پہلے پہل یہ تحقیق کیا تھا کہ ملک میں تمام چھوٹے بڑے کارخانے ۱۲۰ ہیں جن کی سالانہ آمدنی نوے کروڑ روپے کے قریب ہے، یہ سب نجی کارخانے تھے۔

حکومت نے ان تمام کاموں کو اپنے ہاتھوں میں لیتے ہوئے ملک میں سب سے پہلے ایک شکر فیکٹری قائم کی جس کی سالانہ پیداوار رفتہ رفتہ ۵۰ ہزار ٹن ہوگئی۔ ملک کی ضرورت کے لئے یہ مقدار بالکل کافی تھی اس طرح شکر کی درآمد کا دروازہ بند ہو گیا۔ پہلے پنج سالہ پروگرام کا سب سے بڑا عطیہ کپڑا بننے کا کارخانہ ہے۔ وہ اس وقت ملک کی اتنی فی صدی ضرورت کو بخوبی پورا کر رہا ہے۔ ملائیم میں فیکٹری کی حالت بن رہی ہے اس کی تکمیل کے بعد پھر باہر کے کپڑے کی قطعاً ضرورت نہیں رہے گی۔ نقلی ریشم کے کپڑے کی صنعت بھی اچھی ترقی کر رہی ہے۔ علاوہ ازیں معدنیات اور کاغذ بنانے کے کارخانے بھی پہلے ہی پروگرام سے حاصل ہوئے۔ ترکی صنعتی ترقی کا اندازہ اس سے جو مسئلہ زمین نوے کروڑ روپے کی چیزیں تیار ہونی تھیں اور مسئلہ زمین چار ارب اٹیس کروڑ کی تیار ہوئیں۔

دوسرا پنج سالہ سالہ پروگرام (دستخط) میں جس کا اجارہ ابھی عمل میں آیا ہے۔ معدنیات کو خاص

طور پر ترقی دینا چاہتا ہے۔

ترکی میں معدنیات کی کمی نہیں ہے، ترکی زمین ان کا بہت بڑا خزانہ چھپائے ہوئے ہے۔ اور پھر یہ کہ ان کانوں میں بنیاد عمدہ قسم کی دھاتیں ہیں۔ ترکی کی کچی دھاتوں میں اسل دھات کی جو مقدار ہوتی ہے دوسرے ملکوں کی دھاتوں میں عموماً نہیں ہوتی۔ بعض بعض دھاتوں میں تو دوسرے ملکوں کی نسبت دو گنی مقدار نکلتی ہے۔ معدنیات کے کارخانے ابھی ابتدائی حالت میں ہیں لیکن کم از کم گندھک کے لئے اب بھی ترکی کسی کا محتاج نہیں ہے۔ پہلے ہی پروگرام کے ماتحت کیسی کارٹوں میں گندھک صاف کرنے کا کارخانہ مکمل ہو گیا۔ اس لئے گندھک کی درآمد کی ضرورت نہیں رہی۔ تانبے کی کانوں میں بھی اب از سر نو کام شروع ہوا ہے تاکہ جدید ایجادات اور تحقیقات سے فائدہ اٹھا کر انھیں زیادہ بہتر بنایا جاسکے۔ اس پروگرام میں معدنی کارخانوں کے علاوہ دوسری اہم چیز بحری جہازوں کی تعمیر ہے۔ ساتھ ہی ساتھ ترکی بندرگاہوں پر بھی نظر ثانی کی جائے گی اور ان کی اصلاح و ترمیم عمل میں آئے گی۔ چند نئی بندرگاہیں اور کبلی گھر بھی بنائے جائیں گے۔

ایک قیصر پروگرام اور پندرہ سالہ خالص زراعتی ہے اور سترہ سے سترہ تک عمل کرے گا۔ اس کے کل خرچ کا اندازہ دو ارب روپے ہے۔ اس کے ماتحت بہت وسیع پیمانے پر زراعت اور جنگلات کا کام کیا جائے گا۔ لکڑی کے ہل کی بجائے نوایا و زراعتی مشینیں استعمال ہوں گی۔ دوسرے زراعتی ملکوں کی نسبت ترکی بڑا خوش قسمت ہے اس لئے آبادی بڑھ جانے کی شکایت ہے اور نہ اچھی زمین کی کمی کا شکوہ، اہمزدت صرف دو چیزوں کی ہے۔ نئے آلات کا استعمال اور پانی کے خزانوں کی تعمیر۔ اور یہی دو کام نہایت اہم پروگرام کا مقصد ہے۔ اس سلسلے میں گزشتہ جیسے کمال انا ترک نے سمرنا کے قریب (اسمرنی) میں کپڑا بننے کے ایک کارخانہ کا افتتاح کیا ہے۔ جس کا سرمایہ دو کروڑ روپے کے قریب ہے، اس موقع پر کمال انا ترک اور وزیر اعظم جلال باری نے ملک کی معاشی ترقی کے متعلق ایک بنیاد موثر تقریر کی۔

ریلوں کی طرف سے بھی حکومت غافل نہیں رہی ہے۔ پچھلے پروگرام میں بھی ریلوں کی تعمیر ایک اہم عنصر تھا اور اس پروگرام میں بھی موجود ہے۔ ہم آئندہ کوشش کریں گے کہ تعمیر شدہ اور مجوزہ ریلوے لائن کو نقصان نہ پہنچے واضح کریں

جیمس رائے میکڈانلڈ

۹ نومبر کی شب کو "ریناڈلی ہسپتال" نامی جہاز پر دنیا کے زبردست مدبر اور برطانیہ غلطی کے سابق وزیر مٹر میکڈانلڈ کا انتقال ہو گیا۔ آپ تفریح کی خاطر تین ماہ کے لئے جنوبی امریکہ جا رہے تھے۔ اور روانگی کے وقت آپ نے فرمایا تھا کہ یہ پہلا سفر ہے جو میں دنیا کی تمام فکروں سے آزاد ہو کر شروع کر رہا ہوں" اتفاق دیکھئے کہ اس کے ساتھ ہی ان کا آخری سفر بھی شروع ہو گیا۔ خوش قسمتی کی اس سے زیادہ اور کیا دلیل ہو سکتی ہے کہ ایک معمولی سے مزدور کا لڑکا دنیا کی عظیم الشان سلطنت کا ایک مرتبہ نہیں بلکہ تین مرتبہ وزیر اعظم بنے اور جب مرے تو دنیا کی تمام فکروں سے آزاد ہو کر

مٹر میکڈانلڈ ۲۴ اکتوبر ۱۹۵۷ء کو انگلستان کے ایک چھوٹے سے گاؤں لاسی مٹھ میں پیدا ہوئے۔ اور قصبہ ڈربنی کے بورڈ اسکول میں ابتدائی تعلیم حاصل کی۔ چند سال بعد وہیں پڑھنے اور پڑھانے کے دونوں کام ایک ساتھ انجام دینے لگے۔ اٹھارہ برس کی عمر میں وہ لندن پہنچے اور تقریباً دس روپیہ فی ہفتہ پر کلرک کی حیثیت سے ملازم ہو گئے۔ لیکن اپنی تعلیم کا سلسلہ شبینہ مدارس اور نجی مطالعہ کے ذریعے سے برابر جاری رکھا۔ اس کے بعد خرابی صحت کی وجہ سے ملازمت ترک کر کے اخبار نویس کا پیشہ اختیار کر لیا۔

مٹر میکڈانلڈ کے وسیع مطالعہ نے انہیں پکا اشتراکی بنادیا تھا۔ چنانچہ سوشلسٹ وہ انٹی سیمینٹ لیبر پارٹی میں شامل ہو گئے اور اگلی ہی سال پارلیمنٹ کی ممبری کے لئے کھڑے ہوئے۔ لیکن ناکام رہے۔ سوشلسٹ میں مارگریٹ اسی گلڈ اسٹون کے ساتھ آپ کی شادی ہوئی اور سوشلسٹ میں آپ پہلی مرتبہ ہندوستان تشریف لائے۔ پھر ۱۹۷۱ء میں سول سروس رائل کمیشن کے رکن کی حیثیت سے آئے۔

یہ آپ کی ابتدائی زندگی کے چند معمولی واقعات ہیں جنہیں کوئی خاص اہمیت حاصل نہیں ہے۔ اصل چیز تو آپ کی سیاسی زندگی ہے۔ سوشلسٹ سے پہلے انگلستان میں ٹریڈ یونین جماعتیں سیاسیات اور دستوری حدود سے باہر الگ تھلک رہتی تھیں۔ یہ مٹر میکڈانلڈ ہی کی کوششوں کا نتیجہ تھا کہ سوشلسٹ میں ٹریڈ یونین کا گھونٹنے ایک کٹی اس غرض سے مقرر کی کہ وہ پارلیمنٹ میں مزدوروں کی سیاسی جماعت قائم کرنے کے لئے پرعزم رہے۔

اس کمیٹی کے سربراہی خود مسٹر میکڈانلڈ ہوئے۔ بالآخر اسی کی سفارش پر سلسلہ میں لیبر پارٹی قائم ہو گئی اور سلسلہ میں اس نے پہلی مرتبہ پارلیمنٹ کے انتخابات میں حصہ لیا۔ چنانچہ اس مرتبہ صرف ۲۹ رکن منتخب ہو سکے۔ جن میں سے ایک مسٹر میکڈانلڈ بھی تھے۔ جو تھے سلسلہ میں آپ لیبر پارٹی کے لیڈر ہو گئے۔ اور سلسلہ میں یعنی جنگ عظیم سے عین قبل آپ نے وہ معرکہ آنا تقریر کی جس میں آپ نے برطانیہ کے جنگ میں حصہ لینے کی سخت مخالفت کی تھی۔ اس تقریر کا نتیجہ یہ ہوا کہ ساری قوم میں جس پر اس وقت جنگ کا سمجھوتہ سوار تھا، آپ مردود و معسوب ٹہرے اور آپ کو لیبر پارٹی کی لیڈری سے استعفیٰ دینا پڑا۔ پھر سلسلہ کے عام انتخابات میں آپ پارلیمنٹ کے معمولی رکن بھی منتخب نہ ہو سکے۔ اس طرح سلسلہ تک آپ ملک کی عملی سیاسیات سے باطل علیحدہ رہے۔ حتیٰ کہ قوم کو ہوش آیا اور اسے آپ کی اصابت دے تسلیم کرنا پڑی۔ چنانچہ سلسلہ کے انتخابات میں لیبر پارٹی کے ۴۰ اراکین منتخب ہو کر آئے اور مسٹر میکڈانلڈ تمام مخالف جماعتوں کے لیڈر مقرر ہوئے ۱۹۲۳ء میں پھر عام انتخاب ہوا۔ اور لیبر کو ۹۲ نشستیں حاصل ہو گئیں۔ اس کے بعد سلسلہ میں اپنے حکومت کے خلاف عدم اعتماد کی تجویز پیش کی جو برل جماعت کے اشتراک سے پاس ہو گئی۔ چنانچہ ۴۲ جنوری سلسلہ کو آپ وزیر اعظم مقرر ہو گئے۔ آپ کا یہ پہلا دور حکومت صرف ۱۰ ماہ تک جاری رہا۔ اس عرصے میں آپ نے سلسلہ کی تقریر کی مطابقت میں دنیا میں امن و امان قائم کرنے کی بہت سی تدابیر اختیار کیں۔ ان میں سے ایک تدبیر روس سے معاہدہ کرنا تھا۔ اس پر برل جماعت علیحدہ ہو گئی اور کمیونٹ مد کرزد و علی کے ایڈیٹر مسٹر جے آر کیمل کے خلاف مقدمہ واپس لینے کے سلسلے میں مسٹر میکڈانلڈ کی حکومت کو شکست ہوئی جس کی وجہ سے عام انتخاب لازمی ہو گیا۔ اب ساری قوم لیبر جماعت سے برگشتہ ہو گئی تھی اور اسے بالمشورہ اصولوں کا حامی سمجھتی تھی۔ اس لئے اس مرتبہ لیبر جماعت کے صرف ۱۵۰ اراکین منتخب ہو سکے چنانچہ مسٹر میکڈانلڈ نے وزارت سے استعفیٰ دے دیا اور پھر مخالف جماعتوں کے لیڈر ہو گئے۔ اور لیبر جماعت نے ۱۹۲۹ء کی کانفرنس میں ان کی لیڈری پر اپنے اعتماد کی تہنیت کر دی

پانچ برس بعد سلسلہ کے انتخابات میں لیبر جماعت کا پلہ پھر بھاری ہو گیا یعنی اس کے ۲۹۰ اراکین منتخب ہو گئے بخلاف اس کے ۲۵۵ قدامت پسند۔ ۵۵ لیبر اور ۹ غیر متعلق اراکین پہنچ سکے۔ چنانچہ آپ دوبارہ

فدح اعظم مقرر ہوئے۔ ذوات ترتیب دینے کے بعد ہی آپ نے دنیا میں اس فاطمہ کرنے کا اپنا تمام مشن دوبارہ شروع کر دیا۔ اور اس میں بہت بڑی حد تک کامیابی بھی حاصل ہوئی۔ اسی زمانے میں عالم گیر کسادبازاری کا دور دورہ ہوا اور اکثر ملکوں کی حکومتوں کی طرح مشٹر میکڈانلڈ کی حکومت بھی دو برس کے اقتدار کے بعد اس کا شکار ہو گئی۔ یہاں تک آپ کی زندگی کا ایک باب ختم ہو جاتا ہے اور آگے بالکل نیا اور دوسرا باب شروع ہوتا ہے۔

اس شکست کے بعد آپ نے لیبر جماعت کی مرضی کے خلاف دوسری جماعتوں سے سمجھوتہ کر کے ایک مشترکہ قومی حکومت قائم کر لی۔ پھر سلسلہ کے عام انتخابات میں قومی حکومت کو زبردست تائید حاصل ہوئی۔ اور خود مشٹر میکڈانلڈ ایک سوشلسٹ کے مقابلے میں زبردست اکثریت سے کامیاب ہوئے لیکن آپ کی لیبر جماعت آپ سے برگشتہ ہو چکی تھی۔ اور اس قلابازی کو پارٹی کے ساتھ فدرالی سے تعبیر کرتی تھی مشٹر میکڈانلڈ کے اس طرز عمل کے اسباب و وجوہ کچھ بھی ہوں یعنی چاہے آپ نے اس وقت کے حالات اور مصالح کے پیش نظر قوم کی بہبودی کی خاطر یہ صورت اختیار کی ہو یا ذاتی وجاہت اور اقتدار کی لالچ میں ایسا کیا ہو لیکن اس میں شک نہیں کہ جس جماعت کے آپ بانی تھے جسے گہوارے سے لے کر شباب تک آپ نے پر دان چڑھایا تھا اور جس کے اقتدار اور عدم اقتدار کے ہر زمانے میں میں برس تک آپ لیڈر رہے تھے اس جماعت کو آپ کی اس حرکت سے زبردست دھکا لگا۔ اس کا وجود معرض خطر میں پڑ گیا اداس کا شیرازہ ایسا بکھرا کہ شاید وہ اس ضرب کاری سے نہ سنبھل سکے۔ تعاس مور نے ایک موقع پر لبرلوں کے لئے کہا تھا کہ "جس طرح شہد کی مکھیاں بھولوں پر ٹیک کر بھن بھانا بند کر دیتی ہیں اسی طرح دھگ جماعت ملے جب دنارت کی کرسی پر بیٹھے ہیں تو ان کی زبانیں بند ہو جاتی ہیں" لبرلوں سے زیادہ یہ چیز لیبر پر اداس کے بانی ادد ہنہا پر صادق آئی۔ کیونکہ نہ صرف اس کی زبان بند ہو گئی بلکہ اس نے سرے سے اپنی جماعت ہی سے منہ موڑ لیا اور ذوات کی کرسی ہی کا ہودھا۔

لبر حال سلسلہ سے سب سے تک آپ قومی حکومت کے متوازن ذریعہ اعظم رہے لیکن اس زمانے میں اپنے متعلق خود آپ کی یہ رائے تھی کہ میں کسروٹو جماعت کے ہاتھوں میں ایک قیدی کی حیثیت رکھتا تھا۔

۳۵ء میں آپ نے خرابی صحت کی وجہ سے قلمدان وزارت مٹر بالڈون کے سپرد کر دیا اور خود لارڈ پلسیڈٹ کے عہدے پر قناعت کی۔ پھر آخر ۳۵ء میں جب عام انتخابات ہوئے تو مٹر میکڈالڈ اپنی اس قلابازی کے بدولت بہت بری طرح ہائے۔ لیکن کابینہ میں رکھنے کی خاطر آپ کے احباب نے ۳۵ء میں آپ کو اسٹش یونیورسٹیوں کی طرف سے پھر منتخب کرالیا۔ چنانچہ مئی ۳۵ء تک آپ مٹر بالڈون کی حکومت کے لارڈ پلسیڈٹ رہے۔ اس کے بعد مٹر بالڈون کے ساتھ آپ بھی مستعفی ہو گئے۔

ہندوستان کو بھی لیبر گورنمنٹ سے اور اس سے زیادہ بیداری ہند کے مصنف مٹر میکڈالڈ سے بہت کچھ امیدیں تھیں لیکن جو امیدیں انھوں نے خود پیدا کی تھیں ان کا بھی لیبر پارٹی کی طرح خود ہی خاتمہ کر دیا۔ اور ہندوستانیوں کو یہ محسوس کیا یا کہ آزادی کسی کے دینے سے نہیں بلکہ خود حاصل کرنے سے ملتی ہے۔ بہر حال موجودہ گورنمنٹ آف انڈیا بائیکٹ مٹر میکڈالڈ ہی کے زمانے کی یادگار ہے۔ (۴، ۱، ۱۸)

سر گلبدیش چندر بوس

سر گلبدیش کی موت سے ہندوستان کی وہ زبردست شخصیت اٹھ گئی جسے جہاں تک مذہبی اور سرانیدرنا تھ ٹیگور کی طرح بین الاقوامی اہمیت حاصل تھی۔ نہایت کے متعلق جدید تحقیقات کے سلسلے میں سر گلبدیش کی شہرت ان کے اوائل شباب ہی میں دہاکے گوشے گوشے میں پہنچ چکی تھی۔ اُن کی شخصیت اور اُن کی دریافت مسئلہ ہو چکی تھی۔

موصوف چند روز سے اپنے ایک عزیز کے یہاں گر پڑے۔ جس مہمان تھے اور علالت کے کوئی آثار موجود نہ تھے۔ ۲۲ نومبر کی شب میں حسب معمول آپ ۱۰ بجے سو گئے اور صبح ہشاش بشاش اٹھ کر غسل خانے میں نشتر بن گئے۔ لیکن جب خلافت معمول وہاں آپ کو دیر ہوئی تو لیدی بوس نے اس کی جستجو کی چنانچہ آپ وہاں بے ہوش پائے گئے۔ فوراً ڈاکٹر طلب کئے گئے مگر کوئی نتیجہ برآمد نہیں ہوا اور اس عظیم الشان سائنس کی مدوح ۳۴ نومبر کو ۸ بجے جسد خاکی سے پرواز کر گئی۔

مریبلڈش کی عمر اس وقت ۹۷ برس کی تھی۔ آپ سسٹمنٹ میں پیدا ہوئے تھے۔ سینٹ آکسبروک کالج
کلکتہ سے ڈگری لینے کے بعد آپ تکمیل تعلیم کے لئے کیمبرج تشریف لے گئے جہاں سے سسٹمنٹ میں آپ نہایت
اعزاز کے ساتھ کامیاب ہوئے اور دلہی پر فوراً ہی کلکتہ کے پریسیڈنسی کالج میں طبقات کے پروفیسر مقرر ہو گئے
اس کے بعد آپ نے تحقیقات کا سلسلہ شروع کیا۔ اور اس نتیجے پر پہنچے کہ نباتات میں بھی نشوونما کی وہی صورتیں
پائی جاتی ہیں اور وہی احساسات موجود ہیں جو دوسرے جانداروں میں دلیت کئے گئے ہیں۔ اس کے ثابت کرنے
کے لئے آپ نے ایک خاص آلہ پاشین ایجاد کی جسے کریسکوگراف کہتے ہیں۔ یہ آلہ نباتات کی جھوٹی سی چوڑی کرت
کو ظاہر کر سکتا ہے۔ اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ پودے بھی اسی طرح بڑھتے۔ جوان ہوتے اور بوڑھے ہو کر مر جاتے
ہیں جس طرح دوسرے جاندار۔ علاوہ ازیں ہر مرض مرض۔ وہ تکلیف اور رنج و غشی کا انہیں بھی اسی طرح احساس
ہوتا ہے جس طرح ہمیں ہوتا ہے اور وہ ان سب چیزوں سے پوری طرح متاثر ہوتے ہیں۔

شروع شروع میں سائنس دانوں نے آپ کے ان دعووں کو افسانوں سے زیادہ وقعت
نہیں دی لیکن جب مختلف ممالک میں آپ کو اپنے دعووں کو ثابت کرنے کے لئے مدعو کیا گیا اور آپ نے اپنے اچھا
کردہ آلات سے انہیں پوری طرح ثابت کر کے سائنس دانوں کو مطمئن کر دیا تو انہیں بھی اس کا اعتراف
کرنا پڑا۔

اس کے بعد آپ نے کلکتہ میں یوس انسٹیٹیوٹ کے نام سے ایک ادارے کی بنیاد ڈالی جس میں آپ کی
دیانت کے سلسلے میں نریندیش و تحقیق جاری ہے اور سائنس سے دلچسپی رکھنے والے نوجوانوں کی صحیح تعلیم
وزریت کی جاتی ہے۔ (م، ع، خ)

حکیم محمد حسن خان

خانمان شریف میں مسیح الملک حکیم اجل خاں مرحوم کے بعد حکیم مولوی خاں یونانی طب میں فیر معمولی شہرت
کے مالک تھے۔ ملک کے گوشے گوشے سے مریض ان سے علاج کرانے دہلی آتے تھے اور سینکڑوں ہنگام خدا

روزانہ اُن کے فیض عام سے مستفید ہوتے تھے۔

آپ حاذق الملک حکیم عبدالمجید خاں صاحب کے بڑے صاحب زادے تھے۔ ۱۳۰۲ھ میں پیدا ہوئے۔ مبادیات طب اپنے والد سے اور عربی ادب و فلسفہ مولوی طبیب عرب صاحب رام پوری سے پڑھا لیکن والد کے انتقال کے بعد طب کی تکمیل اور طب کی مشق اپنے چچا حکیم واصل خاں صاحب سے کی۔ اس کے بعد اپنا علیحدہ مطب شروع کر دیا۔ اسی کے ساتھ ایک عرصے تک طبیبہ کالج میں درس بھی دیتے رہے۔

حکیم اجل خاں صاحب کے انتقال کے بعد طبیبہ کالج اور ہندوستانی دوا خانہ تو ان کے صاحبزادے حکیم محمد عیسیٰ خاں صاحب کے سپرد ہوا۔ طبی کانفرنس حکیم غلام کبریا خاں صاحب عرف بھورے میاں کے ذمے کی گئی اور خانمانی مطب میں حکیم محمد احمد خاں صاحب ٹھہرائے گئے۔ لیکن حکیم محمد عیسیٰ خاں صاحب کے مستغنی ہوجانے اور حکیم بھورے میاں کے انتقال سے یہ تمام ذمہ داریاں حکیم محمد احمد خاں کے سپرد ہو گئی تھیں جنہیں گذشتہ سال تک آپ نے نبھالا۔ لیکن اس سال آپ سب سے کنارہ کش ہو گئے اور اپنی تمام توجہ مطب تک محدود کر دی۔ چونکہ ایک عرصے سے آپ کی صحت خراب تھی اس لئے ابھی کچھ مدت ہوئی کہ تبدیل آب دہوا اور آرام کی خاطر آپ عراق تشریف لے گئے تھے وہاں شدید بخار کا حملہ ہو گیا اور حالت بد سے بدتر ہونے لگی۔ یہ دیکھ کر آپ کے ہر اہی فورا آپ کو ہندوستان واپس لے آئے۔ جب آپ ۱۳ نومبر کو دہلی پہنچے تو سرسामी کیفیت طاری تھی۔ یہ صورت ۱۸ نومبر تک جاری رہی اور شام کو ۵ بجے کے قریب آپ کی روح حق تعالیٰ سے پرداز کر گئی۔

حکیم محمد احمد خاں بڑے جید طبیب تھے اور قدیم فلسفہ کا مطالعہ بہت وسیع تھا۔ اس ضمن میں علم طب اور علم کیمیا سے آپ کو خاص شوق تھا۔

طب کے سلسلے میں آپ کی قوت تشخیص اور علاج میں اوج خصوصیت سے قابل ذکر ہے۔ یوں تو آپ کے علاج کے متعلق سینکڑوں قصے مشہور ہیں لیکن ہم یہاں مریضوں سے نہیں بلکہ امراض سے بحث کرنا چاہتے ہیں۔ حکیم محمد احمد خاں صاحب کو بعض امراض کے علاج میں خاص امتیاز حاصل تھا۔ یعنی ان امراض کا جس طرح وہ علاج کرتے تھے اس طرح اب تک دوسرے اطباء نے ان کا علاج نہیں کیا تھا دوسرے اطباء کو مرحوم کی سی

کامیابی حاصل نہیں ہوتی تھی

میں یہاں صرف دو امراض کا تذکرہ کر دیں گا یعنی درم زائدہ (Appendicitis) اور دو قولنج (Colic)۔ ان دونوں امراض کے علاج میں مرحوم کو خاص ملکہ حاصل تھا۔ (Appendicitis) (زہاں) کے متعلق ڈاکٹروں کا یہ نظریہ ہے کہ انسان کے جسم میں ایک ایسی آنت ہر



جو کسی زمانے میں اپنا کام کرتی تھی۔ لیکن انسانی ارتقا کے سلسلے میں اب اس نے کام کرنا بند کر دیا ہے اس لئے وہ سوکھ کر رہ گئی ہے۔ اسے (Appendix) کہتے ہیں۔ (ملاحظہ ہو عسل) جب اس میں کوئی چوٹی سے چوٹی چیز بھی داخل ہو جاتی ہے تو سمیت پیدا ہو کر درم ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے درد شروع ہو جاتا ہے۔ اس لئے ڈاکٹروں کے نزدیک اس کا کوئی علاج نہیں ہے بجز اس کے ہیٹ کا آپریشن کر کے یہ زائدہ آنت کاٹ کر پھینک دی جائے۔ حکیم محمد احمد خاں اس کے قائل نہ تھے اور انہوں نے اس کے متعدد کامیاب علاج کئے۔

آپ کا نظریہ یہ تھا کہ ایک تو بائندہ درست رکھا جائے اور سمیت پیدا نہ ہونے دی جائے۔ اور دوسرے پیدا شدہ سمیت کو دفع کر کے درم کو تحلیل کیا جائے۔ جب درم تحلیل ہو جائے گا تو آنت مذکورہ سکڑے گی اس فعل میں وہ عارضی چیز یا تو خود بخود خارج ہو جائے گی یا اگر کچھ عرصے تک سمیت پیدا نہ ہوئی

نودہ ہند بدن ہو جائے گی۔

دوسرا مرض قولنج تھا۔ اس سلسلے میں آپ کا خیال تھا کہ (Colson) میں (ملاحظہ شد) صفراء نگر کرنے کی وجہ سے انقباض پیدا ہو رہا ہے۔ جس کی وجہ سے درد اٹھنے لگا ہے۔ ایسی صورت میں اسہال کی ضرورت پڑتی ہے۔ اس لئے عموماً کسٹمرٹل - گرم پانی - صابوں وغیرہ کا اہتمام کیا جاتا ہے۔ لیکن جب قبض شدید ہوتا ہے تو یہ چیزیں کوئی اثر نہیں کرتیں۔ اس لئے زیادہ تیز اور زود اثر چیز کی ضرورت پڑتی ہے۔ چنانچہ حکیم محمد احمد خاں ہمیشہ گائے کے پتے (صفراء) کا ایضادیا کرتے تھے۔ ایک تو تیزی کی وجہ سے اس کا اثر یقینی ہوتا تھا۔ دوسرے صفراء کی کمی کو یہ خارجی طور پر پورا کر دیتا تھا۔

اس کے علاوہ امراض نسوان کے علاج میں آپ کو خاص ملکہ حاصل تھا اور عرق گلاب نے فالج کا علاج بھی آپ کا بہت مشہور ہے۔

علم کیا اور دوا سازی سے حکیم صاحب کو غیر معمولی شغف تھا۔ کیا میں آپ اس حد تک کامیاب ہوئے تھے کہ سونے کا جوڑا بنانے لگے تھے۔ جوڑا کیا کی ایک اصطلاح ہے جس کا مفہوم ایسا سونا بنانا ہے جو ہم وزن اصلی سونے سے ملا دینے کے بعد اصل شرح سے کچھ کم پر فروخت ہو سکے۔

مرحوم یونانی دوا سازی کے فن کو یورپ کے سائنٹیفک اصولوں پر ڈھالنا چاہتے تھے چنانچہ انہوں نے اس سلسلے میں دو مرتبہ یورپ کا سفر بھی کیا اور وہاں کے مختلف کارخانوں میں دوا سازی کے طریقے۔ اور سائنٹیفک آلات کا بطور خود مطالعہ اور تجربہ بھی کیا اور ہندوستان واپس آکر انہی اصولوں پر امراض صمد و جگر و امعاء، امراض خون، امراض سینہ وغیرہ کے لئے چند دوائیں تیار کیں۔ مختلف خام ادویہ کے مرکب یا مستحالات اور ان کے امتزاج سے کوئی نئی دوا تیار کرنے میں آپ ہمیشہ مصروف رہتے تھے۔ افسوس کہ موت نے انہیں مہلت نہ دی ورنہ یونانی طب کو ان کی ذات سے بہت کچھ فائدہ پہنچنے کی امیدیں تھیں۔

جاپان کا چین پر حملہ

۱۸۹۰ء کو جاپان نے ایک معمولی سے واسے کو بہانہ بنا کر چین پر لشکر کشی شروع کر دی۔ یہ لڑائی خفے میں نہیں چھڑی۔ جاپانی فوجوں کی پہلی نقل و حرکت سے ظاہر ہو گیا کہ اُن کے سب سالار سب کچھ طے کئے بیٹھے تھے اور بس اشارے کے منتظر تھے۔ چین کے دار السلطنت پکنی پنگ سے ایک جاپانی فوج شمال مغرب کی طرف بڑھی۔ ایک جنوب مغرب کی طرف اور ایک جنوب کی طرف۔ اس لشکر کشی کا مقصد یہ تھا کہ چھ ماہ چین کے پانچ صوبوں یعنی چاہار، سوئی بوآن، شان سی، شان تنگ اور ہو پئی پر قبضہ ہو جائے، جن کا رقبہ چار لاکھ مربع میل اور آبادی ساڑھے سات کروڑ ہے۔ دو برس پہلے جاپان نے مانچوکوؤ کی طرح ان صوبوں کو بھی ایک ماتحت سلطنت بنانے کی کوشش کی تھی جو ناکامیاب ہوئی اور مسئلہ کے آفریں مانچوکوؤ کی ایک فوج جو چاہار صوبے میں گھس گئی تھی، پس پا کر دی گئی۔ اب جاپان علانیہ ان صوبوں پر قبضہ کر رہا ہے۔

چین کی حالت اتنی نازک تو نہیں ہے جتنی کہ عیش کی تھی، لیکن سامان جنگ اور جدید آلات کی کمی کے سبب سے چینی فوج، جس کی کل تعداد پچیس تیس لاکھ بتائی جاتی ہے۔ جاپانیوں کے سامنے کہیں بھی نہ ٹھہر سکے گی وہ تمام ریاستیں جو جاپان کی روک ٹوک کر سکتی تھیں خاموش بیٹھی رہیں، اور جاپان کو ٹائی کے مقابلے میں کہیں زیادہ آزادی سے ہم سر کرنے کا موقع مل گیا ہے۔

مالیات کے ماہر کہتے ہیں کہ جاپان نے مسئلہ کے بعد سے جو صنعتی اور سیاسی پالیسی اختیار کی ہے اس کا نتیجہ جاپان کے حق میں مفید ہو ہی نہیں سکتا۔ جاپان نے مانچوکوؤ فتح کر کے کئی ارب یین کا نقصان اٹھایا۔ اعداد چین کی ہم بھی انتہائی کامیابی کے باوجود جب حساب لگایا جائے تو معلوم ہوگا کہ بہت ہی غلط سودا ہے۔ لیکن یہ جب ہو گا تب ہو گا۔ ابھی تو جاپانی فوجیں آگے بڑھتی چلی جا رہی ہیں اور جن صوبوں پر وہ قبضہ کرنا چاہتی ہیں ان کے مرکزی مقامات اُن کے ہاتھ آگئے ہیں۔ شروع دسمبر میں نہیں تو بڑے دن تک چینی دار السلطنت پکنی کنگ پر جاپانی جھنڈا لہرا رہا ہو گا۔ شینگ ہائی میں جن قوموں کا کارور بار ہے۔ یعنی انگریز

امریکن اور فرانسیسی ، انھوں نے جاپان کو وہ مرتبہ دینا منظور کر لیا ہے جو چینی حکومت کو اب تک حاصل تھا اور برسلز میں جو کانفرنس ہو رہی تھی اس نے جاپان کو اخلافاً مجرم ٹھہرا کر اسے عملاً اختیار دے دیا ہے کہ جو چاہے کرے ۔ وہ اہل برطانوی سامراج کے تمام اراکین اور باقی تمام قومیں جنہیں جاپان سے ذرا بھی اندیشہ تھا جاپان کی ہمت علی سے بہت مطمئن ہیں ۔ کیونکہ اب جاپان ایک عرصے تک چین کے سوا اور کسی طرف پھیلنے کا خیال نہ کرے گا ۔ وہ اہل رائے جو پہلے کہتے تھے کہ جاپان کی مالی حالت بہت نازک ہے ۔ اب کہتے ہیں کہ چین کی فوجوں کو شکست دینا بہت آسان ہے ۔ چین پر قابض رہنا بہت مشکل ہو گا ۔ اس لئے کہ میدان میں شکست کھانے کے بعد چینی قزاقانہ جنگ شروع کر دیں گے ۔ لیکن یہی سب چین کے بارے میں بہت وثوق کے ساتھ کہا جا چکا ہے جاپان نے چین پر منہ مارا ہے اور جتنا منہ میں سمایا اُسنا توڑ پھل جائے گا ۔

(باقی آئندہ)

- - - - -

صحافت کے ذریعے سے
ہندوستانی ذہنیت میں زبردست انقلاب پیدا کرنے کی اردو زبان میں پہلی کوشش

کلمہ دہلی

زیر ادارت شاعر انقلاب حضرت جوش ملیح آبادی

ہر صاحب عقل ہندوستانی کو جو اس دور کے رجحانات سے واقف ہے
اس امر کا شدید احساس ہے کہ ہندوستان کو اس وقت ذہنی انقلاب کی
فصل ضرورت ہے۔ اگر آپ کو اس مقصد عظیم سے ہمہ دی ہے تو "کلمہ"
کا فریاد ہی منظور فرما کر ملک کے ارباب فکر کا ہاتھ بٹائیے۔ اور سنجیدہ علمی اور
ادبی مضامین کے دوش بدوش "کلمہ" میں وہ سب کچھ ہو جائے جو زبان اور دماغ
کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

علاوہ ازیں شاعر انقلاب کا تازہ تباہ کلام بھی ہر ماہ بالائزہام شائع ہوتا ہے
عمدہ تصاویر سے مزین۔ کتابت و طباعت دیدہ زیب۔ رنگین سرورق
سالانہ چندہ چھ روپے (پورے) ششماہی تین روپے (پورے) (بھر)

نہنے کے پرچے کے لئے ہر خط آنا ضروری ہے

منیجر کلیم، لم جانتی لٹراس، دریا گنج، دہلی

پندرہویں ستمبر ۱۹۳۸ء لاہور

۱۹۳۸ء کا شاہکار

”الطُفُّ دَبُّ“

آسمانِ ادب کے نفی پرستارہ صبح کی تابانیاں لئے ہو۔
پوری شان کے ساتھ بویا ہوگا ہندستان بھر کے آتش
شعلی بلند پایہ نظمیں آپ کی روح پر انبساط طاری کر دیگی

پنجاب لاہور

ایک ہی پرچے میں، ایک وقت

مسکراہٹیں اور آنسو قہقہے اور آہیں مسرت اور غم

معرکہ آرا علمی و ادبی مقالات

ولنواز اور دل گداز افسانے۔ دھان آفریں اور کیف افریں۔ مسرت خیز اور بہار آفریں۔ بحشت انگیز اور وحشت

آپ دیکھیں گے

اسانامے کا مضمون، ہر افسانہ، نظم ایک شاہکار کی حیثیت رکھتی ہے

مشرق و مغرب کے مشہور مصوٰف کی شاہکار تصویروں

جو آپ کے دل و دماغ پر جب دانی کیفیت طاری کریں گی

سازِ جہازی ضخامت ۵۰ صفحات، ان تمام خوبیر کے باوجود قیمت صرف ایک روپے

اگر آپ سالانہ ادبی مجموعہ حاصل کرنا چاہتے ہیں تو آج ہی تین روپے چار آنے دے کر بھیج کر فریاد بن جائے

نوٹ: مشہور ترین حضرت کو چاہئے کہ ایسے کثیر الاشاعت سالانہ میں ہشتاد روپے اپنی ہمت کو فروغ دیں

صحیفہ چین

از

اسد علی انوری فرید آبادی

”صحیفہ چین“ میں چین کی قدیم و جدید تاریخ پر نہایت مختصراً
تفصیلاً لکھی گئی ہے، اور ثابت کیا گیا ہے کہ پہلے زمانے میں مذہبی، اخلاقی
اور جماعتی علوم کا مسیحا کس قدر بلند تھا۔ زبان میں سادگی اور سادگی
کا خاص طور پر لحاظ رکھا گیا ہے۔

کتابت و طباعت نہایت عمدہ اور کافہ چمکا کر کیا گیا ہے۔ کتاب
کی جلد بندی میں خاص اہتمام ملحوظ رکھا گیا ہے۔ ڈسٹ کور کی رعایت نے
اس کی نزاکت کو اندھیری نظر سے بچا دیا ہے۔

قیمت: سیسہ روپے دو (2/3)

کتب جامعہ دہلی

شعلہ طور

از

جگر مراد آبادی

سادگی و پرکاری بے خودی و ہشیاری
جو فارسی میں

امیر خسرو کے کلام کی مخصوص صفت ہے
اردو میں

جگر مراد آبادی کے حصے میں آئی ہے

شعلہ طور

جگر کے کلام کا مکمل مجموعہ
یہ قیمت ہے

مکتبہ جامعہ دہلی

